

الشيخ إسماعيل حقي البوروسي

المتوفي سنة ١١٣٧ هـ / ١٧٢٥ م

كتاب تمام الفيض

في باب الرجال

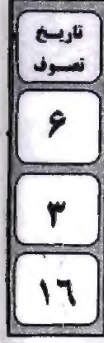


تحقيق: رمضان موصلي - علي ناملي

كتاب تمام الفيض في باب الرجال

تحقيق: رمضان موصلي - علي

الشيخ إسماعيل حقي البوروسي



كتاب تمام الفيض

في باب الرجال

كان اسماعيل بن مصطفى حقي البروسوي أو (البورسوي)، نسبة إلى مدينة بورصة) صاحب التفسير المشهور "روح البيان في تفسير القرآن" من أعلام التصوف الإسلامي في الدولة العثمانية، ومن كبار مشايخ الطريقة الجلولية في الربع الأول من القرن الثامن عشر ميلادي (الثاني عشر الهجري). كتب بالعربية العديد من مؤلفاته من مثل كتاب "تمام الفيض في باب الرجال". وكما هو واضح من عنوانه فهو كتاب في تراجم رجال التصوف في عصره من مشايخ الطريقة الأويسية والخلوتية والجلوتية؛ مع فصل خاص (الفصل الثاني) في بيان فائدة الطريق الصوفي. وآخر في صحبة المشايخ (الفصل الرابع) بالإضافة إلى فوائد أخرى ومعلومات عن تجربته الصوفية، وعن بعض أفكار ابن عربي.

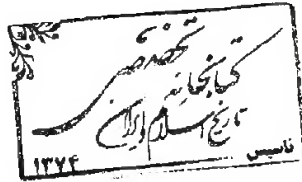


9 789933 456405

للدراسات
والنشر
والتوزيع



کتاب
تمام الفیض
فی باب الرجال



اسم الكتاب: كتاب تمام الفيض في باب الرجال
اسم المؤلف: اسماعيل حقي البروسوي

القياس: ٢٤×١٧

عدد الصفحات: ٥٤٠

١٤٣٢هـ - ٢٠١١م / ١٠٠٠

(جميع الحقوق محفوظة)

Copyright ninawa



سورية - دمشق - ص ب ٤٦٥٠

تلفاكس: ٩٦٣ ١١ ٢٣١٤٥١١ +

هاتف: ٩٦٣ ١١ ٢٣٢٦٩٨٥ +

ninawa@scs-net.org

www.ninawa.org

العمليات الفنية:

التنضيد والإخراج والطباعة وتصميم الغلاف

القسم الفني - دار نينوى

لا يجوز نقل أو اقتباس، أو ترجمة، أي جزء من هذا الكتاب، بأية وسيلة كانت،
دون إذن خطي مسبق من الناشر.



كتاب

تمام الفيض في باب الرجال

تأليف:

اسماعيل حقي البروسوي

المتوفى سنة ١١٣٧ هـ (١٧٢٥ م)

حقيقه وعلق عليه

رمضان موصلي

المشرف

الأستاذ المشارك عرفان كوندز

هذا فهرس كتاب زمام الغيظ (I)

لإسماعيل حقّي البروسوي من طريق الجلوتية قدّس سرّه

الصفحة

٤	التمهيد
١٢	تسمية الكتاب
١٣	الفصل الأول : في بيان طرق الحق و سر تعدّدها و تكثرها
١٦	الطريق الذي اشتهر بالفساد
١٦	طريق الأوسية
١٨	واما الخلوتية
٢٢	من الأوضاع الخلوتية
٢٣	في بيان الدوران
٢٥	واما الجلوتية
٢٧	سلوك الخلوتية
٣٢	الفصل الثاني: في بيان فائدة الطريق
٣٣	الصوفي من لا مذهب له
٣٤	من مات في صباه فهو كمن مات في طريق الغزو
٤٠	إن الفتح قد يكون قبل الأربعين وقد يكون قبها
٤٣	فائدة الطريق هو الخروج عن الوجود المجازي
٤٤	الفصل الثالث: في تلقين الذكر وما يتعلق به
٤٦	التلقين
٤٨	ثم يوصي الشيخ المريد الجلوتي بالإستغفار

٥٠	سر الخلوتية والجلوتية و افضل الأوقات للأوراد
٥١	صاحب الورد ملعون وتارك الورد ملعون
٥٥	التوحيد علي ثلاث مراتب
٥٨	هل يتفاضل بعض القرآن علي بعض
٦٠	الوصية بصلوة الأوكيين
٦١	الوصية بصلوة التهجد
٦٤	الوصية بما وصي به المشايخ
٦٥	للشيخ اربع علامات و نور النبوة
٦٨	الفصل الوابع : في صحة المشايخ وما يتعلق بها
٦٩	من لم يكن له شيخ فشيوخه شيطان
٧٠	علماء امتي كأنبياء بني اسرائيل
٧٩	الفصل الخامس : في لباس اهل الطريقة و سرهم و كسوتهم
٨٠	انما الاختلاف بين الأمة ليس في امر واحد بل في امور متعددة
٨٤	لبس الخرقة المرقعة
٨٦	التاج الجلوتي
٨٨	التاج الخلوتي
٩٠	اختلاف العلماء في الأحمر
٩٢	ترك سنة صارت شعاراً لأهل البدعة سنة
٩٤	جواب منكر التاج والخرقة
٩٦	الفصل السادس : في سلسلة الطريقة الجلوتية
٩٨	عالم الملكوت
١٠١	قطب
١٠٣	تلقي النبي عليه السلام علياً رضي الله عنه
١٠٥	الأبدال
١٠٥	سلسلة الجلوتية
١٠٩	من يدعي الشيخوخة

١١٠	٢٩٦	الفصل السابع: في بيان حضرة الشيخ الأكبر
١١٤	٤٩	اصول الحقائق
١١٧	٢٧١	في تسمية رجال الغيب
١١٨	٧٢	علماء امتي كأنبياء بني اسرائيل
١٢٠	٧٣	ملاقات عيسي و يحيي عليهما السلام و احوال چهار يار
١٢٢	٧٥	ختم النبوة دون الولاية
١٢٨	٧٩	طريق الجلوتية آخر الطرق كلها
١٣٤	٣٨٣	المجرمون اربع طوائف
١٣٨	٣٨٥	الفصل الثامن: في مولد الشيخ
١٤١	١٨٨	هلا كان النبي عليه السلام متصرفا بالقوة القدسية
١٤٣	٣٨٩	المنجذوب لا يقدر علي الإرشاد
١٤٨	١٩٣	الفصل التاسع: في توطن حضرة الشيخ في القسطنطينية
١٦٠	٢١٠٢	حيب الي من دنياكم ثلاث
١٦٦	٢١٠٦	الفصل العاشر: في الكرامات العلمية لحضرة الشيخ
١٦٧	٢١٠٧	الي متي يحتاج السالك الي تربية المرشد
١٨٠	١١١٢	الفصل الحادي عشر: في الكرامات العلمية الظاهرة لحضرة الشيخ
١٨١	١١١٨	للنبي علوم ثلاثة
١٨٦	١١٢١	للزمان عمر كعمر الإنسان
١٩٣	١١٢٦	الفصل الثاني عشر: في الكرامات الكونية لحضرة الشيخ
١٩٩	٢١٣٠	اول الامر تصحيح العقيدة
٢٠٥	١١٣٥	يكيچري، سپاهي، طوبجي، عريه جي
٢١٥	٢١٤١	الفصل الثالث عشر: في سبب إختلاط حضرة الشيخ بالسلطان
٢٢٣	١١٤٨	اذا اراد الله بامير سوء جعل له وزير سوء
٢٢٩	٢١٥٢	الوزراء السبعة
٢٣١	١١٥٤	وجه نفي الشيخ امور اربعة
٢٣٩	١١٦٠	علم الأكسير من العلوم الخلوتية

التمهيد

حياة المؤلف اسماعيل حقي البروسوي :

اسماعيل حقي البروسوي ١١٣٧ هـ (١٧٢٥م) رحمه الله كان من مشايخ الجلوتية بعد شيخه عثمان قضي آتيزاري ١١٠٢ هـ (١٦٩٠م) - قدس الله سرهما - وهو مفسر متصوف، حنفي المذهب، جلوتي الطريقة، و الباحث عن مسائل تتعلق بالتصوف، له تصانيف تزيد عن المائة ، عربية او تركية، فمن التصانيف العربية « روح البيان في تفسير القرآن » الذي طبع طبعات متعددة و اولها تتكون من أربعة مجلدات التي تعرف بـ « تفسير حقي »، و من العربية ايضا « شرح تفسير الفاتحة »، و « حاشية علي تفسير سورة النبأ » للبيضاوي في المجلدين و « كتاب قام الفيض في باب الرجال » في التصوف. و الأبحاث المتعلقة بحياته موجودة في مؤلفاته، كما ان الباحثين التركيين محمد علي عيني و الدكتور ثاقب ييلديز اجرا البحث عن كتب اسماعيل حقي البروسوي ، و عن المعلومات المتفرقة في شتي الكتب من حياته.^١ و نحن لا نزيد علي ذلك كثيرا من الفوائد المنبثقة من البحوث، و لكن نريد ان نبين نبذة من حياته بعبارات مختصرة:

هو اسماعيل اسما، و حقي لقبا، ابن مصطفى بن شاه خدابنده بن بيرام چاوش، الشهير بالبروسوي، كان ابوه يسكن في آق سراي و يداوم علي مجالس الذكر، ولما احترق منزلهم في الحريق المشهور بـ «الحريق الكبير» في سنة ١٠٦٢ هـ (١٦٥٢م) هاجر ابوه الي

١ انظر لحياته و مؤلفاته: هدية العارفين للبغدادي، طبعة استانبول، ١٩٥١-١٩٥٥، ٢١٩/١، و الأعلام للذركلي، طبعة القاهرة، ١٩٥٤-١٩٥٩، ٣٠٩/١، و معجم المؤلفين لعمر رضا كحالة، طبعة دمشق، ١٩٥٧، ٢٦٦/٢، و عثمانلي مؤلفري لمحمد طاهر افندي البروسوي باللغة التركية طبعة استانبول، ١٩٧٢، ٢٨ / ١، ٣٢، و تورك عزيزلري لمحمد علي عيني باللغة التركية طبعة استانبول، ١٩٤٤، Büyük Türk Müfessiri İsmail Hakkı Bursevî, Yıldız Sâkıb, (Fransızca Doktora Tezinin basılmamış Müellif tercemesi, daktilo nüshası) 1975.

آيدوس، و اشتغل هناك بالزراعة، و داوم علي صحبة الشيخ عثمان فضلي رحمه الله، و كذلك نشأ ابنه اسماعيل في هذه الأسرة.

ولد اسماعيل حقي البروسوي في آيدوس سنة ١٠٦٣ هـ (١٦٥٣م)، و توفيت امه و هو ابن سبعة، و كان أوّل استاذة في آيدوس الشيخ احمد و تعلّم منه الكتابة و القراءة و اساس اللغة العربيّة و التّركيّة في حوالي خمس سنوات، و هذه هي التّربية الأولى في حياته.

و زار الشيخ عبد الباقي اسرة اسماعيل حقي سنة ١٠٧٤ هـ (١٦٦٤م) و اراد ان يأخذ اسماعيل الي محافظة ادرنه لتربيته و تدريسه، فاستأذن من ابيه فاذن له، فأخذه الي ادرنه، و بقي عنده سبع سنوات، و في مدّة اقامته هناك تعلّم منه الصرف و النّحو و حفظ كتابي الشافية و الكافية لابن الحاجب ٦٤٦ هـ (١٢٤٨م)، و درس بعض الرسائل في المنطق، و الملتقى في الفقه لابراهيم الحلبي ٩٥٦ هـ (١٥٤٩م)، و كتاب شرح العقائد في الكلام لسعد الدّين التفتازاني ٧٩١ هـ (١٣٨٩م)، و بعض الرسائل في علم الآداب، و كتاب مفتاح العلوم للسكاكي ٦٢٦ هـ (١٢٩٩م) في المعاني و البيان، و كتاب شرح المنار لابراهيم الحلبي ٩٥٦ هـ (١٥٤٩م) في اصول الفقه،

فلما اجازة استاذة الشيخ عبد الباقي اتجه الي استانبول، و التحق بحلقة تدريس عثمان فضلي في خانقاه الجلوتيّة، و كان بينهما تعارف قديم، و كان الشيخ عثمان فضلي خليفة الشيخ عبد الله الشهير بـ «ذاكر زاده»، و بقي اسماعيل عنده ثلاث سنوات، و في هذه المدّة تعلّم الفارسيّة جيّداً، و سلك مسلك الجلوتيّة و قام بالرياضة و الزهد، و طالع كتب مؤسس الطّريقة الجلوتيّة محمّد افتاده ٩٨٨ هـ / (١٥٨٠م) و كتب محمود الهدايي ١٠٣٨ هـ (١٦٢٨م) حتّي اتمّ الشيخ عثمان فضلي تربيته المعنويّة، و من ثم اتخذه خليفة له سنة ١٠٨٦ هـ (١٦٧٥م)، و ارسله الي اسكوب للوعظ و الإرشاد و اقام هناك ستّ سنوات و بي هذه الفترة تزوّج و هو ابن اربعة و عشرين سنة بنت الشيخ مصطفى العشّاق سنة ١٠٨٧ هـ (١٦٧٦م) و اشتغل بالوعظ و الإرشاد و التدريس. و تحاور مع بعض الرجال الذين يستهزؤون بالكتاب و السنّة، و شدّد عليهم في وعظه و تذكيره، و شكوه الي مفتي سكوب، و ارسلوا الي شيخه رسالة فيها كذب و إفتراء عليه.

وبعد هذه الحادثة امر الشيخ عثمان فضلي بذهابه الي كوبرلي، و بقي هناك اربعة عشر شهراً، ثم الي استرومجه و بقي هناك ثلاثين شهراً، ثم الي بروسة للوعظ و الإرشاد لأن الخليفة الشيخ صنع الله كان قد توفي. و وصل الي بروسة في اواخر سنة ١٠٩٦ هـ (١٦٨٦م)، وتردّد الي استانبول (القسطنطينية) لزيارة مرشده الشيخ عثمان فضلي بين سنوات ١٠٩٧ هـ (١٦٨٦م) - ١١٠١ هـ (١٦٩٠م) خمس مرات.

فلما نفي الشيخ عثمان فضلي الي قلعة ماغوسة من القلاع القبرسية دعاه الي زيارته هناك، فاستجاب اسماعيل حقي هذه الدعوة، و قي اثناء الزيارة ادي اليه الأمانة، و استخلفه في مقامه، و بعد عودته الي بروسة توفي الشيخ عثمان فضلي سنة ١١٠٢ هـ (١٦٩١م).

و ذات يوم بعد انتقال شيخه الي الرفيق الأعلي دخل عليه بعض الرجال^٢ و التمسوا منه ان يكتب كتابا يستضاء به في الطريق و يتجدّد به العهد لاهل التوفيق و التحقيق. كما اشار اليه اسماعيل حقي في قوله : « فرايت ان الله تعالى إنما جعل ذلك السؤال في فيه اظهارا لما كنت اخفيه و إن الضنة بعد هذا كالتفقر مع وجود الغني، و كنز الله تعالى لا ينقد و لا يفني، فشرعت في سرده بمزيد العيان و نظمه ببيان بديع البيان بقدر ما فتح الله عليّ من فتوح الوقت الصافي عن المقت كالعسجد... و سميت هذا الكتاب به «تمام الفيض في باب الرجال» علي ما اشير الي بين النوم و اليقظة.» و اتم الكتاب سنة ١١٠٣ هـ (١٦٩٢م).

و استدعاه السلطان مصطفى الثاني للمشاركة في سفر «نمجه و اردل» بقيادة الماس محمد پاشا، و بعد عودته من السفر نوى الحج، و سافر الي مكة المكرمة و عاد الي بروسة بعد ما بقي هناك سبعة اشهر سنة ١١١١ هـ (١٧٠٠م)، و توطّنها، و اقام هناك عشر سنوات، و ألف تقيسره المسمي به روح البيان في اثناء إقامته هناك.

و في سنة ١١٢٢ هـ (١٧١٠م) سافر مع اخوانه للحج مرة ثانية، و في هذا السفر اقام في مصر شهرين و عاد منها آخر سنة ١١٢٢ هـ، و بعد عودته الي بروسة سافر الي

٢ و هو عثمان ده ده. تمام الفيض ورق: ١٨٨.

تكرداغ و اقام هناك ثلاث سنوات، ثم عاد الي بروسة.

و بعد مدّة قصيرة سافر الي الشّام سنة ١١٢٩هـ (١٧١٧م) و ألف هناك بعض مؤلفاته، و عاد منها سنة (١٧٢٠م) فلما وصل الي بروسة نقل مركز الجلوتية الي اسكدار في استبول و ألف هناك اكثر مؤلفاته، وفي سنة ١١٣٥هـ (١٧٢٣م) دعاه بعض الأحياء الي بروسة، و عاش هناك حتى اخر عمره.
و توفي الشيخ اسماعيل حقّي سنة ١١٣٧هـ (١٧٢٥م) في بروسة. و دفن امام المسجد الذّي بناه.

كتاب تمام الفيض في باب الرجال

اكمل اسماعيل حقّي كتاب تمام الفيض سنة ١١٠٣ هـ في رجب، و اشار الي منهجه بقوله: « و ليس فيه مزج من معقول و من منقول الا أن يستدعيه المقام، و يقتضيه سوق الكلام. » و جعله علي فصول شتي ذيلها بعض الكلمات التي تلقّفها من فم شيخه الأجلّ في المجلس الذي ليس معهما الا الله عزّ جلّ، و البسها الكسوة العربيّة اتّباعاً للقرآن، و ترك في خزانة الجنان ما اظهره بين الناس يقدره الثيران.

ذكر المؤلف في كتاب «تمام الفيض» بعض مؤلفاته: منها «شرح المثنوي» طبعة استانبول ١٢٨٧، ج: ١، ص: ٦٧، ٤٤٣. و «وسيلة المرام»، مكتبة خالد افندي تحت رقم ٢٤٣، ورق: ٣١٠، و «تحفه عطائية» مكتبة مهرشاه تحت رقم ١٩٢، ورق: ٤٠^١، و «سلسله نامہ جلوتية» مكتبة شازلي تحت رقم ٦٣، ورق: ٥١^١.

إن لاسماعيل حقّي رحمه الله مؤلفات كثيرة كما ذكرنا. و في عملنا هذا نريد ان نحقق و نخرّج «كتاب تمام الفيض في باب الرجال» من بين هذه المؤلفات. و لكن جعلناه علي جزئين لكثرة اوراقه، فتكفلنا بالجزء الأوّل من الصفحة ٣١ الي صفحة ١٦٣^١، و تكفل الأخ علي ناملي بالجزء الثاني من الصفحة ١٦٣^٣ الي آخر الكتاب.
و في بحثنا هذا وجدنا عشر نسخ لهذا الكتاب، ولم نجد نسخة المؤلف الأصلية، و اعتمدنا في التحقيق علي ثلاث نسخ منها:

١. النسخة الموجودة في مكتبة اتاتورك في قسم عثمان اركين تحت رقم ٥٢٣، و كانت عبارة عن ١٤٦ ورقة، و كل صفحة مكتوبة فيها ٢٣ سطراً، كتبت في سنة ١١١٥ هـ و رمزنا لهذه النسخة بـ « ب » .

٢. و النسخة الموجودة في مكتبة جامعة استانبول في قسم الكتب المكتوبة باللغة العربية تحت رقم ٨٣٠، و كانت عبارة عن ١٧٢ ورقة. كتبه محمود بن پير محمد بن عبد الرحمن في سنة ١١٤٩ هـ، و رمزنا لهذه النسخة بـ « ا » .

٣. و النسخة الثالثة الموجودة في مكتبة سليمانبة في قسم حالت افندي تحت رقم ٢٤٤، و كانت عبارة عن ٣٢٤ ورقة، و كل صفحة مكتوبة فيها ١٩ سطراً، كتبه الحاج محمد امين الخطيب في سنة ١٢٣٤ هـ، و اخذنا هذه النسخة اساساً للنشر لانها اكمل النسخ عبارة و تقريراً، و رمزنا لهذه النسخة بـ « ح » .

و منهجنا في هذا البحث اننا اخذنا اصح الكلمات او الجمل عندنا في النص، و اظهرنا رقم ورق النسخة التي اخذناها اساساً للنشر بين القوسين « [] » في المتن ايضاً، و اشرنا الي الزيادة بـ (+) و النقصان بـ (-) و الفرق و الخطأ في التعليق.

و من الله التوفيق .

رمضان موصلي

[٣١] بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نحمدك يا من جعل المظاهر ألسنة محامده ، وارجع الأمر كله إليه من محموده و حامده علي ما جعلت العلماء بالله ورثة الأنبياء وكلمنا مات منهم أحد أبدلت مكانه آخر من الأدباء الأمناء إحياء بهؤلاء الأحياء للطريقة السالكة إلي جنابك و إرشادا لكل من انتحي نحو بابك إلي ان ينتهي سلسلة الولاية إلي آخرها و ينتقل كلية الأمر الي باطنها من ظاهرها فيظهر نشأة أخرى بحسب متقابلات الأسماء و يبرز ما بقي في مرتبة الخفاء .
ونصلي علي نبيك الحضره الختمية الجامعة للمراتب الإلهية الذاتية و الصفاتية و الأفعالية و المنازل الكونية الروحية و الشهادية و المثالية و الحاصرة لمقامات العلم والعين والحق و الحقيقة الآخذة بأحكام الشريعة السابقة علي الكل [٢] في مواطن الطريقة ، سيدنا محمد الصادق المصدوق المأمون الأمين الذي "كان نبيا وآدم بين الماء والطين" فافتسم الأرواح العالية المجردة عن الغواش الخلقية و الملابس الكونية من نبوته و ولايته المطلقتين .
و هنيأ لهم ، و هم قوم أداره الله بيد الاختصاص مشاربهم و مآكلهم .
فسبحان من جمع الجمع في فرد كاسمه الجامع و مسماه . ثم فرقهم في عين جمعهم بالنظر إلي أول الأمر و حماه . و علي آله وأصحابه الداعين إلي الله علي بصيرة تامة ،

- | | |
|----|--|
| ١ | ب : + هذا كتاب تمام الفيض لإسماعيل حقي البروسوي قدس سره العزيز |
| ٢ | ب : + و به نستعين |
| ٣ | ب : بذلك |
| ٤ | ب : - أن |
| ٥ | ا : يبقى |
| ٦ | ا : - الإلهية الذاتية و الصفاتية و الأفعالية و المنازل الكونية |
| ٧ | ا ، ح : - و |
| ٨ | ا : أراد |
| ٩ | ا ، ح : - تعالى |
| ١٠ | ا ، ح : - ك |
| ١١ | ب : و حماده |

من شأنهم " يقظة كاملة" في إرشاد إخوانهم، و من رآهم بعين القبول و الإعتقاد، و دخلوا تحت رأيهم إلي يوم التتاد، حمداً و صلوة و سلاماً لا ينقطع أثرها و يدوم في الأذهان و الألسنة حديثها و خبرها. وبعد :

فيقول الفقير الموضوع كالتراب المقرون بقيد الذلّ والإغتراب الشيخ عبد الحق إسماعيل حقّي الجلوتيّ ١١٣٧هـ (١٧٢٥م) -بالجيم- نزيل البلدة الفاتكة علي البلاد المحتوية علي مراقد كثيرة من خواصّ العباد. بيت:

لو زرتها لرأيت الأرض في دار و النشؤ في تربة والخبر في جار
و هي بلدة بروسه، حماها الله تعالى عن الآفات في جميع الأوقات و جعل ساكنيها
كسكان البيت المعمور، إلي يوم ينفخ في الصور. قد ساقني إلي هذه البلدة الطيبة الربّ
الغفور و سائق [٢٢] التقدير و أوردني هذا المورد بلا رأي منّي و لا تدبير، نفس رحماني
وجدته من قبل اليمن، أعني حضرة شيخني و سندي الآتي ذكره في هذه الأوراق، وهو العلة
الغائية لسرد هذه الألفاظ و الكلمات علي الإطلاق.

وقد كان بيننا سابقة صحبة مدة عشرين سنة فوجدته حسنة من حسنات سيد المرسلين
آية حسنة، بل لسانا من السنة الحقّ في العلوم الكشفية والنظرية، وآية من آيات ربه
الكبري في هذه الدورة القمرية.

و رأيت أنّ الله تعالى ما هداني لصحبته إلا لعناية سابقة ليس لها علة و أفاض
عليّ وساطته^١ ما ليس له قلة و كنت أصمّ في ذمته النوراني ان أقطر من منقار^٢ البراعة
نقاطا سودا^٣ تكون كالحيلان لوجوه المعاني و ديباجة الإلهام الربّاني، لكنّ الله تعالى
كان^٤ يحول بيني وبين ما اريد لحكمة يعلمها ذلك الحكيم المريد.

-
- | | |
|----|---------------------------|
| ١٢ | ب : + و |
| ١٣ | ١ : كامة و هو غلط |
| ١٤ | ب : ساكنها |
| ١٥ | ١ : بوساطته ، ب : بواسطته |
| ١٦ | ١ : - منقار |
| ١٧ | ١ : مراعاة |
| ١٨ | ب : اسودا |
| ١٩ | ب : - كان |

١٨ نقاطا سودا^١ تكون كالحيلان لوجوه المعاني و ديباجة الإلهام الرباني، لكن الله تعالى كان^٢ يحول بيني وبين ما أريد لحكمة يعلمها ذلك الحكيم المريد.

فلم أجد وسيلة لإقتناص المطلوب سوى قطع مخلب^٣ الإرادة والمطلب^٤، فطرت الي الفطرة الأولى منقطعا عن السبب وقلت في نفسي ليس لك من الأمر شيء وما تشاؤون إلا أن يشاء الله وإذا أراد الله شيئا^٥ هيا^٦ أسبابه وأوصل العبد الي مناه.

ثم لما^٧ آل الأمر الي خطب جليل و شأن فطيع بحيث يورث ذكره الألم الوجيع، اعني أنه انتقل حضرة [٣] الشيخ قدس سره من موطن هذه^٨ النشأة، و رجع الأمر بعد الظهور الي البطون و كان الذي قضى أنه سيكون بين الحزن والفراق الي نفسه كأني يعقوب و أكل ديدان البلاء والمصيبة وجودي كأني أيوب، او كأني اسمعيل احضر^٩ للذبح يسكين القضاء، او خليل ألقى في النار فلم يجد غير التسليم والرضا لكني^{١٠} و إن كنت منفجعا من الدهر فالدهر هو الله إذ لا أثر لشيء سوى الله، فالمشتكي^{١١} الي الله الذي خلق الموت والحياة، وجعل الظلمات والنور^{١٢} و بينما انا في هذا البيت و كان من^{١٣} الأمر كيت و كيت إذ دخل علي بعض الرجال، فقال بطريق الإلحاح والإرتجال في تصنيف شيء يستضاء به في الطريق، و يتجدد به العهد لأهل التوفيق والتحقيق.

فرايت أن الله تعالى إنما جعل ذلك^{١٤} السؤال في فيه إظهارا لما كنت أخفيه و إن الضنة بعد هذا كالتفقر مع وجود الغني و كنز الله تعالى لا ينفد ولا يقني، فشرعت في سرده بمزيد العيان ونظمه بينيان بديع البيان بقدر ما فتح الله علي من فتوح الوقت الصافي

- | | |
|----|--------------------------|
| ١٩ | ب : اسودا |
| ٢٠ | ب : - كان |
| ٢١ | ا : مجلب و ، ب : مجلب |
| ٢٢ | ا ، ب : الطلب |
| ٢٣ | ا : يهيا |
| ٢٤ | ب : - لما |
| ٢٥ | ا : + ضميني ، ب : + ضمني |
| ٢٦ | ب : احضرت |
| ٢٧ | ب : + فانا المشتكي |
| ٢٨ | ا : النور والظلمات |
| ٢٩ | ب : - من |
| ٣٠ | ح : + ذلك |

شعر الشاعر.

و نعم ما قيل: "علي تحت المعاني من معادنها، و ما عليّ إذا لم تفهم" البقرة و ذلك لأنّ الغيث ينزل علي التراب القابل فيبدي الأثر و علي الحجر و السبخة فلا يزيدهما إلا الصلابة و الكدر فكلّ ميسر لما خلق له و إن لم ينتبه الأبلّة و جعلته علي فصول شتّى ذيلها بعض الكلمات التي تلقفت من في شيخي الأجلّ في المجلس الذي ليس معنا إلا الله عزّ وجلّ وألبستها الكسوة العربيّة إتباعاً للقرآن و تركت في خزانة الجنان ما اظهره بين الناس يقدح النيران.

وسميت هذا الكتاب بـ تمام الفيض في باب الرجال علي ما أشير الي بين النوم واليقظة والله اعلم بتسميته بهذا^١ المقال و ليس فيه مزج من معقول ومن منقول إلا أن يستدعيه المقام، و يقتضيه سوق^٢ الكلام، و من الله إلهام الحقّ و الصواب و بيده كاسات التجلي من وجه الاسم الفيّاض الفتّاح الوهاب.

٣١ ١ : يفهم

٣٢ ح : ب

٣٣ ح : سورة

الفصل الأول

في بيان طوق الحق و سرّ تعدّدها و تكثّرها

اعلم أنّ الطّرق الي الله تعالى بعدد انفس الخلائق، إذ لكل أحد وجه خاصّ في توجّهه الي الله تعالى^١ و لأمر ما أمر هذه الأمة المرحومة يسؤال الوسيلة لنبيّهم الآخر السابق الّذي فاض منه كلّ الأسباب والوسائل، فهم معه كالرعيّة مع السلطان فالأمر و النهي [٤] والقبض والبسط بيد السلطان و الإجلال علي سرير السلطان بيد الرعيّة فافهم الغيرة الإلهيّة و قلّما يتفق التوجّهان من شخصين ولذا لم يجد حضرة الشيخ الأكبر و المسك الأوفر قدّس سرّه، اي في زمانه من يواقعه في سلوكه علي ما يحكي عنه، و كذا^٢ ولده الوارث حضرة صدرالدين القنوي ٦٧٣ هـ (١٢٧٤م)^٣ قدّس سرّه الذكي فتعدّدت الطرق الموصلة الي الله تعالى رحمة علي السلاك كما تعدّدت لغات القرآن رحمة علي القبائل العربيّة اعني أنّ سبب نزول حضرة القرآن من المقام الجمعيّ الأحديّ الغيبيّ الي المقام الفرقيّ الواحديّ الشهاديّ علي سبعة أحرف، و هي لغة قريش و هزيل و هوازن واليمن و بني قميم و طيّ و ثقيف تسهيل للأمر و تيسير، إذ لو لم يكن كذلك لشقّ علي العرب مع إختلافهم في لحنهم أن يأخذوا بلفظة واحدة.

والنبيّ عليه الصلوة والسلم بعث ميسراً من كلّ وجه لا معسراً وقس علي هذا

-
- | | |
|----|--|
| ١ | ب : - تعالى |
| ٢ | ب : - الآخر |
| ٣ | ا ، ح : الغير |
| ٤ | ح : + التّرجّه |
| ٥ | ا : يوافقه |
| ٦ | ا ، ب : + جهة |
| ٧ | ب : لنا |
| ٨ | انظر لحياته: طبقات الشافعيّة الكبرى للسبكي، مصر ١٣٢٤: ١٩/٧، و نفحات الانس للجمامي، ترجمة اللامي، طبعة استانبول، ١٩٧١: ٦٣٢- ٦٣٣، و الطبقات الكبرى للشّعرازي طبعة القاهرة، ١٣٧٣/١٩٥٤: ١٧٧/١. |
| ٩ | ا ، ب : رحمة منه |
| ١٠ | ب : و هو |

إختلاف المجتهدين فأنه أدّى الي " تعدّد المذاهب " الحقّة في باب الأعمال و فروع الأحكام دون الإعتقادات و أصولها، فكان تفاوتهم في ذلك كتفاوت الأنبياء عليهم السلام في شرايعهم كما قال الله تعالى لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَ مِنْهَا جَا " وذلك التّفاوت ليس من جانب الأنبياء بحسب أنفسهم، بل من جانب أهمهم المختلفة في استعداداتهم.

و أشير الي هذا التفاوت [٤٣] بالطرق الصوريّة المتعدّدة ، فإنّ مقاصد الحجاج من جميع أقطار الأرض إنّما هي الكعبة، لكن جهاتهم مختلفة ، فمن قاصد غربيّ و من قاصد شرقيّ وكذا من ساير اليها من البرّ و من ساير من البحر و لو إتحد طريقها لشقّ علي النّاس، إذ لا يجد الكلّ ما يكفي مؤنة البرّ، بل تعذّر كمن نشأ في جزائر البحور.

فإن قلت: فإذا كان الوصول حاصلًا للكلّ فهل لهم تفاوت في طبقات سيرهم ام لا ؟ قلت: نعم، ألا تري أنّ سير البحر اهدي بخلاف سير البرّ و صاحب الإسم الباسط أوسع علما و بالعلم يتفاوت درجات العلماء بالله دون غيره، فمن سار في جنح اللّيليّ بشمعة ليس كمن سار بفتيلة، اذ الأوّل أوسع نوراً و احاطة كما أنّ من سار و شمس الضّحي مرتفعة ليس كمن سار علي نور القمر، لأنّ نور القمر مستفاد من نورالشمس و ظلمة تعينه أي القمر انزلته عن مرتبة الأصل فامتياز الأصل منه بحسب نوره الذاتي، كامتياز الحقّ من الخلق بحسب الوجوب الذاتي، وكم بينهما، فاعرف حدك و سيرك يا مسكيناً فإنّ المراتب متفاوتة في طريق التلوين و التمكنين و لا تدع ما ليس لك حتّي لا تهلك.

ثمّ إنّ عامّة المؤمنين واصلون الي الله تعالى، لكن لا من طريق اسم كليّ بل من طريق اسم جزئيّ، وهو المؤمن إذ ليس لهم نفس كليّ من مظهر كليّ ولا توجه جمعيّ من قلب جمعيّ.

-
- | | |
|----|---------------------------------|
| ١١ | ب : - الي |
| ١٢ | ب : المنهب |
| ١٣ | ا . ح : - الله |
| ١٤ | سورة المائدة (٥) . الآية : ٤٨ |
| ١٥ | ا : للطرق |
| ١٦ | ب : حصل |

وإنما [١٥] لهم عموم التوحيد و رخصة الفتوي و التردد بين الدنيا و العقبى و^{١٧}
 أمرهم الي الله فيما يشتغلون به فليس الكلام فيهم إذ ليسوا علي بصيرة من أمرهم و لو
 كانوا علي البصيرة لوجدوا الحق في عين ما كانوا عليه من أمر الذي يدعونه الغير و
 يحسبونه من الدنيا كالتجارة و الزراعة و الصناعة و غيرهما^{١٨}، فبقي الكلام في اهل
 خصوص التوحيد و هم صنفان ؛ صنف اهل التلقين العام و صنف اهل التلقين الخاص.

أما الأول فكالسلاطين و الوزراء و الوكلاء و عامة المؤمنين الذين يلتزموا الطريق
 من وجه عام فنسبتهم الي الذين يلتزموها من وجه خاص كنسبة ذوي الأرحام الي أصحاب
 الفرائض كما أن نسبة عامة المؤمنين الذين لم يلتزموا الطريق ولو من وجه عام و لكن أحبوا
 الملتزمين و اعتقدوهم و حضروا مجالسهم و مشاهدتهم كنسبة الأيتام و المساكين الأجانب الي
 ذوي الأرحام فكما أن ذوي الأرحام محجوبون بأصحاب الفرائض والعصابات كذلك الأيتام
 و المساكين محجوبون بذوي الأرحام ، و قد كان لهم شئ عند قسمة الميراث في أوائل
 الإسلام ثم نسخ ذلك و النسخ يطرأ علي ظاهر القرآن و معانيه لا علي باطنه و حقائقه،
 فللمحبب المعتقد حصّة من أنوار الملتزمين [١٥] بحسب قوّته و ضعفه في اعتقاده لأنّ
 الاعتقاد يقبل الشدّة فيكون كشجرة اصلها ثابت محكم لا يزول بالرياح الشديدة المختلفة و
 الضعف، فيخاف منه كما يخاف علي ما أصله قريب من وجه الأرض عند هبوب العواصف
 و هي فيما نحن بصدد الإبتلاّت المتلوّنة، فافهم.

و لو تأملت في المريدين في هذا الزمان لوجدتهم علي شفا جرف هار ليس لأسهم
 رصافة و لا لبنيانهم رصانة، فهم أعمّ العوامّ و أذمّ الأنعام و لولا قول الشاطبي (٧٩٠)
 هـ " رحمه الله تعالى " يعدّ جميع الناس مولى لأنّهم علي ما قضاه الله يجرّون أفعلا
 لا طلت الكلام في حقّهم و بلغت الغاية في دقّهم.

وإنما قلنا بنسخ ظاهر القرآن دون باطنه، لأنّ باطنه باطن الإنسان الكامل ، و هو

١٧ ح : - و

١٨ ب : و غيرها

١٩ ب : المكرمين

٢٠ و هو ابو اسحاق ابراهيم ابن موسى ابن محمد الشاطبي، انظر لحياته: الأعتصام

للشاطبي، طبعة بيروت ، ١٩٨٦ : ١٠ - ١٥ .

٢١ ب : رح

الآن اي " أبداً علي ما كان عليه اي أولاً ، لا يتغير كما لا يتغير " الحق . نعم يتبدل بالنسبة الي الخواطر و التجليات المتنوعة الواردة عليه " وتحقيقه أن عالم الكون والفساد الذي هو ظاهر الملكوت المعبر عنه ب «العرش العظيم » علي التبدل دائماً بخلاف العرش الكريم الذي هو الإنسان، فإنَّ ظاهره علي الثبات من أوّل عمره الي آخره، وباطنه لا يخلو عن التقلّبات و هذا معني ما قالوا باطن الحقّ و هو الوجود الأحديّ النَّفسي الرَّحْمَنِيّ الجامع عين ظاهر الإنسان الكامل وظاهرالحقّ [١٦] و هو وجود " المتعّين من حيث هو متعّين عين باطن الإنسان المتبدل نسب تعيّناته حسب تبدل أسبابها أنا و شانا.

و أمّا " الصّنف الثّاني فكخواصّ العباد السّالكين علي طريقة السّلك و التّسليك غالباً، لأنّ منهم من لم يلتزم طريقة من الطّرق المسلوكة المعروفة و هو الأويسيّ و طريقته أعزّ من المسك الأذفر والكبريت الأحمر و علينا أن نشير الي نبذ نما يتعلّق بالطريقة الأويسيّة والخلوتيّة والجلوتيّة"، إذ بيان غيرها" من الطّرق الكثيرة متعسّر جداً لكونه خارجاً عن الضبط و إن كان الكلّ حقّاً موصلاً الي الله تعالى إلا ما اشتهر بالفساد في الجملة كالخيدريّة و الجوالقيّة و القلندريّة وغيرها، إذ ليس لها أصول يعتني بشأنها و فروع يعتبر بمكانها و أهلها خارجون عن حدّ الطريقة بل عن حكم الشريعة.

أمّا الأويسيّة فنسبتها الي اويس القرنى ٢٥هـ (٦٤٥م) رض و هو من كبار التّابعين علي الأصحّ بل من أكابرها بل هو أكبر الكبار" و أفضل اهل زمانه و يكفي نباهة شأنه شهادة الرّسول صلّي الله عليه وسلّم و هو لم يأخذ الطريقة من أحد لا من

-
- | | |
|----|-----------------------|
| ٢٢ | ح : - اي |
| ٢٣ | ا : - كما لا يتغير |
| ٢٤ | ب ، ح : - عليه |
| ٢٥ | ب : الوجه |
| ٢٦ | ب : - أمّا |
| ٢٧ | ا ، ب : - و الجلوتيّة |
| ٢٨ | ب : و غيرها |
| ٢٩ | ا ، ب : الأكبر |
| ٣٠ | ب : + تعالى |

روحانيته ولا من جسمانيته أي بدخوله في صحبته و إنما أخذ ما أخذ^{٣١} من الفيض الالهي والذوق الكلّي من الله تعالى بغير واسطة [٣٦] وكلّ من كان علي سيرته فانتسابه اليه في الحقيقة، و مسلكه مسلك النبي عليه الصلوة وسلّم، كما قال إنّ الله أدبني فأحسن تأديبي^{٣٢} ثم أمرني بمكارم الأخلاق، فقال خذ العَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ^{٣٣} الآية كما في المقاصد الحسنة، و كما قال كنت يتيماً في الصغر و غريباً في الكبر، انتهى.

و لا صاحب لليتيم و الغريب في الحقيقة سوى الله تعالى فهو مربّيها و كافلهما بالذات، الآ يري أنّ اليتيم اذا لم يكن له من يقوم عليه و يحتضنه يوضع عند باب مسجد و نحوه فيجعله الله^{٣٤} في يدي من يريد والغريب يأوي الي المسجد غالباً وهو بيت الله.

فمعني اليتيم هو أنّ الله مربّيه ومعني الغريب هو أنّه انفصل عن منزل معارفه و بعد عن حيز معرفة الناس أجمعين واتّصل بمكان لا يعرفه فيه الا الله^{٣٥} كما ورد أوليائي تحت قبابي لا يعرفهم غيري و هو كالساير في البحر المحيط منفرداً و في حقّ مثله ورد قطوبي للغرباء واليتيم و المهاجرة اي الغربة الصّوريّان من لوازم اليتيم والغربة المعنويين غالباً، الآ تري الي حال يوسف الصّدّيق عليه السلم من فراقه من أبيه في صغره و مقاسات شدائد الحبّ والسّجن و الي حال نبيّنا عليه الصلوة^{٣٦} في ذينك المعنيين و هو ظاهر والي إغتراب سائر الأنبياء عليهم السلم و ذلك لأنّ^{٣٧} ظهور كمال الإنسان تدريجيّ لا دفعي^[١٧] كالملك قابلياً لتربية جوهره^{٣٨} النّهبي كالتار فلا يزيد بها إلا حسناً و صفاءً، فإذا بلغ الي معني اليتيم و الغربة من غير واسطة بمقاساة الشّدائد و معاناة التّوائب في دهر طويل كان الأحبّ اليه من القرآن سورة الضّحي و الإشراف و النّصر لكونها واردة علي حسب حاله في سلوكه.

-
- ٣١ ب : - ما أخذ
 ٣٢ كنز العمال للهندي، طبعة بيروت، ١٩٨٦ : ٢١٤/٤ ، حديث : ١٨٦٧٣ .
 ٣٣ سورة الأعراف (٧) ، الآية : ١٩٩
 ٣٤ ب : + تعالى
 ٣٥ ب : + تعالى
 ٣٦ ا . ب : + والسّلام
 ٣٧ ا : - ل
 ٣٨ ب : جوهر

ثم يعدّ الأوسي من يأخذ عن "روحانية واحد" من أهل الولاية كالشيخ فريد الدين العطار قدس سرّه فإنّه أخذ من الحلاج (٣٠٩ هـ) "قدس سرّه مع ما بينهما من طول" المدة مقدار مائة وخمسين سنة، ثمّ يعده من يأخذ بواسطة الصّحية الصّوريّة، وهو أسهل وأغلب لغلبة التّركيب والكثافة علي طباع أكثر السّلاّك وقلّما يوجد من له بساطة جوهر و لطافة طبع ولذا قلّ الأوسيون و الرّوحانيون.

فعليك بالإجتهاد فإنّه من مبادي الوصول الي المراد، فهذه الطريقة الأوسيّة طريقة حقّة ولها أهل و لو علي النّدره. صاحبت واحداً واجداً من اهلها والحمد لله تعالي. و" الأوسي كتعيّن آدم عليه السّلم فإنّه" ليس من الأبوين، والذي بعده كتعيّن عيسي عليه السّلم" فإنّه من الأمّ فقط والذي بعده كتعيّن نبيّا عليه الصّلوّة والسّلم فإنّه من الأبوين فتعيّن في غاية الاعتدال لكونه واقعا [٣٧] علي غالب العادة الإلهيّة، ولذا كثر المحمديّون اي السالكون وفق سرّ تعيّن المحمديّ فاقهم جداً.

و اما الخلوتيّة فنسبتها الي الخلوة لأنّ من سننهم التخلّي عن النّاس في صومعة مفردة اربعين يوما أخذاً من ميقات موسى عليه السّلم علي ما ورد في نصّ الكريم و ربّما اشتدّت الحاجة الي اربعينات فيتخلّون الي أن يظهر في مرآتهم وجه المقصود و ذلك مع رعاية سائر الشّرأئط جمّة، و قد تخلّي النّبيّ صلي الله عليه و سلّم قبل بعثته في جبل حراء و كان أكثر غدّاته وقتنّذ الزيت و الزيتون و منه أخذ ارباب" الرياضة الإكتفاء ببعض

٣٩ ح : - عن

٤٠ ب : احد

٤١ انظر لحياته: نفحات الأنس للجامي: ٢١٣- ٢١٦.

٤٢ ا ، ب : طول

٤٣ ب : ف

٤٤ ا : - فإنّه

٤٥ ب : السّلام

٤٦ ا : التّخلّي

٤٧ ح : احنا

٤٨ ب : + تعالي

٤٩ ح : باب

الأغذية المرفقة* للحجب المتراكمة المانعة للسالك من مشاهدة المقصود في مرآت القلب،
فمنه الزيت و الزيتون و اللاكشة و نحوها بخلاف السمن و اللحم و نحوهما.

و وجه الخلوة هو وجه الإعتكاف و هو تفرغ القلب عن الشواغل مطلقا و التوجه الي
الحضرة العليا المفيضة لكل خير و جود، فما دام لم يتجرد السالك عن الملابس الصورية و
المعنوية ولم ينقطع عن الأسباب الضعيفة و القوية و لم يهتئ محله تهيئة الحارث لمحل البذر
لم يجد سبيلا الي الفيض الإلهي و الانقطاع الصوري مدار للإنتقطاع المعنوي . لأن الحواس
و المشاعر جواسيس و سراق و كثرة الألف بالمحسوسات مانعة عن التوجه الي جهة الوحدة.

و الحاصل [٨] أن أول الخلوة ترك إختلاط الناس صورة ثم معني و آخرها
محادثة السر مع الحق حيث لا أحد و لا ملك ، و إنما يحصل هذا بالانس بالذكر و
الإشتغال بالفكر و الإبتلاع عن كل صورة و لباس، والتجرد عن كل اسم و رسم و وصف و
حكم، فعليك بتأدية الأمانات الي اهلها في عروجك كما أخذتها في نزولك. و ذلك لأن
الإنسان الي ان ينزل الي رتبة الصورة الإلهية يمر علي المواطن والمقامات كلها فينصبغ
بأحكام كل موطن و مقام و يتلبس بملابس التعينات الي آخرها، فيلزم عليه حين عروجه أن
يغسل هذه الإصباغ بماء الفناء و يتعري عن هذه الغواشي العادية.

فإن قلت: ما معني التلبس ثم التعري؟

قلت: في ذلك فائدة عظيمة و هي أن هبوط الأرواح من أعلي عليين القرب الي
اسفل السافلين البعد، إنما هو لتحصيل الهدى الذي يشير اليه قوله تعالى « قُلْنَا
اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعًا فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنْ تَبَعَ هُدَايَ فَلَا خَوْفٌ
عَلَيْهِمْ وَ لَا هُمْ يَحْزَنُونَ » فَإِنَّ التجلّيات الشهودية نتائج التجلّيات الوجودية،
فوجود الحقائق الإمكانية و تنزك حقيقة الإنسان الي أحكامها محض لطف و رحمة من

٥٠ ب : المرفقة

٥١ ب : الإنتقطاع

٥٢ ا ، ب : احتلاط

٥٣ ب : - هذا

٥٤ سورة البقرة (٢) ، الآية : ٨٣

٥٥ ا : الخلايق

٥٦ ب : الأماكن

الله تعالى.

والإنسان لا يري وجهه إلا في المرأة، فلو بقي في التعبين العلمي لما شَمَّ ورداً من بساطين العين و رياض الشهود و هي التعينات [٣٨] الأسمائية المتجلية بصور شتي. ثم التعري من هذه التعينات الشهادية و غيرها إنما هو " للتلبس بأفضل مما كان عليه و هو الوجود الحَقَّاني الذي يترتب علي الإنسلاخ من الوجود المجازي فإذا وصل الي الفناء التَّام لا يري في مرآة الخلق الا إِيَّاه و المرأة غير مرئية كما لا يخفي و إذا وصل الي البقاء لا يري في مرآة الحق إلا " نفسه العارية عن " لباس المجاز المتحققة بالوجود الحَقَّاني و حقائقه فافهم تفز. فالأول نتيجة الخلوة والثاني نتيجة الخلوة " و سيأتي مزيد بيان إن شاء الله تعالى.

فإن قلت : الخلوة بالوجه الذي يتعارفه صوفية زماننا محدثة لم تكن في القرن

الأول؟

قلت: نعم، لكن وجود اصلها المشروع كاف لنا الآن، و لكل عصر حكم مغاير لما قبله و الناس عن سره غافلون فترتهم يريدون الانتساب الي النبي صلى الله عليه وسلم و الي الأصحاب و المجتهدين برفع الوسائط عن البين و هي مشايخ السنة و سننهم التي أخذوها إلهاماً من الله تعالى وتحققاً بسر قوله تعالى لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً و مِنْهَا جَا " و قد أبقى النبي عليه الصلوة والسلم لهم بقايا تعظيماً لكل أمة و إشارة الي إتِّحاد حقيقتهم بحقيقة، الا تري أن الولاية المطلقة المحمدية عين واحدة و لكل واحد من عرقفاء أمته شرب خاص [١٩] منها « قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَشْرَبَهُمْ » اما

٥٧ ب : التعري

٥٨ ب : - هو

٥٩ ا : - إِيَّاه و المرأة غير مرئية كما لا يخفي و إذا وصل الي البقاء لا يري في مرآة الحق إلا

٦٠ ب : من

٦١ ب : - و الثاني نتيجة الخلوة

٦٢ ب : + تعالى

٦٣ سورة المائدة (٥) ، الآية : ٤٨

٦٤ سورة البقرة (٢) ، الآية : ٦٠

يكفيك قوله عليه السّلم « ما رآه المؤمنون حسنا فهو عند الله حسن »^{٦٥} أ تظنّ أنّ المراد بالمؤمن في هذا الحديث هو العامّي المقلّد من سوقيّ وجنديّ ونحوها^{٦٦} لا، بل هو الفرد^{٦٧} المطلق المحقّق الجامع للعلم والعين فهو و رأيه حسن عند الله تعالى لفنائه^{٦٨} عن نفسه و تدبيرها و بقاءه بهويّة الحقّ السارية و تقديرها^{٦٩} فإذا نطق نطق بالله و إذا سكت سكت بالله و إذا وضع وضع بالله و إذا رفع رفع بالله^{٧٠} والعجب أنّ السلطان الذي هو ظلّ الله^{٧١} أي ظلّ الحقيقة الجامعة المتجلّية للإنسان الكامل إذا صدر عنه شيء من قول أو فعل يجعله النّاس قانونا في ما بينهم و يراعونه^{٧٢} لكونه صادرا من السلطان و الصادر من العظيم عظيم^{٧٣} ينبغي أن يعتني بشأنه^{٧٤}.

فانظر يا أعمي! إنّ السلطان^{٧٥} وضع هذا القول أو الفعل و اكتسب التعظيم و القبول بين رعيّته مع أنّه ظلّ و مضاف الي تلك الحقيقة الجامعة مكتسب للشرّف من هذه الإضافة إكتساب الظلّ ذلك من الشمس، فما ظنّك بالمضاف اليه و وضعه و قانونه كيف لا يوضع له سرير القبول بين الخواصّ وكيف ترفع الواسطة و أنت في خرق^{٧٦} حجب إنيّاتك محتاج اليها، و^{٧٧} لا ينفعك مجرد معرفة البرهان الالهي^{٧٨} واللّهي من غير أن يكون لك عروج

٦٥ كشف الحفّاء للمجلوني، طبعة بيروت، ١٣٥٢: ١٨٨/٢، حديث: ٢٢١٤.

٦٦ ب : و نحوها

٦٧ ح : المفرد

٦٨ ا : لفنائه

٦٩ ب : يقدرها

٧٠ ب : + تعالى

٧١ ب : + تعالى

٧٢ - : لكونه صادرا ، + زعما منهم أنّه صادر

٧٣ ا . ب : - عظيم

٧٤ ا : لشأنه

٧٥ ا : + إذا

٧٦ ب : خرق

٧٧ ب : - لا

٧٨ ا . ب : الإني

من الخلق الي الحق^{٣٠} و نزول من الحق الي الخلق [٣٩^ب] واستسعاد بالفرق و الجمع و جمعهما و كيف تطيل لسان الجرح الي أولياء الأمة و أنت قاصر عن فهم كلامهم فضلا عن الوصول الي مقامهم، أما قرأت أو سمعت أن تدوين الكتب إنما حدث بعد مائة و عشرين سنة من الهجرة لإبقاء صورة العلم في مرآة العالم و عليه يبتني^{٣١} بناء المدارس.

فإذا كان هذا الوضع الحادث محموداً في باب ظاهر الدين لأجل الغرض الصحيح المذكور، فما ظنك بما وضعه العلماء باللّه في باب باطنه لإبقاء معني العلم و عليه يبتني^{٣٢} بناء الخانقاهات و لو كنت رقيق الحجاب مفتوح الأبواب لما احتجّت الي التلطيف بهذه السّنن الموضوعة المحموده و الأسباب المشروعة المدوحة عند اللّه تعالي و عند الأنبياء و عند اهل الكشف و اليقين.

و لا شك أن الحق ظاهر متميز من الباطل كتميز الحالي^{٣٣} من العاطل فعليك بالحق وإياك و الباطل^{٣٤} و لا يغرّتك الجاهل و لا^{٣٥} تقنعن بحثالات البحر و زبده عن دُرره و لآليه^{٣٦} فإنّ اللّه^{٣٧} يفيض سفساف الأمر و يحبّ معاليه.

ثمّ من الأوضاع الخلوتيّة الدّور الذي أكثر العلماء القول فيه فمن ناف و من مثبت^{٣٨} و الحق^{٣٩} القبول بشرآنطه و اركانه المثبته في صحائف وصايا^{٤٠} المشايخ قدس اللّه أسرارهم،

٧٩ ب : - و نزول من الحق الي الخلق

٨٠ ب : تبني

٨١ ب : تبني

٨٢ ا : الحال

٨٣ ب : - و لا يغرّتك الجاهل

٨٤ ب : تصنعن بحثالات

٨٥ ب : و لا ثلثه

٨٦ ب : + تعالي

٨٧ ب : ثابت

٨٨ ب : - القبول

٨٩ ح : + ال

٩٠ ب : + تعالي

إذ فيه اسرار عزيزة غزيرة " لأهله و التائب منه إنما هو المنتهي كالجنيد (٢٩٧هـ) " قدس سره، إذ حينئذ ينتقل الحركة من الظاهر الي [١٠] الباطن و مثل هذا الوضع إنما هو للمبتدي و المتوسط اللذين يحتاجان الي الأخذ من الأسباب و الوسائط و العمل بالظاهر " قبل العمل بالباطن إذ هو وسيلته و بابه.

قال " وَأَتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا " و لا بدّ لسلطان القلب أن يستخدم أمرآه الباطنة و هي القوي و أمرآه الظاهرة و هي الخواصّ و الجوارح في إقليم الوجود الي أن يحصل المقصود و عند ذلك يتعطل الآلات و حقّ لها أن تتعطل " لما ثبت أنّ تحصيل الحاصل غير ممكن .

و أمّا العمل بالشرعية و احكامها " فباق " الي آخر العمر ، إذ اهل الحقيقة في ذلك تابع لأهل الشرعية و لكل موطن حكم خاصّ، و من مشي علي المراتب " لم يعثر " فأين تذهبون ايها الضالّك ، و ماذا بعد الحقّ إلا الضلال و ههنا سرّ عظيم " يمنع من إذاعته العهد المأخوذ من اصحاب الطريقة.

ثمّ إنّ الدّور إمّا علي هيئة السّكون و إمّا علي هيئة الحركة، فالجلوتيّة -بالجيم- إكتفوا بالأول و ذلك لأنّ حلقة^١ الصّوفيّة عين الدّور والجلوتيّة اخذوا بالثاني و لا بدّ للدائرة من المركز و هو سرّ الله المحيط الذي تعيّن الشيخ صورته و لذا كان مقامه وسط الحلقة^٢

٩١ ب : - غريزة

٩٢ انظر لحياته: نفحات الأنس للجامي: ١٤٤-١٤٧.

٩٣ ب : - قبل العمل بالباطن

٩٤ ا : + تعالي ، ب : + الله تعالي

٩٥ سورة البقرة (٢) ، الآية : ١٨٩

٩٦ ا : يتعطل

٩٧ ب : - ف

٩٨ ب : - الي آخر العمر

٩٩ ا : التراب

١٠٠ ا : فائدة

١٠١ ب : - يمنع ، + حسن

١٠٢ ب : خلقه

١٠٣ ب : الحلقة

غالبها و كان وجوه القوم من القوأك و غيره اليه ، إذ لا قفأ^{١٠٤} هنا كما قال تعالي حكاية عن إبراهيم عليه السلم إني ووجهت وجهي للذي قطر السموات و الأرض^{١٠٥} اي خلق سموات القلوب والأرواح [١٠٦] وارض النفوس والأشباح و كما أن الحلقة^{١٠٧} المفرغة لا يدري اين طرفاها كذلك حلقة جمعية القوم و هو اشارة الي قوة الإتحاد فيما بينهم و لو وجد فرجة لزال^{١٠٨} اسم الإتحاد ، و لكون الإتحاد الجمعي من مبادي الإتحاد المعنوي، بل من نتائجه، أمر عليه السلم بتراضي الصفوف في الصلوة و فرق بين التوجه الوجداني و التوجه الجمعي إذ قد يحصل للأول الفتور فيقف قبل أن يحصل المقصود لا للثاني.

لأن بعض التوجهات ردة للبعض و معين كالمر إذا أمد النهر الضعيف يشتد جريه و لا ينقطع دون الوصول الي البحر مع أنه إذا أخذ من كل توجه جزء مقبول بحيث صار للمجموع صورة شخصية متميزة كان شفيعا عند الحضرة الإلهية لكل من التوجهات ، و ذلك بحكم الجزء المشتمل تلك الصورة عليه فيكون كالإكسير في السريان في الأجساد . و في الدور سر^{١٠٩} آخر و هو اتحاد البداية و النهاية. و قد سأل بعضهم ما النهاية، فقبل: الرجوع الي البداية، فإذا وصل السالك الي النهاية اتحد له البداية و النهاية و الأولية و الآخرة و الظاهرة و الباطنية.

و فيه ايضا أن الحركة تفرق الخواطر الغالبة علي القلب كالذكر الجهرى، فإذا اجتماعا كانا اعمل في التفرق، و ركض الرجل مستفاد من قوله تعالي أركض برجلك [١١٠] هذا مقتسل بارد و شراب^{١١١} فكما أن ضرب الأرض بالرجل سبب لنبوع الماء المزيل^{١١٢} للحرارة البدنية المعطي للحياة الجسمانية، كذلك سبب لظهور الفيض الغاسل لأوساخ^{١١٣} الجهالات القلبية الممد للحياة الروحانية و هذا بالنظر الي اهله وشرائطه

١٠٤ ب : قضاء.

١٠٥ سورة الأنعام (٧) ، الآية : ٧٩

١٠٦ ب : خلقة

١٠٧ ب : لزوال

١٠٨ ح ، ١ : سر

١٠٩ سورة الصعد (٣٨) ، الآية : ٤٢

١١٠ ا : لخروج

١١١ ا : + لآثم البدن فكنا ، - للحرارة البدنية المعطي للحياة الجسمانية كذلك

١١٢ ب : لأوصاف

كما اشير اليه فأياك العمل بخلاف الشرائط الطريق فإتة عقيم و صاحبه سقيم .
وقد تمّ أمر هذا الشأن في هذا الزمان، فكن ابن الوقت و اعرف حدك، ولا تخالف
يا بني أباك و جدك، فإن انت اخترت الدور والحركة فمن طريق آدابه وجدت الخير والبركة،
وإن اخترت السكون ففي الليل سبات^{١١٣} لك كما لا يخفي علي اهل اللمع والحلك.

واما الجلوتية -بالجيم- فنسبتها الي الجلوة و هو خروج العبد من الخلوة بالنعوت
الإلهية، اي التلبس^{١١٤} بملايس الصفات الحقيقية الحقيّة^{١١٥} بعد التعرّي عن ملايس
الصفات الإعتبارية الخلقية، و هو معني الخلوة و الجلوة، وليس بينهما فرق إلا بوضع النقطة
في الفوق والتحت و صدر هذا الفرق أولاً من الزاهد الكيلاتي ٧٠٠هـ (١٣٠٠م) قدس
سرّه، كما سيأتي في بيان السلسلة، فإتة أنزل^{١١٦} النقطة من الفوق الي التحت. فحصل به
تعين جديد هو الجلوة و سرّ النزول أن تلك النقطة إشارة الي رسول الله صلي الله عليه و
سلم، فإتة نقطة مدار العالم و قطبه و خلوته [١١٦ب] هو عروجه ليلة المعراج و تخلّيه و
غيبوته عن اعين^{١١٧} الكثرة الخلقية مطلقا لطيفة كانت أو كثيفة روحانية او جسمانية.

وهو المراد بوضع القدم علي العرش تلك الليلة و هو السير الأوّل المعبر عنه بـ
الفناء الكلّي و هو مرتبة لا اله إلا الله ، و جلوته نزوله نزول النقطة الي أحكام
التعينات الطبيعية و العنصرية و ظهوره في عالم الكون و الشهادة ، و هو السير الثاني
المعبر عنه بـ البقاء و هو مرتبة محمد رسول الله ، فقد فني عن الكلّ فناء كلياً و بقي
بالحقّ بقاء خفياً و جلياً و تحقّق بقرب النوافل والفرائض و مقام قاب قوسين الصفات او
أدني الذات فله الرتبة العليا و الفضيلة العظمي و الجمعية الكبرى.

و تحقيق المقام أن^{١١٨} أوّل التعينات الإلهي هو الهوية الذاتية و آخره الكلام ، والجامع

١١٣ ب : سيأتي

١١٤ ح : لتلبس

١١٥ ا : الحقيقة

١١٦ ا : نزل

١١٧ ا : + تعالي

١١٨ ا : عين

١١٩ ب : + التعين ، - أوّل التعينات

لهاتين النسبتين الكمال^{١٢٠} الإلهي، و أوّل التعيّن الكونيّ هو الروح المحمّديّ و آخره النشأة الإنسانية و الجامع لهاتين النسبتين الكمال الإنسانيّ فأذا صار المبدأ معاداً و ذلك في السير الأوّل يظهر الكمال الإلهيّ في الطور الإنسانيّ^{١٢١} وإذا صار المعاد مبدأ و ذلك في السير الثاني يظهر الكمال الأنسانيّ في الطور الإلهيّ.

فهما معراجان عروجا و نزولا يقطعهما الكملّ و يقف اهل البرازخ^{١٢٢} في البين غانين في ظلمة الغين، محرومين عن رؤية الغين فلهم نقصان بالنسبة الي من فوقهم، وإن كان لهم كمال بالنسبة الي من تحتهم والمعتبر [١٢] هو الكمال الإطلاقيّ الحقيقيّ دون التقييديّ الإضافي^{١٢٣} وقطع جميع التعيّنات مختصّ بالأنبياء و كملّ الأولياء، واقتضت الحكمة الإلهيّة أن يكون مظهر الاسم الجامع الكلّيّ قليلا في كلّ عصر واحداً بعد واحد في كلّ قرن، و لذا كثر المؤمنون المحجوبون و قلّ العارفون المكاشفون ، والمقصود من النشآت كلّها ظهور الإنسان الكامل و قد وجد و هو السواد الأعظم و هو الواحد الذي كالألف و هو الذي من سقط عن نظره سقط عن نظر الله ومن اهانه اهانه الله^{١٢٤} و من اهاته اهاته الله.

ثمّ ترجع ونقول إنّ وعّاظ الخلوتيّة يبتدئون حين الشروع في الوعظ بالحديث الشريف إشارة الي السير الأوّل، فإنّ الحديث إشارة الي مقام الفرق^{١٢٥} والقرآن الي الجمع^{١٢٦} و الترقّي إنّما هو من الفرق الي الجمع ، و وعّاظ الجلوتيّة -بالجيم- يبتدئون بالقرآن العظيم اشارة الي السير الثاني ، و لكلّ وجه .

إذ الأوّل يفصح عن المطلع و الثاني ينبئ^{١٢٧} عن المقطع، ولا يلزم منه تفاوتهم في سلوكهم ، إذ في^{١٢٨} كلّ من الفرقتين من تحقّق بالسّيرين سواء بدأ بالحديث أو بالآية. نعم

١٢٠. ب : - الألهيّ وأوّل التعيّن الكونيّ هو الرّوح المحمّديّ و آخره النشأة الإنسانية و الجامع

لهاتين النسبتين الكمال

١٢١. ب : الإنسان

١٢٢. ا : البروج

١٢٣. ب : الإضافاتيّ

١٢٤. ا ، ب : + تعالي

١٢٥. ا : - و القرآن الي الجمع

١٢٦. ب : - ال

١٢٧. ا : يبي

١٢٨. ا : من

سلوك^{١٢٩} الخلوئية إنما هو بالأسماء السبعة المرتبة ، فإذا اشتغلوا علي وجه التحقق بحقائق كل اسم حصل لهم الفناء عند الإسم الحيّ، والبقاء عند الإسم القيوم . و هو السرّ في كونهما اسماء^{١٣٠} اعظم ، ولما كان وجود الفناء والبقاء علي الكمال موقوفا علي دهر طويل و هو اربعون سنة أو ما^{١٣١} دون [٢١٠] ذلك علي ما جرت عليه عادة الله الغالبة ، كان سيرهم في مراتب أسمائهم علي التآني والتدرج، إذ لا يكون الدّم لبنا إلا بعد مدة مصححة للإستحالة و الإنتقال ولهم الذوق الكامل في طريقهم ، إذ هم في تفرّج رياض المراتب و بساتين الأطوار في الليل والنّهار ، و لهم كشف الضمير و كشف القبور و كشف الجنّ و كشف الملك و رؤية صور الأعمال و الصفات الغالبة الإنسانيّة يقظة و حسّاً مناما و مثالا غالبا.

و أمّا سلوك الجلوئية -بالجيم- فبإشتغال الذكر و المجاهدة الصوريّة و المعنويّة، و لهم المحنة الكاملة في طريقهم ، إذ ليس لهم التفرّج المذكور غالبا الي أن يتجلّي^{١٣٢} الله لهم فيعطي معرفة سرّ الحياة السّارية في جميع الأكوان و بعضهم يوافق الخلوئية في السلوك المرتّب .

فإن قلت: السلوك المرتّب أفضل أم غير المرتّب ؟ و اعني بالمرتّب ما يكون بمكاشفة احوال المواليد ، ثمّ العناصر ثمّ الطبيعيات ثمّ الروحانيّات ثمّ عالم الحقائق و المعاني. و بغير المرتّب ما يكون مبدأ مكاشفته تجلّي سرّ الحياة الّذي عنده يحصل الفناء.

قلت : المرتّب أفضل عند وجود المرشد الكامل الخبير بالمقامات كلّها و غيره أفضل عند فقدانه، والغالب في طريق الأسماء الترتيب والغالب في غيرها غيره و مرجعهما الي حصول الكمال^{١٣٣} الإنساني لكن كم قطع دون اهل السلوك [١٣] المرتّب الطريق ، وذلك لعزّة اهل الإرشاد في طريق الأسماء.

و طريق-الجلوئية -بالجيم-^{١٣٤} أسهل، إذ فاقد المرشد منهم يصير اويسياً إن كان

١٢٩ ب : + ال

١٣٠ ا : أسماء.

١٣١ ب : - دون

١٣٢ ح : يتجلّي

١٣٣ ب : اكمال

١٣٤ ب : - اسهل

كامل الإستعداد و إلا بقي في الطريق كأنه شكلته أمه^{١٣٥} و مثله الخلوتي لكن الفرق أن
للأسماء برازخ كثيرة تمنع السالك عن العبور الي ما فوقها إلا أن يساعده إرشاد مرشد كامل
، فأن قطع القيود بغير مساعدة يمين الله تعالى أمر مشكل وقيود الجلوتي أقل بالنسبة الي
الخلوتي، وليس في طريقهم اي الجلوتية - بالجميم - دور و رقص لأن سلسلتهم كما سيأتي^{١٣٦}
تنتهي الي حضرة الشيخ الحاجي بيرام ٨٣٣ هـ (١٤٣٠م)^{١٣٧} قدس سره، و ليس في
طريقه ذلك .

فإذا عرفت ما ذكرته لك عرفت أن الوصول الي الله تعالى اصعب الأمور كلها سوءاً
كان من طريق الخلوتية أو^{١٣٨} من طريق الجلوتية ، فلا تطمع أبها البطل أن تجد في برهة من
الزمان ما وجده المجتهدون في دهر طويل ، فأين تكميلك^{١٣٩} الأسماء السبعة بالتقليد من
تكميل غيرك بالتحقيق ، وكيف لك التكميل قبل إصلاح الطبيعة و النفس و الروح و السر
في مرتبة الشريعة و الطريقة و المعرفة و الحقيقة بترك الشهوات و الهوى ، و إزالة الجهل و
رفع الميل الي ما سوي المولي قاتلاً لامعبود و لا مقصود و لا معروف و لا موجود إلا الله^{١٤٠}
، و اراك مسحوراً بسحر هاروت النفس و صفاتها الرذيلة و منكوساً معلقاً في جب الطبيعة و
مقدوراً^{١٤١} [٣١٣] قميصك بيد زليخا الدنيا فلا يظهر صدقك إلا بعد الخروج من باب
الموت و أين الموت لامثالنا ونحن في تربية الطبيعة يلبان شهواتها من الطعام و الشراب و
المنام و ليس لنا هوي إلا حب الدنيا و الشهرة و الرئاسة و الاحتفاظ باجتماع المرد^{١٤٢} الملاح
و اطلاع^{١٤٣} النساء حبال الشيطان الوقاح و مثل هذا الكلام عندك يا مغرور من قبيل الطعن
و الجرح و الملامة و عندي من قبيل بيان الحق و طريق السلامة .

١٣٥ ح : - أمه ، + الله

١٣٦ ح : ستأتي

١٣٧ انظر لحياته: الحاجي بيرام الولي، لادهم جبجي اوغلي باللغة التركية طبعة أنقرة ١٩٩١،
١١٨، ٢٥.

١٣٨ ا : - من

١٣٩ ا : - الأسماء السبعة بالتقليد من تكميل غيرك بالتحقيق و كيف لك التكميل

١٤٠ ب : + تعالى

١٤١ ا : مقدوراً

١٤٢ ب : المراد

١٤٣ ب : اطلاء

قَمَنُ شَاءَ قَلِيُونِ وَمَنْ شَاءَ قَلِيَكُفْرٌ^{١٤٤}، إِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضِي لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ^{١٤٥} اي لعباده المتشركين يشرف الإضافة الي جنبه ، فَإِنَّ مَنْ حَقَّ ذَلِكَ الشَّرَفُ أَنْ يَقْبَلُوا وَصِيَّةَ الْحَقِّ وَيُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَيَكْفُرُوا بِالطَّاغُوتِ كَمَا قَالَ «قَمَنُ يَكْفُرُ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنُ بِاللَّهِ فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى لَا انْقِصَامَ لَهَا»^{١٤٦} فتأمل في هذه الشَّرْطِيَّةَ ليظهر لك ما فيها من كليات المعاني والحقائق.

و جملة الأوضاع التي وضعها اهل الناسوت والطاغوت لا اهل الملكوت والجبروت و اللاهوت ينبغي الكفر بها ، لأنها من قبيل الطَّاغُوت كالدُّور في طريق الجلوتي-بالجيم- فَإِنَّهُ مَحْدَثٌ مُخَالِفٌ لِلْأَوَاضَاعِ الْجَلُوتِيَّةِ^{١٤٧} الْقُدُومِي^{١٤٨} ، وَإِنْ كَانَ لَهُ أَصْلٌ^{١٤٩} صَحِيحٌ فِي طَرِيقِ الْخَلُوتِيَّةِ^{١٥٠} كَمَا أَسْلَفْنَا ، وَخَلَطَ^{١٥١} أَوَاضَاعَ بَعْضِ الطَّرِيقِ^{١٥٢} بِبَعْضِ كَخَلَطَ^{١٥٣} بَعْضُ الْمَرَاتِبِ [١٤] بِبَعْضٍ. وَهُوَ يَخَالِفُ سِرَّ تَعَدُّدِ الطَّرِيقِ^{١٥٤} إِذْ يُلْزَمُ حِينَئِذٍ أَنْ يَكُونَ الْجَلُوتِيُّ خَلُوتِيًّا وَ بِالْعَكْسِ، وَهُوَ كَقَلْبِ الْحَقَائِقِ وَ خِلَافِ الْمَوْضُوعِ.

و لو كان اتِّحَادُ الْجُمْلَةِ وَ اتَّفَاقُهُمْ فِي أَوَاضَاعِهِمْ مُوَافِقًا لِلْحِكْمَةِ الْإِلَهِيَّةِ لَمَا بَايَنَ اللَّهُ تَعَالَى فِي اسْتِعْدَادَاتِهِمْ ، وَ لَمَّا خَلَقَهُمْ وَ خَالَفَ بَيْنَهُمْ فِي صُورِهِمْ خَالَفَ ابْنُ فِي سِيرِهِمْ وَ هُوَ سِرُّ الْبَيْتِ الْمَشَارِ إِلَىهُ بِقَوْلِهِ تَعَالَى وَ بَيْتٌ مِنْهَا رِجَالًا كَثِيرًا وَ نِسَاءً^{١٥٥} فَكَمَا أَنَّ الْأَوْلَادَ الصُّورِيَّةَ مُجْتَمِعُونَ فِي تِلْكَ النَّفْسِ الْوَاحِدَةِ مُمَيَّزُونَ بِالشَّخَاصِ وَالصُّورِ، فَكَذَلِكَ

١٤٤ سورة الكهف (١٨) ، الآية : ٢٩

١٤٥ سورة الزمر (٣٩) ، الآية : ٧

١٤٦ سورة البقرة (٢) ، الآية : ٢٥٦

١٤٧ ب : الخلوئية

١٤٨ ب : القدومي

١٤٩ ح : اهل

١٥٠ ا : الجلوتية

١٥١ ب : خلطه

١٥٢ ا : الطريق

١٥٣ ب : كخلطه

١٥٤ ح - الطريق

١٥٥ سورة النساء (٤) ، الآية : ١

الأولاد المعنوية مجتمعون في الحقيقة الأحمدية متشخصون بالسَّيُور^{١٥٦} والسَّير ، فأين تذهبون؟^{١٥٧}

و اعلم أَنَّ اهل الطرق^{١٥٨} إخوان في الله ، و من شأن الإخوان أن يتحابوا و لا يتباغضوا حتَّى لا يكونوا كالذين حكى الله^{١٥٩} عنهم بقوله وَ قَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتْ النَّصَارَى عَلَيَّ شَيْئٌ وَ قَالَتِ النَّصَارَى لَيْسَتْ الْيَهُودُ عَلَيَّ شَيْئٌ.^{١٦٠} فَإِنْ قُلْتَ: فما معني قول رويم من كبار المتقدمين لن يزال الصَّوْفِيَّة بخير ما تناقروا^{١٦١} اي ما تباغضوا؟

قلت: هو محمول علي ترك موانسة بعضهم ببعض، فَإِنَّ الإِستيناس بالخلق استيحاش عن الحقِّ بالنظر الي المبتدي. و أمَّا حال المنتهي فخارج عن البيان و هذا اي ترك السَّكُون الي الخلق لاسيما المجانس منهم لا يناقي الأخوة و المحبة، فخالف الجمهور اي في مرتبة الطريقة^{١٦٢} و وافقهم اي في مرتبة الشريعة، وكن وسطا [١٤٦] و امش جانبيه^{١٦٣} و لاتكن كأخوة يوسف حيث حسدوه^{١٦٤} في حسنه و محبة أبيه له أكثر من محبته لهم فوقعوا^{١٦٥} في موقع الذم.

فمن ألبسه الله^{١٦٦} كسوة نور جماله و جلاله و حبه في قلب الأب المعنوي، و هو الشيخ المسلَّك ينبغي لإخوانه أن لا يحسدوه في ذلك، فَإِنَّ الْفَضْلَ يَبْدُرُ لِلَّهِ يُؤْتِيهِ

١٥٦ ب : - و السَّير

١٥٧ سورة التَّكْوِير (٨١)، الآية : ٢٦

١٥٨ ا : الطريق

١٥٩ ا : + تعالي ، ب : - عنهم

١٦٠ سورة البقرة (٢) ، الآية : ١١٣

١٦١ ح : ما تناقروا ، ب : - اي ، + الي

١٦٢ ا : الطريق

١٦٣ ب : جانبه

١٦٤ ب : حسده

١٦٥ ب : - في ، + الي

١٦٦ ب : + تعالي

مَنْ يَشَاءُ^{١٦٧}، بل يفوضوا^{١٦٨} الأمر الي التقدير و يأخذوا بعروة التوحيد حتّي لا يردوا مورد التعبير، بل قد يؤدي التخطّي عن حدّ الأدب الي السقوط عن النظر في طريق الطلب، كما وقع لكثير من اهل الإرادة و ليس جرح بعض اهل الطريق لبعض إلا كجرح بعض أصحاب المذاهب الحقّة لبعض، كما هو معتاد النّاس في هذا الزمان.

و الواجب علي الحنفيّ أن يحبّ الشافعيّ و يذكره بالخير و يرجو شفاعته و كذا غيره، و علي الشافعيّ أن يؤدّ الحنفيّ و يذكر محاسنه و يعظمه بما يليق بشأنه و كذا سائره، فإنّ اختلافهم رحمة كما مرّ. والاختلاف الصّوريّ لا يقدر في الاتّفاق المعنويّ.

فيا ايها الجلوتيّة^{١٦٩} أمسكوا عن الخلوتيّة، و يا ايها الخلوتيّة أقلعوا عن الجلوتيّة، و يا أرباب الدّعاوي^{١٧٠} أين المعاني، و يا أصحاب المعاني أين الحقائق، و لله درّ صوفيّ لزم بيته و أغلق عليه يابه و منع نفسه من الإصماغ الي النّاس و وساوس الوسواس الخنّاس، فإنّ شياطين الزمان قد تلبّسوا بملايس البشر و تجاوزوا عن [١٥] حدّ المروّة^{١٧١} في إثارة الفساد و الشرّ. فلعمري وجب الخلوة و إن كنت جلوتيّاً دامآ لا يتغيّر، فإنّ السيل قد بلغ الزيّ و عمّ الوباء و الأربي^{١٧٢} و من نجا برأسه فقد ربح و أربي.

١٦٧ سورة الحديد (٥٧)، الآية : ٢٩

١٦٨ ب : يفوض

١٦٩ ب : الجلوتي

١٧٠ ب : الدّعاوي

١٧١ ح : المردة

١٧٢ ب : و الأربي ١٠ : - و

الفصل الثاني

في بيان فائدة الطريق

اعلم أن الشريعة طريقة مسلوكة، أولها العمل بالأحكام وآخرها الوصول الي دار السلام. والطريقة^١ آداب ومجاهدات وسلوك وسير وطير، فمن لا شريعة له لا دين له و من لا طريقة له لا أدب له والمجاهدات من السلوك بمنزلة الإستنجاء من الوضوء، فمن لا استنجاء له لا وضوء له. وكذا من لا مجاهدة له لا سلوك له. والسلوك من السير بمنزلة الوضوء من الصلوة، فمن لا وضوء له لا صلوة له. فكذا من لا سلوك له لا سير له. وآخر السير الطير، وهو الوصول^٢ الي قاف القرية، والحصول عند مقام الوصلة كما قال « في مقعد صدقٍ عندَ مليكٍ مُقتدرٍ »^٣

فأول الطريقة الآداب وما يتبعها مع رعاية أحكام الشريعة وآخرها مرتبة العندية وهي خارجة عن صورة الجنة داخلة في معناها ولذا قال الله تعالى « وَأَمَّا الَّذِينَ سَعِدُوا ففِي الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَ الْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ »^٤ فانظر الي هذا الإستثناء وما يحويه من المعني الجليل وتأمل في أن الإنسان الكامل لا يسعه الجنة وإنما يسعه جنة قلبه. [١٥٣]

وهو المراد بقول الله تعالى لَا يَسْعُنِي أَرْضِي وَلَا سَمَائِي وَلَكِنْ يَسْعُنِي قَلْبُ عَبْدِي التَّقِي^٥ وذلك لأن الأرض والسَّمَاء من عالم الملك والشهادة والقلب من عالم الملكوت والغيب وإحاطته أوسع من إحاطة الأول ، إذ ليس مظاهر الأسماء الجزئية كمظاهر الأسماء الكلية والتحقيق أن من خرج من منزله قاصدا للكعبة شرفها الله. فهو علي سعة العلم

١ : للطريقة

٢ : وصول السالك

٣ سورة القمر (٥٤) . الآية : ٥٥

٤ سورة هود (١١) ، الآية : ١٠٨

٥ لم اجده في المراجع.

٦ ب : + تعالى

٧ ب : سبعة

في كلّ مرحلة بحسب رؤية الآثار و سماع الأخبار و صحبة الأخيار الي أن يصل اليها و عند الوصول ينتهي الطريق و لا يبقى إلا العود.

فكنا من خرج من منزل الملك بحسب السلوك قاصداً للهوية الذاتية فهو في إحاطة العلم و توسيع الدائرة في كلّ مقام من ملكوته و جبروته من حيث الإطلاع علي أسرار التعيّنات و كشف سرادقات الأسماء و الصفات الي أن يصل اليها و عند ذلك الصعود الكلّي يتم الأمر و لا يبقى إلا الهبوط لتحصيل اقيته. و لذا قال بعضهم: "الصوفي من لا مذهب له" فإنّه الي أين ينهب بعد نهاية الطريق ؟ و فيه معني آخر ذوقي لا يكشف قناعه.

فإذا تمّ سير السالك وجد في النهاية ما لا نهاية له والواجد له هو القلب لا غير من الخواس الظاهرة والقوي الباطنة، و لذا جاء العلم الإلهي الذي هو متعلّق القلب أشرف جميع العلوم والقلب المتعلّق به أفضل جميع الخواس [١٦] والقوي. إذ شرف المكان بالمكن و من غفل عن هذا المعني أسرف العمر في تحصيل الفاضل والمفضول و أتلف النقد في مساومة الفضول.

نعم، ينبغي أن يتعلّم من علم التجويد مثلاً الذي هو متعلّق اللسان قدر ما يتخلّص به من اللحن والخطأ. و قس عليه متعلقات سائر الأعضاء و يصرف الباقي الوقت الي معرفة الله تعالي بالاجتهاد التام والسلوك بإشارة دليل يفرق بين اليمين واليسار. فإنّ البرازخ كثيرة و العبور عنها ليس بسهل و أشدها قطعاً عالم الملك لكثرة الألف والعادة وانحباس النظر في المحسوسات.

ولذا وصي الحكماء الإلهية بأن يكون الإشتغال في موضع خالٍ مظلم بحيث لا يجد السمع والبصر سبيلاً الي السماع والرؤية أصلاً. فإذا داوم علي هذه الحال مع دفع الخواطر النفسانية و دوام الذكر والإقطار علي الحلال بالإعتدال إرتفع حجاب الكثرة عن وجه المقصود و صار مشاهداً للآيات الآفاقية بعين البصيرة بقدر قوة حاله و ضعفه و هو السير في عالم الأجسام و كثير من السلاك وقفوا عند هذا و صاروا من اهل الفرقة

٨ ا : واجده

٩ ب : حال

١٠ ا : رفع

بالنسبة الي من فوقهم قال في المثنوي:

فرقتي لو لم تكن في ذا السكون لم يقل إننا اليه راجعون
و هذا المقام بالنسبة الي اهل الملكوت الذي سيرهم في الأرواح كالمناصب الدنيوية
[٣١٦] لا قدر له عندهم و كذا عند سير الحقيقة، فالسير في عالم الأجسام توحيد و
في "الأرواح تجريد و في الحقيقة تفريد و هو أفضل من التوحيد والتجريد المطلقين. و اليه
الإشارة بقوله عليه السّلم سبق المفردون". فالسبق لا يكون إلا بالحركة و حركة السلوك
معنوية لكن مع إمداد الجوارح و القوي بالأعمال الصالحة و النيات الصادقة، فهل سمعت
حركة في سكون و رؤية و سماعا يدون الإسماع و العيون، فهي "حده.

و اعلم أنّ من مات في صباه فهو كمن مات في طريق الغزو قبل أن يصل الي
المعركة فلا فضيلة له و لذا عدّه الكبار نقصانا، إذ المقصود من المجيئ الي عالم الشهادة
حضور موارد المحاربة مع النفس و صفاتها و الشيطان ثمّ الظفر بغنائم الروح و قواه بعون
الله "الملك المتأن. و حده بعد البلوغ الي مبلغ الرجال لا قبله. فلا تسمع قول من قال: يا"
ليثني متّ قبل حدّ البلوغ. و أمّا قول بعض العارفين:

اقول تارة يا ربّ زدني
و أخري ليت أمّي لم تلدني
فوارد من مقام القبض و البسط و لا يلزم منه قنّي العدم في الحقيقة، لأنّ الوجود خير من
العدم لكن لما كان ظهور الكمال تدريجياً بالنسبة الي الإنسان لأنّ ظهور أحكام أسماء الله
تعالى مترتب علي وجود الشؤون المتعاقبة في أزمنة متفاوتة، ظهر الإلتباس حين الوقوف
[١٧] عن الحركة الي طرف المبدأ الأصلي، لأنّ الإنسان خلق عجولا، فحصل قنّي
الموت و العدم بحسب الموطن و المقام، فأين هذا من ذاك؟

و إنّما قلنا بتدريج الكمال في الإنسان إحترافاً عن الملك لأنّ كماله دفعي اي حاصل

١١ ب : + عالم

١٢ لم اجد في المراجع.

١٣ ب : فهذه

١٤ ا : + تعالي

١٥ ا : - يا

١٦ ا : مرتبة

له مع وجوده وتعيينه الخارجي لا بعده كما كان لآدم، ألا تري أن الله "سبحانه" تعرّف له بالإيجاد فناده يا قدير ثم تعرّف له بتخصيص الإرادة فناده يا مريد ثم تعرّف له "بحكمة في نهيه لما نهاه عن أكل الشجرة فناده يا حكيم، ثم قضي عليه بأكلها" فناده يا قاهر، ثم تاب عليه فناده يا تواب، ثم أنزله الي الأرض و يسر" له أسباب المعيشة فناده يا لطيف، ثم قواه علي ما اقتضاه منه فناده يا معين و هكذا.. وكمال الملك بالنسبة الي كمال آدم علي النصف كالجن، فإتّه ليس للملك إلا مظهرية الجمال و ليس للجن إلا مظهرية الجلال و آدم جامع بينهما و هو الكمال.

ثم من مات في طريق المجاهدة مع النفس و الشيطان فهو كمن حضر محل القتال و قاتل حتّي قتل في سبيل الله الملك المتعال. ففيه إعلان الدين الحقّ و إظهار شعائر الإسلام. و من كان اسيراً في يدي الهوي و التقوي الشريرة فهو كمن كان اسيراً في ايدي الكفار، و من ارتدّ عن الطريقة بعد الوقوف علي محاسنها و منافعها و التحق بالمنكرين، فهو كمن ارتدّ عن الشريعة عياداً بالله بعد الوقوف علي حقيقتها و التحق بالكافرين، و من جاهد حتّي غلب علي اعدائه [١٧٣] الباطنة و اغتنم بمغانم الحقّ في قلبه و روحه و سرّه ، فهو كمن قاتل في سبيل الله و غلب علي اعدائه الظاهرة" و رجع الي داره بغنائم جليلة و نواقل كثيرة، فهذه خمسة أقسام من الجهاد الأكبر متقابلة بخمسة أقسام من الجهاد الأصغر و أعلي" الكلّ المقاتلة و الفتح و الغنيمة و هي صورة سير الكمل و سلوكهم بالنسبة الي مبدائهم و معادهم.

فقد اتضح عندك فائدة الطريق كلّ الإتّضاح و أغناك الإصباح عن المصباح، فويل

-
- | | |
|----|--|
| ١٧ | ا : + تعالي |
| ١٨ | ب : + و تعالي |
| ١٩ | ح : - بالإيجاد فناده يا قدير ثم تعرّف له بتخصيص الإرادة فناده يا مريد ثم تعرّف له. |
| ٢٠ | ح، ب : بأكله |
| ٢١ | ب : سرّ |
| ٢٢ | ح : مظهرته |
| ٢٣ | ب : الظاهر |
| ٢٤ | ب : و لأعلي |

للمرتد والأسير، قَدْ لِكَ يَوْمَ تَحْذِ يَوْمَ عَسِيرٌ عَلَيَّ الْكَافِرِينَ غَيْرُ يَسِيرٍ^{٢٥} و بين اهل الشريعة و بين من هو جامع بينها و بين الحقيقة تفاوت كثير، لأن جملة المواطن البرزخية و الحشرية و الدركات النيرانية اعدت لإصلاح اهل الوجود المجازي الذين^{٢٦} لم يتنقوا جوهر وجودهم الحقيقي عن لوث الشرك الخفي بخلاف اهل الوجود الحقيقي، فإنهم قد عبروا عن تلك المواطن في النشأة الدنيوية بتقديم العلم والعمل علي وفق الشريعة و الطريقة، فلم يبق لهم إلا مفارقة أرواحهم من أبدانهم، ثم وصولهم الي مقامهم المهيأ لهم عند ملك مقتدر و ذلك لأنهم ماتوا عن أوصاف وجودهم بالإختيار و رجعوا الي الحق من غير أن يجزهم سلسلة الإضطراب.

واليه الإشارة بقوله تعالى وَ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ^{٢٧} علي قراءة من قرأ بفتح التاء و من مات فقد قامت قيامته. و ذلك من حيث [١٨] الظاهر أن زمان الموت آخر زمان من أزمنة الدنيا و أول زمان من أزمنة الآخرة. فمن مات قبل القيامة فقد قامت قيامته من حيث اتصال زمان موته بزمان القيامة كالاتصال أزمنة الدنيا بعضها ببعض و أما من حيث الحقيقة فمن فني عن إضافة الوجود الي نفسه فقد قامت قيامة العشق له و حصل العبور عن جسر المجاز و قيامة العارفين دائمة.

ثم الموت الصوري الذي يدهشه الغافلون أسهل شئ عندهم، بل احلي من المن و السلوي. و اليه الإشارة بقوله عليه السلم من يشترني بخروج صفر بشرت له بالجنة،^{٢٨} و كيف يتألم من الموت من خرج عن اصل^{٢٩} كل شعرة منه موت.

قال تعالى «لَهُمُ الْبُشْرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ»^{٣٠} و لئن سلم أن في الموت ألماً لهم، لكنهم لا يحسّون به لشغلهم عنه وقتئذ بمطالعة أنوار الجمال و مكاشفة لطائف صنع الله^{٣١} الملك المتعال من النعيم الصوري و المعنوي المتنوع حسبما تنوع

٢٥ سورة المدثر (٧٤)، الآية : ٩ - ١٠

٢٦ ب : الذي

٢٧ سورة هود (١١) ، الآية : ٣٤

٢٨ كشف الحفاة للعجلوني: ٢/٢٣٦. حديث: ٢٤١٨.

٢٩ ا : - اصل

٣٠ سورة يونس (١٠) ، الآية : ٦٤

٣١ ب : + تعالى

الأسماء الجمالية و هم ليسوا بأقلين و أنزلين مرتبة من النسوة اللاتي قطعن أيديهن^{٣٢} و لم يكن لهن حسّ و شعور بذلك لفرط^{٣٣} انسلاخهن عن لباس الحسّ و غيبويتهن عن أنفسهن بمطالعة الجمال اليوسفي.

ثمّ ليس لهم فتنة القبر، لأنّهم حقّقوا إيمانهم بشواهد الإحسان و الإيقان و الشهود و العيان و ثبتهم الله بالقول الثابت في الحياة الدنيا [١٨٠] و في الآخرة و حفظهم عن التزلزل في طريقتهم المستقيمة و سري حالهم من باطنهم الي ظاهرهم، فحفظ صور أبدانهم عن الإنحلال، لأنّ التوحيد الحقّانيّ يفسخ العقوبة^{٣٤} الموجبة للتفسّخ و يبقي أجسادهم علي الاعتدال، ثمّ لا ميزان لهم لأنّهم أوفوا حقّ الميزان اي ميزان الطلب بالسّير علي قدمي الشريعة و الطريقة كما قيل: خطوتان و قد وصلت فإن خطوت خطوة^{٣٥} دونهما فقد نقصت من الميزان، فمن ليس له نقصان في ميزانه كيف يقام له الوزن و إن أقيم فلاظهار الفضل فافهم. ثمّ لا صراط لهم، فإنّ الصراط المستقيم في الدنيا هو الاستقامة الاعتدالية المرادة بقوله تعالي فاستقيم كما أمرت^{٣٦} و ما أمر الله بشيئ إلا وحقّ للعمل به، فهم مستقيمون في حركاتهم و^{٣٧} سكّاناتهم عاملون بالاعتدال في أقوالهم و أفعالهم و أخلاقهم و جميع أحوالهم لاعتدال ميزانهم من حيث الجمال و الجلال و اللطف و القهر و الرحمة و القضب، فمن مشي علي هذا الصراط في الدنيا مع دقّته و حدّته سلم من مشيه عليه في الآخرة مشي الغير الماشين عليه في هذه النشأة.

ثمّ الجنّة قلبهم لكونه محلّ النعيم الصفاتيّ و التجلّي الذاتيّ و الكوثر علومهم الحقيقة^{٣٨} و معارفهم الإلهيّة و ما في الجنان شيئ إلا و هو من آثارهم القوليّة او الفعلية او الحاليّة، فمن اتّخذ سبيلهم وصل الي ما وصلوا اليه في كلّ المواطن. [١٩٠]

٣٢	سورة يوسف (١٢)، الآية: ٥٠
٣٣	ب: الفرط
٣٤	١: العقوبة
٣٥	ب: - خطوة
٣٦	سورة هود (١١)، الآية: ١١٢
٣٧	١: - سكّاناتهم
٣٨	١: الحقيقة

فإذا استبان عندك معاملة الله بهم في جميع المواطن استبان معاملته بغيرهم، كذلك فمن وجد خيراً فليحمد الله و ليتق بالحق عن نفسه و من وجد غير ذلك فلا يلومن إلا نفسه وليتق بنفسه عن الحق.

فقد وعظت لك فلا تكن من الذين قالوا سواء علينا أ وعظت أم لم تكن من الواعظين و المخلص قطع المهالك علي يدي دليل يعرف المسالك و عدم القناعة باليسير من الطلب، فإن قوله تعالى مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرْمٌ^{٣٦} يشير الي أن لا بدّ للسالك من صرف ثلث عمره في طريق الطلب إذ الأربعة ثلث الإثني عشر، و معني كون تلك الأربعة حرماً أنه يحرم فيها طلب غير الله، بل يتعين طلب الحق تعالى و لم يتعين أن ذلك الثلث من أول الأمر و عنفوان العمر او من أوسطه او من آخره لإبقاء الإختيار و ليتسارع العبد الي التّحصيل تسارعه الي التّكبير مع الإمام، فإن آخر العمر و وقت حلول الأجل ليس بمضبوط و معلوم كأوكه فلعله لو أخر الطلب لوجد الوقت قد نفذ حين أقدم ، و لذا ورد أول الوقت رضوان الله، و حمل الأمر علي الفور في الحجّ و نحوه و إن خرج عن عهده بالحجّ في آخر العمر فأول وقت السلوك ما بعد البلوغ و آخره وقت الفتح باعتبار او عند إنتهاء اربعين سنة باعتبار. و الرّطوبة البدنيّة و كذا الحرارة الغريزيّة معينة علي التّحصيل [٣١٩] و هما علي الشّباب أقوي ما يكون، لأنّهما بعد سبع و عشرين او ثلاثين او ثلث و ثلاثين تأخذان بالانتقاص الي أن غلب اليبوسة و البرودة عليهما ولذا قيل الصّوفيّ بعد الأربعين بارد اي إن كان إبداء سلوكه بعدها.

و أمّا من تقدّم مجاهدته فإنّه وجد الفتح و لو بعدها، ثمّ هذا باعتبار الغالب و إلا فقد فتح الله علي بعض المستعدين في حال كبرهم و لا رادّ لفضله كما حكى أن القفال و القدوري اشتغلا بعد كبرهما ففاقا علي علمهما و راقا بمنظرهما. و إنّ إبراهيم ابن

٣٩ سورة التّوبة (٩) . الآية : ٣٦

٤٠ ب : و لعله

٤١ ا : فقد

٤٢ ب : + تعالى

٤٣ ب : الرّتبة

٤٤ ب : - الله

٤٥ ح : استغلا

الأدهم^{٦٦} والفضيل ابن العياض ١٨٧هـ (٣-٨ م)^{٦٧} و عبد الله ابن المبارك ١٨١هـ (٧٩٧) و ذا النون (٢٤٥ هـ)^{٦٨} و مالك بن دينار و نحوهم، كانوا من محرمي^{٦٩} البداية، ثم أنقذهم الله من الشهوات التي اعتقلت^{٧٠} عن الخيرات و أخرجهم من وجود الغفلات التي شملت في جميع الحالات و خضّهم بعنايته و جذبهم بسلسلة هدايته و كان الله علي كل شيء مقتدرا^{٧١}، و هذا بالنسبة الي من نام أربعين سنة او أكثر ثم تنبّه. و أمّا من كان ابن ما دون أربعين فعليه التيقّظ^{٧٢} في وقته الكامل و أن لا ينام نومة^{٧٣} عبود.

و في الحديث^{٧٤} من قرأ القرآن قبل أن يحتلم فقد أوتي الحكم صبياً^{٧٥} و معناه بعبارته قبل أن يصل الي حدّ البلوغ الذي هو وقت الإحتلام وهو خمس عشرة سنة^{٧٦} غالباً، و بإشارته قبل أن يصل الي حدّ العقل الكامل و هو أربعون سنة، لكنّ [٢٠-١] المراد علي الأوّل القرآن الصّوري و علي الثاني القرآن المعنوي، فمن هو^{٧٧} دون^{٧٨} خمس

٤٦ انظر لحياته: طبقات الصّوفيّة للسلي. طبعة القاهرة، ١٩٦٩: ٢٧ و حلية الأولياء لأبي نعيم

الإصفهاني، طبعة بيروت ١٩٦٧: ٣٦٧/٧، ٣٩٥ و طبقات الشّعرائي: ٨١/١ .

٤٧ انظر لحياته: طبقات الصّوفيّة : ٦، و حلية الأولياء : ٨٤/٨، ١٤٠، و طبقات

الشّعرائي: ٧٩/١، ٨٠ .

٤٨ انظر لحياته: طبقات الصّوفيّة : ١٥، و حلية الأولياء : ٣٣١/٩، ٣٩٥، و طبقات

الشّعرائي : ٧٩١، ٨١.

٤٩ ب : محرم

٥٠ ب : اغفلت

٥١ سورة الكهف (١٨) ، الآية : ٤٥

٥٢ ح : المتيقّظ

٥٣ ا : نومه

٥٤ ب : - و في الحديث

٥٥ لم اجدّه في المراجع.

٥٦ ب ، ح : - سنة

٥٧ ا : - هر

٥٨ ا : دونه

عشرة "سنة صبي" بالنسبة الي من هو ابن "خمس عشرة و كذا من هو دون أربعين سنة صبي" بالنسبة الي من هو ابن أربعين باعتبار نقصان العقل و كماله، و كما أن باب الفيض مطلقا مفتوح لمن هو دون سن البلوغ الصوري كذلك هو مفتوح لمن هو دون سن البلوغ المعنوي، ألا تري الي سهل ابن عبد الله التستري (٨٣ هـ) "و عبد القادر الجيلاني ٥٦١ هـ (١١٦٥/١١٦٦ م) قَائِمُهُمَا وصلا الي المكاشفة في صغرهما، و إن يوسف و عيسى و يحيى عليهم السلم" أوحى اليهم قبل الأربعين فإذا لا دخل للسُنَّ و "لا أثر للشيوخوخة إلا في الأمور الظاهرة.

و قد كنت في أوائل حالي جعلت الأربعين "كأن الفيض الكلبي لا يحصل إلا بعد البلوغ اليها، فقبل "لي" لا دخل لسن رسول الله صلى الله عليه و سلم في صديقته و "كون سنه ثلثا و ستين ناظر الي الشرح، فافهم. ثم انقطع عني ملاحظة الوقت و فوّضت الأمر الي الله و أسأل الله" لي و لجميع المعتقدين المنصفين أن يجعلنا عبده حقاً كما عرفنا ذاته يكونه رباً.

فإن قلت: قد ظهر مما ذكرت أن الفتح قد يكون قبل الأربعين و قد يكون "فيها و قد يكون بعدها، فهل له إختصاص بهذه النشأة الدنيوية أم لا بأن يحصل الترقّي و التيقّظ

٥٩ ب : - سنة

٦٠ ا : - خمس عشرة و كذا من هو دون اربعين سنة صبي بالنسبة الي من هو ابن

٦١ انظر لحياته:طبقات الصوفية :٢٠٦ . و حلية الأولياء : ٢١٢، ١٨٩/١، و طبقات

الشعراني :٩٠/١.

٦٢ ا : السلام

٦٣ ا ، ب : ف

٦٤ ا ، ب : نصب العين

٦٥ ب : - لي

٦٦ ب : + كما

٦٧ ب : + تعالي

٦٨ ب : و كونه ثلث او ستين

٦٩ ب : + تعالي

٧٠ ح : يكون يكون

بعد الموت الصوري [٣٢٠] كما قال عليه السلم الناس نيام فإذا ماتوا تنبظوا.^٣
قلت: ههنا مقامان؛ الأول^٣ إن السالك الصادق في طلبه إذا سافر من مقام طبيعته
و نفسه فمات في الطريق أي بالموت الإضطراري قبل أن يصل الي مراده بالموت الاختياري،
فله نصيب من أجر الواصلين اليه.

و اليه الإشارة بقوله تعالى وَ مَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَ
رَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكُهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ^٣ كما قال في
الواقعات المحمودية من مات قبل الكمال فمراذه يجيئ اليه كما أن من مات في طريق
الكعبة يكتب^٣ له أجر حَجَّين انتهى.

فمثل هذا و إن مات أعمي في الدنيا بالنسبة الي من فوقه من الرجال ذوي
البصائر فهو ليس بأعمي في الآخرة، لأن عماء في الدنيا كان مجازيًا لا حقيقيًا، إذ لو لم
يكن له استعداد انفتاح البصيرة لما هداه الله تعالى الي طريق السلوك.

فإن أمر السلوك أمر عظيم عند الله و إن كان الغافلون المقيمون في أوطانهم
الطبيعية القاطنون في أكنانهم النفسانية يحسبونه هينًا، بل الله تعالى قادر علي أن يكمله
في عالم البرزخ بوساطة روح من الأرواح أو بوساطة قبضه الخاص الجاني من اسمه الفياض
الفتاح، فيصير أمره بعد النقصان الموهوم الي الكمال المعلوم.

و قد ثبت في الشرع أن الله تعالى يوكل ملكاً لبعض عبادده في القبر، فيقرئه
القرآن و يعلمه إن كان قد مات قبل أن يحفظه و يتعلمه علي التمام، فإذا كان هذا
[٢٦١] ثابتاً في الشرع جازماً عند العقل فما يمنع السالك عن التربية^٣ في القبر و قد
دخل في سلك الروحانيين، و تحوّل الأمر من الصعوبة الي السهولة بوساطة الروحانية و^٣
مجانسة اللطافة، و إن كان^٣ بينهم من الفرق كما لا يخفي فاحفظ هذا.

٧١ كشف الحفّاء للعجلوني: ٣١٢/٢، حديث: ٢٧٩٥.

٧٢ ح - - - إن

٧٣ سورة النساء (٤)، الآية: ١٠٠

٧٤ ١: تكتب

٧٥ ١: - في القبر و قد دخل في... بوساطة الروحانية

٧٦ ١: + مع

٧٧ ب، ح - - - كان

والثاني إنَّ غير السَّالِك لا يجد التَّرقِّي بعد الموت أي بالنسبة الي معرفة الحق، إذ من المتفق شرعاً و عقلاً و كشفاً أنَّ كلَّ كمال لم يحصل للإنسان في هذه النشأة و هذه الدار فإنَّه "لا يحصل له بعد الموت" في الدار الآخرة "كما في الفكوك للشَّيخ الكبير قدس سره فما يدلُّ علي عدم التَّرقِّي بعد الموت من قوله تعالى وَ مَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَىٰ فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَىٰ" إثمًا هو بالنسبة الي معرفة الحق، لا لمن لا معرفة له أصلاً، فإنَّه إذا انكشف القطاء إرتفع العمى بالنسبة الي دار الآخرة و نعيمها و جعيمها والأحوال التي فيها.

و أما قوله عليه السَّلم إذا مات ابن آدم انقطع عمله "فهو يدلُّ علي أنَّ الأشياء التي يتوقَّف حصولها علي الأعمال لا تحصل و ما لا يتوقَّف عليها بل يحصل بفضل الله" و رحمته فقد يحصل و" ذلك من مراتب التَّرقِّي كما في شرح الفصوص للمولي الجاصي قدس سره .

فقوله تعالى ليس للإنسان إلا ما سعى" ليس معناه أنَّ ما يحصل للإنسان مقصور علي سعيه بل معناه ليس للإنسان إلا ما يمكن أن يكون لسعيه فما يمكن أن يكون يسعيه فهو بسعيه و الباقي فضل من الله تعالى ، كالسَّعي في مرتبة الملك .

و أمَّا الملكوت " فلا يمكن إلاَّ بمحض فضل الله " فلا مدخل فيه للسعي كما في الواقعات المحمودية .

٧٨	ب : + قد
٧٩	أ : بعده
٨٠	أ : الأخير
٨١	سورة الإسراء (١٧) ، الآية : ٧٢
٨٢	رواه الترمذي في كتاب احكام الوقف ، ١٣٧٦ و الوصية ٣ ، رقم: ١٤ ، و النسائي ، في كتاب الرصايا ، ٣٦٨١ .
٨٣	ب : + تعالى
٨٤	أ : في
٨٥	سورة النجم ٥٣ ، الآية: ٣٩ .
٨٦	ح : - فقوله تعالى ... و أمَّا الملكوت
٨٧	أ : + تعالى

فإن قلت : قد تبينَ مما سبق أنَّ فائدة الطريق هو الخروج عن الوجود المجازي^{٨٨} والوصول الي الوجود الحقيقي فهل له فائدة [٢١٦] غير هذا ؟

قلت : قد جاء المثل السائر^{٨٩} "كلَّ الصيد في جوف الفرا" و ذلك^{٩٠} أنَّ التَّوْحِيدَ الحقيقيَّ كما أنَّه يوصلك الي من له حقيقة الوجود ، كذلك يوصلك الي الرحمة المطلقة، إذ حينئذ يتخلَّص نفسك من المفضويَّة ، فيحصل لك الغني الصَّوريّ ايضاً ، لأنَّه من أثر الرِّحمة و الفقر^{٩١} من أثر الغضب و تتخلَّص^{٩٢} ايضاً من التَّأذيّ بأذي الأتنام، إذ لا تغيب عن شهود الجمال الحقيقيّ في كلِّ مرآة و عن مطالعة كلِّ تأثير من نسخة الفاعل الإطلاقيّ و يظهر عند ذلك سرّ ما ورد لسان الخلق لسان الحقّ.

و هذا المعني و الوصول اليه ممَّا افتقده النَّاس بل السَّلاك والتَّأذيّ بلاء عظيم، لا يندفع إلا بمعالجة التَّوْحِيد و لا يرتفع إلا بمساس القلب لعالم^{٩٣} الغيب و التَّجريد و قد غابت النَّسوة اللَّائِي قطعن ايديهنَّ عن الحسِّ في رؤية مخلوق ، فما ظنُّك بمن استغرق في بحر الشُّهود^{٩٤} للجمال الأزلي، كيف لا يغيب عن التَّألم و التَّأذيّ؟ فعليك بتحصيل الوجدان، فإنَّ كلَّ البلاء في الفقدان و إيَّاكَ و ترك شرائط الطَّريق حتَّى لا تحرم عن التَّوفيق و الوصول الي مقام التَّحقيق.

٨٨ : ا و الدَّخول في

٨٩ ب : كالصَّيد

٩٠ ا : - اَن

٩١ ا : مفقر

٩٢ ح : يتخلَّص

٩٣ ح : العالم

٩٤ ب : + و

الفصل الثالث

في تلقين الذِّكْر و ما يتعلّق به

اعلم أنه قد سبق في الفصل الأوّل أنّ التلقين عامّ وخاصّ و عليّ كلا التقديرين فهو توفيق خاصّ و عناية إختصاصيّة للمريد الأخذ بالتلقين، فإنّ العناية تورث الاعتقاد الخالص [٢٢] الذي هو أسّ الطريقة وهو كمخ الرأس الذي يقال له " الدماغ " و الاعتقاد يورث المحبة و هي تورث الإرادة و هي تورث أخذ التلقين.

واصله ما روي عن شدّاد بن أوس و عبادة ابن الصّامت قال كنا عند رسول الله صلّي الله عليه و سلّم إذ قال " هل فيكم غريب ؟ " يعني اهل كتاب، قلنا " لا، يا رسول الله " فأمر بغلق الباب فقال: " ارفعوا أيديكم فقولوا لا اله الاّ الله " فرفعنا أيدينا ساعة ثمّ وضع رسول الله يده، ثمّ قال: " الحمد لله اللهم إنّك بعثتني بهذه الكلمة و أمرتني بها و وعدتني عليها الجنّة ، إنّك لا تخلف الميعاد. ثمّ قال: ابشروا فإنّ الله قد غفر لكم " كما في ترويح القلوب لعبد الرحمن البسطامي قدّس سره.

و عن عبد الرحمن بن عوف بن مالك الأشجعي قال: كنّا عند رسول الله صلّي الله عليه و سلّم تسعة او ثمانية او سبعة فقال: " الاّ تبايعون رسول الله " و كنّا حديث عهد ببيعة فقلنا " قد بايعناك يا رسول الله " قال: " الاّ تبايعون رسول الله " فبسطنا أيدينا و قلنا عليّ ما نبايعك ؟ قال: " أن تعبدوا الله و لا تشركوا به شيئاً و تقيموا الصلوات الخمس و تطيعوا و سرّ كلمة خفية " و لا تسألوا الناس فلقد رأيت بعض اولئك النّفر يسقط

١ ب : + تعالى

٢ ا ، ب : + تعالى

٣ مجمع الزوائد للهيتمي، طبعة القاهرة ١٤٠٧/١٩٨٧، ١٨/١٩ و ١٠/٨١.

٤ ا : + تعالى

٥ ب : - و كنّا حديث عهد ببيعة

٦ ب ، ح : - تقيموا

٧ ب : الصلوة

٨ ح : اسرّ

٩ ا : - و لا تسألوا الناس ... يسقط شرط احدهم

سوط احدهم "فلا يسأل أحداً يناوله إياه، رواه مسلم" و الترمذي و النسائي. [٢٢] كما في الترغيب "و الترهيب. ولقد لُقن الصّحابة التّابعين و التّابعون المشايخ شيخاً بعد شيخ إلى عصرنا هذا، و التي أن تقوم القيامة.

و قد لبس المشايخ الحرقة و ألبسوها فهو من سنّة المشايخ الآخذين عن روحانيّة النّبي "عليه الصّلوة و السّلام و مشكوة و لايتة و إن لم يكن له أصل صحيح مرويّ عند الحفاظ و المحدثين، فإنّه إذا ثبت أخذ النّفس و التّلقين فقد ثبت غيرهما" بطريق المقياسة بجهة أنّ المراد من الكلّ التّبرك و التّيمّن و هو أمر لا ينكر عند أحد أصلاً.

و قد فرق النّبي "عليه السّلم شعرات رأسه بين الأصحاب و روي أنّ النّساء اجتمعن عند النّبي "عليه الصّلوة و السّلم و طلبن أن يعاهدنّ باليد، فقال: لا تمسّ يدي المرأة ولكن قلّني لامرأة واحدة كقولني لمائة امرأة، فبايعهنّ بالكلام، ثمّ طلبن منه البركة، فوضع يده الشّريفة في الماء و دفع اليهنّ فوضعن أيديهنّ فيه، كذا ذكره الشّيخ عبد العزيز الدّيريني في روضة الأثيقّة .

قال في إنسان العيون بايعه عليه السّلم ليلة العقبة الثّانية السّبعون رجلاً و بايعه المرأتان من غير مصافحة، لأنّه كان لا يصافح النّساء، إنّما كان يأخذ عليهنّ، فإذا أحرزن قال " اذهبن فقد بايعتكن " انتهى.

فقد ثبت بهذا المذكور بيعة الرّجال و النّساء، و أنّها مبنية علي أصل صحيح. و معني المبايعّة [٢٣] من جهة الرّسول عليه الصّلوة و السّلم و هو الوعد بالثّواب^٨ و من جهة الآخر إلّزام طاعته و سمّيت المعاهدة مبايعّة تشبيهاً بالمعاهدة الماليّة من حيث الإيجاب و القبول و هي في الحقيقة سرّ قوله تعالى إنّ كلّ ما اشتري من المؤمنين

١٠. ١ : و لا تسأل . ب : فما يسأل

١١. رواه مسلم في كتاب الزكاة، ١٠٨.

١٢. ١ : - و الترهيب

١٣. ب : صلعم

١٤. ب : غيرها

١٥. ب : صلعم

١٦. ب : صلعم

١٧. ١ : دفع

١٨. ب : - و

أَنْفُسَهُمْ وَ أَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ ^{١٨} قاله هو المشتري اسم فاعل و الأنفس و الأموال "المشتراة و الجنة الثمن و الباعون هم "المؤمنون المقاتلون في سبيل الله اي المجاهدون لإعلاء كلمة الله بالجهاد الأصغر و هم الذين قتلوا بسيف الكفار و أمّا المجاهدون بالجهاد الأكبر المقتولون بسيف الغفار، فلهم بمقابلة ذلك جنة في جنة، كما ورد من قتله قانا ديته.

ثم التلقين ينبغي أن لا يكون بالإكراه و الإيجاب، لأن الله تعالى قال لا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ ^{١٩} بل بالإرادة و "الإختيار، فإنه كما ^{٢٠} لا يجبر أحد علي قبول الإسلام إبقاء للإختيار، كذلك لا يكره علي قبول التلقين، إذ ليس علي الرسول و وارثه إلا البلاغ، ثم الله ^{٢١} يفعل ما يفعل من العطاء و المنع.

قال الله ^{٢٢} ذَرْنِي وَ مَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا ^{٢٣} فتكثير الصوفية بالإيجاب كما يفعله بعض من في زي المشايخ من الأشرار، إنما هو للإحتشام في ديوان الخلق غفلة عن ديوان الحق و الحضور فيه. وَ لِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٌ ^{٢٤} و ما روي في طريق الإيجاب أثر إلا نادراً لم يكف لصيد قلوب الناس و منعها عن الهوي [٢٣ب] و ربطها في سلسلة محبة المولي حلقة الذكر و التوحيد و ما يتلي عليها من الآيات التحقيقية من غير تقليد، وما يترنم به بلابل السنة العشاق من الكلمات المتشوقة ^{٢٥} علي الإطلاق. ذلك لمن كان له قلب او القى السمع و هو شهيد.

١٨ سورة التوبة (٩) الآية ١١١.

١٩ ا: المشترأة

٢٠ ح: - المؤمنين

٢١ سورة البقرة (٢)، الآية: ٢٥٦

٢٢ ب: + ل

٢٣ ح: لا يجبر

٢٤ ا: + تعالى

٢٥ ب: + تعالى

٢٦ سورة المدثر (٢٤)، الآية: ١١

٢٧ سورة الرحمن (٥٥)، الآية: ٤٦

٢٨ ب: خلقه

٢٩ ب، ح: المشوقة

فَإِنْ مَنْ قَالَ إِنِّي لَعَمَلِكُمْ مِنَ الْقَالِينَ كَيْفَ يَنْجَعُ فِيهِ الزَّوْاجِرُ وَالْوَعِيدُ وَكَيْفَ يَصْلُحُ وَ يَقُومُ ذَلِكَ الْمَعْوَجُّ الْيَابِسَ حَرَارَةِ اللَّهَبِ الشَّدِيدِ وَ كَيْفَ يَنْبِتُ بَذْرَ الْأَقْرَارِ فِي قُلُوبِ الْمُنْكَرِينَ وَ يَشْمُرُ الثَّيْنَ شَجَرَةً يَقْطِينُ، اللَّهُمَّ اعْصِمْنَا مِنْ مَعَامَلَاتِ أَهْلِ الْهَوَى وَ الْبِدْعِ وَ اصْطَحَابِهِمْ وَ اجْعَلْنَا مِنَ الْمَتَسَارِعِينَ إِلَيَّ يَا بَابَكَ وَ مِنْ أَصْحَابِهِمْ.

فَإِذَا عَرَفْتَ هَذَا فَاعْرِفْ أَنَّهُ إِذَا جَلَسَ الْمُرِيدُ الْجُلُوتِيَّ - بِالْجِيمِ - لِأَخْذِ الْعَهْدِ وَ التَّلْقِينِ بَيْنَ يَدَيِ الشَّيْخِ الْمَلَقَّنِ كَمَا يَجْلِسُ عِنْدَ التَّشْهَدِ بِالْوَقَارِ وَ السَّكِينَةِ وَ يَدَاهُ عَلَيَّ رُكْبَتَيْهِ يَقُولُ مَعَ الشَّيْخِ "أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ" ثَلَاثَ مَرَّاتٍ مِنْ كُلِّ ذَنْبٍ قَوْلًا وَ فِعْلًا وَ عَمَلًا وَ اعْتِقَادًا أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ الْعَظِيمَ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ وَ أَتُوبُ إِلَيْهِ، آمَنْتُ بِاللَّهِ وَ مَلَائِكَتِهِ وَ كُتُبِهِ وَ رُسُلِهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ وَ بِالْقَدَرِ خَيْرِهِ وَ شَرِّهِ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى وَ لَا حَوْلَ وَ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ." فَهَذِهِ "هِيَ التَّوْبَةُ وَ الْإِسْتِغْفَارُ الْمَطْلُوقُ الْمُنْدَرَجُ فِيهِ الرَّجُوعُ عَنِ الْكِبَارِ وَ الصَّغَائِرِ وَ الْأَوْزَارِ الْقَدِيمَةِ وَ الْحَادِثَةِ وَ السَّرِيَّةِ وَ الْجَهْرِيَّةِ وَ اللَّيْلِيَّةِ وَ النَّهَارِيَّةِ، كَمَا أَنَّ الْإِيمَانَ يَنْدَرَجُ فِيهِ التَّفْصِيلُ الْمَذْكُورُ فِي كِتَابِ الْكَلَامِ. [١٢٤]

وَ التَّوْبَةُ غَيْرُ الْإِسْتِغْفَارِ إِذْ "الْإِسْتِغْفَارُ" مُورَدُهُ اللَّسَانُ عَلَيَّ مَا ذَهَبَ "إِلَيْهِ عُلَمَاءُ الرُّسُومِ قَدْ يَكُونُ يَدُونُ التَّوْبَةِ الَّتِي هِيَ رَجُوعُ الْقَلْبِ "إِلَى اللَّهِ تَعَالَى بِالْكَلِّيَّةِ. الْأَمَّا تَرَى أَنَّ الْعَبْدَ الْجَانِيَّ يَطْلُبُ الْعَفْوَ مِنْ سَيِّدِهِ وَ هُوَ يَضْمُرُ الْعَوْدَ فَلَمْ يَكُنْ لَهُ رَجُوعٌ وَ إِقْلَاعٌ عَنِ مَعْصِيَتِهِ، فَهَذِهِ أَوَّلُ مَرَاتِبِ التَّوْبَةِ وَ "إِذَا آلَ الْأَمْرِ إِلَى النِّهَايَةِ يَحْصُلُ التَّوْبَةُ مِنَ التَّوْبَةِ أَيْ الْفَنَاءُ مِنْهَا لِكُونِهَا قَبْلًا مِنَ الْقَبُودِ أَيْ فِي الْحَقِيقَةِ .

وَ أَمَّا قَبْدُ الشَّرْبَةِ فَلَا يَنْجَلُ إِلَيَّ أَنِّي يَلْتَمِ الْبَقِيْنَ، بَلْ قَوْلُهُ عَلَيْهِ الْعَفْوَ "وَالسَّلَامُ أَنَّهُ لِيَفَانِ عَلَيَّ قَلْبِي وَ إِنِّي لَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ فِي كُلِّ يَوْمٍ مِائَةَ مَرَّةٍ، "يَدُلُّ عَلَيَّ أَنَّ وَرْدَ الْإِسْتِغْفَارِ لَا يَسْقُطُ عَنْ ذِمَّةِ الْأَنْبِيَاءِ وَ الْأَوَّلِيَاءِ وَ جَمِيعِ الْمُؤْمِنِينَ أَبَدًا فِي الظَّاهِرِ

٣١ ب : + العَظِيمِ

٣٢ ح : فَهِيَ هِيَ . ب : فَهَذِهِ التَّوْبَةُ

٣٣ ا : فَإِنْ

٣٤ ب : + الَّذِي

٣٥ ب : عَلَيْهِ

٣٦ ب : - إِلَيَّ

٣٧ ح : إِذَا

٣٨ كَشَفَ الْخَفَاءَ لِلْمَعْلُونِي، ١٧ / ٢، حَدِيثُ: ١٥٧٦.

و الباطن، لأن استمرار امر التجلي بالترقي، و ذلك الي الإحتضار موجب للعين المشار اليه في عين الحديث الشريف المذكور و هو التَّنَزُّلُ الَّذِي ما ظهر إلا بظهور ترقّيه فافهم.

ثم يوصي الشيخ ذلك المريد الجلوتي بالإستغفار كلّ يوم مائة مرّة علي ما دلّ عليه الحديث بأن يقول "استغفر الله" و يضمّ اليه في كلّ خمس او عشر قوله "و اتوب اليه للمعني الذي مرّ آنفاً.

ثم يوصي بالصلوة علي النبيّ عليه السلام كلّ يوم مائة مرّة، لأنّها مفتاح القبول، إذ الرسول "صلي الله عليه و سلم واسطة بين الله تعالي و بين خلقه، فلا يدّ من الاستشفاء من ورجانيته بتقديم الوسيلة اليه لينفتح الباب [٢٤٤ب] و يرتفع الإضطراب و فيه ايضاً شكر له ، و في شكر الواسطة تأكيد العبوديّة و القيام بحقّ الحكمة و يقدم الإستغفار لأنّه من باب تقديم التّخلية - بالمعجمة - علي التّحلية - بالمهملّة - و من ترتّب البقاء علي الفناء.

و أمّا السّرّ في كون كلّ منهما مائة، فنأظر الي الأسماء التسعة و التسعين واحديتها و للعبد حظّ من كلّ اسم كما حقّقه الإمام الغزالي ٥٠٥ هـ (١١١١ م) قدّس سرّه في "شرح اسماء الحسنی و سرّ العبد سرّ الحقّ، كما "أنّ سرّ الحقّ سرّ العبد و عنه يفصح الحديث القدسي وهو سرّ الإنسان سرّي و سرّي سرّه " يعني سرّه و هي الحقيقة الإنسانيّة الظاهرة علي صورة الحقيقة الإلهيّة ظاهر سرّي و صورة سرّي و سرّي باطن سرّه و حقيقة سرّه و الصّورة هنا علي حقيقتها لا علي مجازيتها، كما يزعم "علي" علماء الرّسوم في قوله عليه السّلم إنّ الله خلق آدم علي صورته."

و ذلك لأنّ المراتب متفاوتة والصّورة واردة علي امر التّنزلات و الإسترسالات فهي حقيقة و الله تعالي منزّه عن الصّورة المطلقة علي المحسوسات، فلا تلبس لي في هذا الأمر جلد النمر، فقد ألبستك لباس الصّورة و المعني و هو لك عن" فرو المجادلة اغني.

٣٩ ب : صلعم

٤٠ ا : + تعالي

٤١ ح : - شرح

٤٢ ب : - أن

٤٣ موسوعة اطراف الحديث النّبوي الشريف لأبي هاجر محمّد، ٢٢٦ / ٥.

٤٤ رواه البخاري في كتاب الاستئذان ١ و مسلم في كتاب البرّ ١١٥ و الحسنه ٢٨ و احمد بن

حنبل، ٢٤٤/٢، ٢٥١، ٣١٥، ٣٢٣.

٤٥ ب : من

ثم يوصي بأفضل الذكر الذي هو " لا اله الا الله " و ينفخ نور التلقين به في فيه إخراج ما في قلبه من هواه علي أن يكون الورد كل يوم سبعمائة "مرة يعدد اصول الأسماء وهي السبعة المجملة المتفصلة الي سبعمائة بما سبق في الإستغفار و التَّصْلِيَة، إذ كلُّ منها حاو لما حوته التسعة و التسعون [٢٥] فيكون لكل واحد حكم المائة و لا مشاحة مع الكثير، لأن الله تعالى قال وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا."

و اما قولهم الزيادة علي العدد المطلوب اسراف و النقص منه إخلال فبالنسبة الي المواد المخصوصة او الي تعيين الشيخ العارف الواقف علي الحال و الأسماء السبعة هي "لا اله الا الله" و الإسم " الله" و الإسم "هو" و الإسم الحق و الإسم الحي و الإسم القيوم و الإسم القهار ثم الوهاب و"الفتاح و الواحد و الأحد و الصمد و هي إثنا عشر اسماً" و معرفة ترتيب بعضها علي بعض تحتاج الي معرفة المراتب بالسلوك و السير و الطير، فاجتهد تفز.

و قد اظهرنا لك الأسماء الإثني عشر الدائرة بين الجلوتية "بالجيم- رغماً لمن يضمن بها و ذلك لأنه لا معني لإخفاء اللفظ إذا كان الوصول الي المعني ممّا يحتاج الي قطع مسافات بعيدة" كعلم الإكسير، فإنّ العمل به صعب لمن علمه فضلاً عمّن لم يعلمه ، فما فائدة معرفة الأسماء و قد احتجب المسمي تحت الأستار و تستر الملوك تحت الإطمار و الغز" المنشئ في مقاله قلم يفهم شيئ من ميمه و رائه و داله.

و ينبغي ان "يبدأ النقي من التهليل من جانب اليسار و يحوّل الوجه الي "اليمين، ثم يوقع الإثبات علي اليسار ايضاً و ذلك لأن الظلمة في اليسار- فبدأت الفقه منه- تطرح

٤٥ ح : - مرة يعدد اصول الأسماء ... الي سبعمائة.

٤٦ سورة الشعراء- (٢٦) ، الآية: ٢٢٧

٤٧ ب : ثم

٤٨ ب : أسماء

٤٩ ب : - بالجيم

٥٠ ا : المسافات البعيدة

٥١ ا : الغز

٥٢ ب : - يبدأ

٥٣ ا : يمين

تلك الظلمة الي طرف اليمين و هو التخلية" التي هي سرّ الجلوتية [٢٥ب] و أنّ النور في اليمين فبتحويل الوجه الي جانبه، ثمّ الميل في الإثبات الي اليسار يلقي" ذلك النور في جانب اليسار و هي" التجلية التي هي سرّ الجلوتية و لا ينافي هذا ما اشتهر أنّ موضع الإيمان صدر اليسار و كذا لا ينافي قولهم " النفي من طرف اليمين و الأثبات الي طرف اليسار". لأنّ النفي من طرف اليمين حقيقة و إنّما الإبتداء من اليسار و هذا الإبتداء لا ينافي كونه من طرفه فاحفظه.

و إنّما تركّبت هذه الكلمة الطيبة من النفي و الإثبات، لأنّها جاءت لمعالجة القلوب المرضى و في معالجة الحكيم الحاذق شرب مسهل و مصلح و يقدم الأوّل لما ذكر آنفًا من السرّين" فما اشرف هذه الكلمة و ما اجمعها و ما احسنها و ما ابدعها و كيف يسهل العاقل أن يتطير بالنفي في بدء" الكلام و قد ابتدأت هذه الكلمة بالنفي مع أنّها احسن الكلمات و سرّ من تطير بقوله:

لا تقل بشري و لكن بشريان
غرّة الداعي و يوم المهرجان
إنّ النفي كالسيف القاطع لأعناق النفوس والموت صعب بالإرادة و لكنّه باب كلّ ناس داخله
و نعم ما قيل:

بفكر نيستي هرگزني افتند مغروران
اكرچه صورت مقراض لا دارد كريانها
و افضل الأوقات لإحصاء الأوراد المذكورة والإشتغال بها أوّل النهار الي وقت الضحوة الكبرى و لا تفوت بفوات الوقت، بل يقضي في الليل ما فات بالنهار و يقضي في النهار [٢٦أ] ما فات بالليل" و يقضي في النهار ما فات بالليل لأنّ الله تعالى يقول وَ هُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَ النَّهَارَ خِلْفَةً لِّمَنۡ أَرَادَ أَنۡ يَذَّكَّرَ أَوْ أَرَادَ شُكُورًا."

٥٤	١ : التعلية
٥٥	١ : تلقي
٥٦	ح . ب : هو
٥٧	ب : السرّين
٥٨	ب : أوّل
٥٩	ح : بالنهار
٦٠	ب : - و يقضي بالنهار ما فات بالليل
٦١	سورة الفرقان (٢٥) . الآية : ٦٢

و هذا القضاء ليس بواجب لا في الشرع ولا في الطريقة و لكنه كالواجب لأن في القضاء معني المدد الذي يصل الفيض المنقطع عن المشتغل بالفيض المتصل به كالمطر الواقع علي الجبال و التلال، فإنه امداد للأنهار^{٦٣} الضعيفة الجري و لو انقطع المدد وقفت دون الوصول الي الدماء مع أن ظلمة الأوقات الفارغة إنما ترتفع^{٦٤} بأنوار الأوراد المتدركة و إنما كان الوقت المذكور أفضل، لأنه زمان تجليات القوم و انكشافاتهم غالباً و موافاتهم في الوقت من اسباب الفتح والفيض كما دلّ عليه قوله عليه السّلم إذا قال الإمام و لا الضّالّين قولوا آمين^{٦٥} فإن الإمام يقولها و الملائكة يقولون، فمن وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر له ما تقدّم من ذنبه.

قالوا المراد الموافقة في الوقت، لكن هذه الموافقة المجردة لا تجدي نفعاً ما لم ينضم إليها حضور القلب و جمعية الخاطر، إذ الإشتغال مع توزّع البال و تشتّت الباطن مجرد ولولة علي الباب فالغفلة كصدء المرآت يمنع عن انطباع الصّور فيها. فإيا أيها الذّاكر هيء المحلّ ثم ترقّب التجلّي الأجلّ و لا يفرّتك الورد المجرد و الإتسّاب.

فقد جاء عن بعض الكبار "صاحب الورد ملعون و تارك [٢٦٦ب] الورد ملعون"، أمّا^{٦٦} كون تارك الورد ملعوناً فظاهر لأنه مطرود عن درجة اهل التّرقّي و أمّا كون صاحب الورد ملعوناً فالمراد صاحب الورد الخالي عن الحضور، فإنه لكونه كالمستهزئ بربه مطرود عن باب القبول .

و قد قال في الحديث القدسيّ من تقرّب اليّ شبراً تقرّبت اليه ذراعاً^{٦٧} و هذا التقرّب العبيديّ يحتاج الي الحركة المعنويّة^{٦٨} و هي بالحضور لا غير، فما دام لم يتقرّب

٦٣ ب : + و

٦٤ ح : ترفع

٦٥ رواه البخاري في كتاب تفسير سورة الفاتحة ٢٠١ و الأذان ١١٣، و مسلم في كتاب الصلوة ٨٧، ٢٦، و ابن داود في كتاب الصلوة ١٢٨، ١٧٨، و النسائي في الامامة ٣٨، و السهر ٤٤، و ابن ماجه في كتاب الاقامة ١٣، ١٤.

٦٦ ح : - كون

٦٧ رواه البخاري في كتاب التوحيد ١٥، ٥٠، و مسلم في كتاب الذكر ٢٠، ٢١، ٢٢، و الترمذ ١، و الترمذي في كتاب الدعوات ١٣٦، و ابن ماجه في كتاب الأدب ٥٨، و احمد بن حنبل: ٤١٣/٢، ٤٢٥، ٤٨٠.

٦٨ ب : - و هي

بالكأس الذي تسقي به تشرب و كان فضل الله عليك عظيماً حيث أقبل اليك بفيضه أكثر من إقبالك اليه .

وقال "تعالى سَبَّحَ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى" و من تنزيه اسمه أن يصاب عن ذكره بالغفلة و عند التثائب و ما يخلّ بالخشوع الظاهري و الباطني و كم تري من صوفيّة الزمان من سُبَّحته في يده مشغول بورده بلسانه و أذنه مستمعة الي حديث الناس و ربما يقطع الذكر و يتكلم ببعض من في المجلس، ثم يعيد الإشتغال ، فما أبعد هذا عن طريق الصوفيّة و ما أغفل عن مراعاة العهد الوفيّة و من أغرب أحوال هذا الزمان، إن لبعض الأعيان من العوام صوفيّاً يصاحبه كالمولوي و البكتاشي و القلندري و لو كان صوفيّاً لا يقطع عن التردد الي بابه صباحاً و مساءً و تبثّل اليه تبثلاً تاماً [٢٧] و لكن المجانسة جذبت اليه و اعتمد بدل التوكّل عليه أولئك حزبُ الشيطانِ إلا أن حزبَ الشيطانِ هم الخاسرون "في تجارتهم التي حسبوها رابحة و أكبوا عليها هاجرة و بارحة.

ثم نرجع و نقول إن المشتغل بذكر "لا اله إلا الله" يقول "محمد رسول الله" في كلّ عشرين أو ثلاثين مرّة رعاية للمقامين مقام الفناء و البقاء و إلا فالإيمان بالرسالة مندرج في الإيمان بالله في الحقيقة و تحقيق المقام أن النبيّ صلى الله عليه وسلم صورة تعيّن سرّ الله الأعظم و معلم الباطن تنزل هذا التعيّن النبويّ و معلم الظاهر تنزل التنزل و المجموع موجود في الوجود الإنسانيّ الذي هو اجمع الحقائق كلّها، فالقوة العاقلة تعيّن معلم الظاهر والقوة الروحانيّة تعيّن معلم الباطن والقوة العرفانيّة تعيّن النبيّ عليه السّلم و السرّ تعيّن سرّ الله تعالى.

ولذا من رأي من الصوفيّة في المنام استاذ الظاهر فقد رأي صورة قوّته العاقلة و من رأي شيخه و مرشده فقد رأي صورة قوّته الروحانيّة، و من رأي النبيّ عليه السّلم فقد رأي صورة قوّته العرفانيّة ، و من رأي الله تعالى فقد رأي صورة سرّه ، فالحقيقة واحدة و التجليات متنوّعة و الله تعالى يتجلّي للمرء من ورآء وصف الإمكان علي صور شتى باعتبار الصّفة [٢٧ ب] الغالبة عليه حين الرؤية و لا خارج عن وجوده .

ولذا ورد من عرف نفسه فقد عرف ربه ولا تفاوت بين العرفانيين إلا أن البعض

٦٩ : ١ + الله

٧٠ : سورة الأعلى (٨٧) ، الآية : ١

٧١ : سورة المجادلة (٥٨) ، الآية : ١٩

يعرف نفسه ثم يعرف ربه و البعض بالعكس، فالنَّاطِرُ "يعين التفصيل و الفرق يجد التعدد و الاختلاف والنَّاطِرُ يعين الإجمال و الجمع يجد الوحدة و الإتفاق و من أنكر من المشايخ حيوة الخضر عليه السَّلم فإِنما أنكر لأجل هذا المعنى، فحمله علي صفته الغالبة و هو الأظهر، فرؤية الخضر في أمكنة مختلفة وصور^{٧٢} متعددة كروية النبي عليه السَّلم كذلك، فإِنما وقع التجلي في هذا المكان و ذاك و في هذه الصورة و تلك باعتبار تعدد الرأي و تنوع الصفة الغالبة عليه هذا فَإِنَّهُ ينفعك إن كنت مؤمناً و إلا فتمتّع بكفرك قليلاً إِنَّك من أصحاب النَّار، من كفر فعليه كفره و من عمل صالحاً فلأنفسهم يهدون.

و أول ما أقررت به في عالم الأرواح هو التوحيد و كذا أول ما كلفت به بعد البلوغ هو الإيمان و لذا^{٧٣} كان أول ما سئلت عنه في قبرك هو التوحيد و الإيمان، و قبرك الآن جسّدك فأنت مسؤول في وقتك هذا، فَإِنْ كنت متحقّقاً بحقائق الإيمان و التوحيد فقد أجبت و امنّت من الوعيد و سهّلت لك الأمر في حفرتك و أرخيت للملكين سجاف عزّتك [٧٨] فالأمر معجّل و مؤجّل و هما كالمرأتين المتقابلتين فما انعكس في احديهما انعكس في الأخرى، فأين أنت من سرّ الأزل و الأبد، أما عرفت قدرك عند الله الأحد فَإِنْ لم تعرف فهو ذا أي بقدر قدره عندك من التعظيم و ترك الأذى و اراك بعد هذا البيان كأنك الطفل الصغير بمهده يزداد توماً كلما حركته و من الله الإيقاظ.

ثمّ إنّ المرید لا يشتغل إلا بما عيّنه الشيخ علي حسب الوقت والحال و ليس له أن يشتغل بكلّ ما أراد من الأسماء السبعة و الإثني عشر فَإِنَّ لها نيراناً لا يأمن المشتغل برأيه أن يقع فيها كالقراش و الطريق طريق الإتباع لا طريق الإستعداد و العمل بالعقل و الرأي.

و معني كون المرء صوفيّاً إنسلاخه عن الإرادة كما قال بعضهم " المرید من لا إرادة له " و تجرّده عن لباس العقل الجزئيّ الذي يقال له "عقل المعاش" ليخلع عليه خلعة^{٧٤} العقل الكلّي الذي يقال له " عقل المعاد " و الإضافة في كليهما بمعنى اللام اي العقل المخصوص

٧٢ ب : - يعين التفصيل و الفرق ... و النَّاطِرُ

٧٣ ح : و صول

٧٤ ب : و كذا ، ا : و لذا أول

٧٥ ا : خلقة

بالمعاش والمعاد و عقل^{٧٦} هو سبب لمعرفة أحوال المعاش و عقل هو سبب لمعرفة أحوال المعاد و بين الشين و الدال مقارنة في المخرج، فإذا خرج عن المعاش و فكره و سلم البناء الي بانيه إن شاء هدمه و إن شاء أبقيه^{٧٧} ، فقد دخل في^{٧٨} دائرة [٢٨ب] المعاد^{٧٩} و وصل الي النقطة التي خزائن السموات و الأرض أي تعينتهما أخذت من ذلك و النقطة اذا نقرت بمنقار سكين الذكر يحصل خاتم فهو الهوية التي يدل عليها الاسم "هو".

و اعلم أن هذا الاسم قد جهل أمره و ما رأي تجليه إلا من كحلت عين بصيرته بنور الهداية و قد اشتهر من بعض المنكرين في هذه الأعصار إنه ليس باسم بل هو ضمير فاشتغال الصوفيّة به ضايغ و اقول بتوفيق الله تعالى إن ضمير المنكر المنكر لم يحط باسميته خيراً و قد عرف في محله أن كون الشيء ضميراً لا ينافي اسميته فإن للمضمرات من قبيل^{٨٠} الأسماء لا من قبيل الحروف و الأفعال و كل مضمر فهو معرفة.

و أمّا قوله "جاءني رجل هو عالم" فضمير "هو" فيه^{٨١} راجع الي "الرجل الموصوف بالمجيب، فإن الفعل منسوب^{٨٢} الي الفاعل و النسبة من أحوال الشيء التي يتعين بها لا الي رجل منكّر، كما لا يخفي.

و قد أشار اليه الرضي في شرح الكافية فقد اجتمع في "هو" الإسمية و التعريف فهو كالاسم "الله" لأنه المراد في قوله تعالى وَ إِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ^{٨٣} و قوله تعالى هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ^{٨٤} والعارف لا يري في الوجود إلا هو، لأن ما سواه هالك في نفسه كما صرح به قوله تعالى كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا

٧٦ ح : أعقل

٧٧ ح : يقاه

٧٨ ب : - في

٧٩ ب : الميعاد

٨٠ ا : قيل

٨١ ب : - فيه

٨٢ ا : - الرجل

٨٣ ح : - الي الفاعل

٨٤ سورة البقرة (٢) . الآية : ١٦٣

٨٥ سورة الحشر (٥٩) . الآية : ٢٢

وَجْهَهُ^{٨٦} فلم يتعين مرجع هو إلا هو و إثبات الألوهية لله تعالى بنفيها عن [٢٩] النفس إنما يحصل بالاشتغال به فمعناه هو الإله لا غير و النفس تدعى الربوبية، كما قال نفس فرعون أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَى^{٨٧} و هوأها يدعى الإلهية كما قال تعالى ٦ قَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهِهُ هَوَاهُ^{٨٨} فافتح عيني بصرك^{٨٩} و بصيرتك كعيني هاء "هو" لتكون من المشاهدين لأيات الحق في الأنفس والآفاق ثم "هو يندرج فيه حال المبتدي و المنتهي.

فأما المبتدي فحاله الغيبة دون الحضور، فيناسبه الاشتغال به الي أن يفتح الباب و يرتفع الحجاب^{٩٠} و يؤل الغيبة الي الخطاب و قد أشار الي حال الغيبة و الخطاب سورة الفاتحة فتفطن.

وأما المنتهي فحاله عكس حال المبتدي، فهو بالنسبة اليه الهوية ولذا يقولون "عالم الهو" باللام إشارة الي عالم الهوية و لا مناقشة فيه لأنه من اصطلاحاتهم و استعمالاتهم الخاصة، فلم أن يفعلوا ما شاؤا بحسب عرفهم فيما بينهم فإنهم أصحاب القوانين الحقّة.

ثم التوحيد علي ثلث مراتب : الأولى " لا اله إلا هو" و هي مرتبة المبتدين و الثانية " لا اله إلا أنت" و هي مرتبة المتوسطين و الثالثة " لا اله إلا أنا" و هي مرتبة المنتهين، لكنه في الحقيقة لله تعالى، و كون مرتبتهم باعتبار انكشاف حقيقة الحال لديهم في مرتبة قرب الفرائض لا يستدعي أن يكون العبد حقًا، فإن مرتبة العبودية غير مرتبة الربوبية [٢٩] و لله درّ من راعي المراتب و هو اي التوحيد لكونه باعتبار توهم وجود الغير شرك، إذ ليس في الوجود سوي الله فكيف يوحد من وحدته بذاته و ليس فيه كثرة في نفس الأمر فكونه توحيداً إنما هو بالنسبة الي المحجوبين القائلين بوجود الغير، كما أن الذكر إنما هو بالنسبة الي الغافلين الناسين و لذا قالوا "ليس في الجنة ذكر"، لأنه طرد الغفلة فحال العارف المنتهي ليس بتوحيد و لا ذكر و إنما جاء التوحيد و الذكر من ضيق

٨٦ سورة القصص (٢٨)، الآية: ٨٨

٨٧ سورة النازعات (٧٩)، الآية: ٢٤

٨٨ ب: + الله

٨٩ سورة الجاثية (٤٥)، الآية: ٢٣

٩٠ ح: بصيرك

٩١ ا، ب: - هو

٩٢ ب: - و يؤل الغيبة الي الخطاب

العبارة بل هو عين توحيد و ذكر بجميع أجزائه و حبة و علم بكل أعضاءه يدل عليه قوله تعالى وَ إِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوَانُ ^{٢٢} فَإِنَّ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا إِذَا كَانَتْ حَيَاةً أُخْرَى بِتَبْدُلٍ ^{٢٣} الأوصاف المجازية الي الأوصاف الحقيقية يظهر ^{٢٤} سر الله الأزلي في مرآة الوجود الأبدى فيكون القلب قالبا و القلب قلبا و الدنيا آخرة و الآخرة دنيا ^{٢٥} ، فيشتمل الإحاطة الظاهر و الباطن و الأول و الآخر و لا يبقى سوى الوحدة و الحقيقية السارية في جميع التعينات في كل المواطن.

فكيف الذكر هناك و التوحيد و هما نسبتان بين الذكور و المذكور و الموحد و الموحد دالتان علي الكثرة و التعدد قطعاً مع أن الذكر و التوحيد باللسان إنما يكون بالأسماء و الأسماء عند سادات الصوفية قدس الله ^{٢٦} أسرارهم مجازية و حقيقة فالأولي ما دارت في الألسن [٣٠] و سُمعت بالأذان و كتبت في الأوراق والثانية ما ليست كذلك و هي التعينات الوجودية الظاهرة في العوالم كلها و ذكرهم لا يختص باللسان لمجاوزتهم عن المجاز الي الحقيقة فاعرف هذا، فَإِنَّ الْجَمَادَ الَّذِي لَيْسَ لَهُ شُعُورٌ عِنْدَكَ فَلَهُ حَيَاةٌ حَقَائِقِيَّةٌ عِنْدَ أَهْلِ اللَّهِ تَعَالَى كَمَا يَجِيءُ فِي مُحَلِّهِ.

ثم إن ^{٢٧} الجهر الذي أخذ به الصوفية في سرهم و جهرهم له اصول كثيرة من جملتها قوله عليه السلم لَقَتُوا أَمْوَاتَكُمْ شَهَادَةً أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ^{٢٨} و هو يحتمل احتمالين : الأول أنه محمول علي التلقين بعد الدفن كما ذهب اليه الشافعي . و الثاني أنه محمول علي تلقين المحتضر لأنه قرب من الموت ، فأطلق عليه "الميت" باعتبار أوله و رجوعه اليه كما ذهب اليه ابو حنيفة و غيره.

- | | |
|----|--|
| ٩٣ | سورة العنكبوت (٢٩) ، الآية : ٦٤ |
| ٩٤ | ح : بتبدل |
| ٩٥ | ح : يظهر |
| ٩٦ | ب : الدنيا |
| ٩٧ | ب : + تعالى |
| ٩٨ | ١ - الجهر الذي اخذ به الصوفية ... من جملتها |
| ٩٩ | ١ - و هو ، و راجع الفردوس للذيلمي ، ٣ / ٥٤١٠ ، ٥٤١١ ، و مجمع الزوائد للهيثمي ، ٣٢٣ / ٢ |

و اياً ما كان ففي التلقين فائدة عظيمة هي طرد الشيطان و لا يكون الا بالجهر لإسراع المخاطب و غير المحتضر ايضاً^{١٠٠} محتاج الي^{١٠١} هذا التلقين و الجهر لأته علي شفير^{١٠٢} بئر الهلاك كأنّ النفس و الشيطان اتيا^{١٠٣} من خلفه ليدفعاه لأن يكبّ في حفرة البوار فيحتاج الي أن يقال " إياك إياك و الطريق الطريق " وايضاً هو مقبور في قبر جسده لا بدّ له من التذكير فالشيخ يلقنه و هو يلقن نفسه فيسمع ذكره ايّاه ليرتفع الغفلة عنها و عن السامعين كلّهم، فما انفع حلقة الصوفيّة المحقّقين و ذكرهم الجهريّ علي ملأ النّاس و عيونهم و الكلام فيهم لا فيمن لا يعرف الأدب فعليك بإطلاق [٣٠٠] اللسان علي الخارجين عن دائرة الأدب إنكاراً للمنكر المتفق عليه بين الكلّ و إياك و الطعن للموصوفين بحاسن الأدب و الجهر من مقام الصفات لا من مقام الذات فإنّك عند الفناء في الذات تحمد نفسك كالليل الساكن فتتخلص عن الإضطراب في المجالس و المساكن و من هذا ظهر الجواب لقول من قال :

كارنادران كوته انديش است ياد كردن كسي كه در پيش است
فإنّه ناظر الي حال المنتهي الواصل الي عين الجمع لا الي حال المبتدي الحاصل عند التفرقة هذا.

إن صدر هذا القول من المعارف فإنّه يعرف أنّ بين العبد و^{١٠٤} بين الرّب حجاباً اعظم و هو الإضافة الي الكون فإذا خرّقه لم يبق إلاّ الحضور، فكيف يصحّ أن يصيح علي وجه الحاضر.

و إن صدر من الغافل فلا اعتبار^{١٠٥} به إذ ليس عنده معرفة مراتب الوجود فهو كالخطب الجبليّ يحتاج الي الفأس الكبير ثمّ الي الصّغير الي أن يصير حشباً منحوتاً صالحاً للإستعمال فافهم المقام، فإنّه يغنيك عن سائر الكلام و قد انتهى المقال المتعلّق بالأذكار

١٠٠ ح : - محتاج

١٠١ ب : هذه

١٠٢ ب : اشفر

١٠٣ ا : اتيان

١٠٤ ب : - بين

١٠٥ ب : - به

علي الإجمال فنقول يعون الله الملك المتعال .

ثم يوصي الشيخ المريد بأن يشتغل بالذكر و الفكر بعد صلوة الصبح الي ان يرتفع الشمس مقدار^{١٠٦} رمح او رمحين، فيصلّي عند ذلك صلوة الإشراق و هي ركعتان او اربع، يقرأ في الأولي سورة الشمس و في الثانية سورة الليل و في الثالثة سورة [٣١]^١ الضحي و في الرابعة سورة الإشراف، هذا إن كان قارئاً و إن كان أمياً فيعمل بقوله تعالى قَاذِرُوا مَا تَيْسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ^{١٠٧} و كذا في كلّ صلوة نافلة ورد فيها تعيين سورة كصلوة القدر مثلاً فإنّ المشايخ إلتزموا فيها قراءة سورة القدر، لكنّ الذي لا يعرف غير سورة الكوثر او الإخلاص او لا يجيدها يكتفي بها.

و في الحديث من صلّي الفجر في جماعة ثمّ قعد يذكر الله حتّي تطلع الشمس ثمّ يصلّي ركعتين كانت كأجر حجّة و عمرة تامّة تامّة تامّة^{١٠٨} و فيه دلالة علي أنّ المستحبّ في هذا الوقت إنّما هو ذكر الله لا القراءة و في القنية الصلوة علي النبيّ عليه السّلم^{١٠٩} و الدّعاء و التسبيح أفضل من قراءة القرآن في الأوقات التي نهى عن الصلوة فيها.

اقول فيه اشارة الي أنّ القرآن له مزيد إختصاص بالصلوة فهو افضل في اوقات الصلوة^{١١٠} و أمّا الذكر بأنواعه فعامّ لكلّ وقت صلوتيّ كان أو غير صلوتيّ و لهذا إتفق الصّوفيّة من لدن القرون الأولي الي هذا الآن علي الإشتغال بالأوراد أكثر من الإشتغال بتلاوة القرآن مع أنّ الذكر ايضاً من القرآن ، لأنّه إمّا عينه^{١١١} أو مستنبط منه فإن كان عينه فهو مشتغل بعين القرآن إلّا أنّ تخصيصه بالورد من بين سيّئر الآيات و السّور لفضل فيه علي غيره. [٣١] ب

فإن قلت: هل يتفاضل بعض القرآن علي بعض مع أنّ الكلّ كلام الله تعالى ؟

قلت:- نعم ، الآ تري الي قول من قال :

١٠٦ ب : قدر

١٠٧ سورة المزمل (٧٣) ، الآية : ٢٠

١٠٨ ا : مائة تامّة

١٠٩ ب : صلعم

١١٠ ح : الصلوات

١١١ ب : + فهو مشتغل بعين القرآن

دربیان ودر فصاحت کی بود یکسان سخن
 کرچه کوتیده بود چون جاحظ وچون اصمعی
 در کلام ایزد بیچون که وحی منزلست
 که بود تبّت یدا ما تند یا ارض ابلعی

و قد حقّقناه في تفسيرنا الموسوم بروح البيان في قصّة نوح^{١١٢} وإن كان مستنبطاً منه فهو كالقرآن ، ألا تري أنّهم الحقوا التفسير بالقرآن لأنّه تفصيل معناه و تبیین ما أجمل فيه فاعرفه ، فإنّ من تلقاه بالقبول عدّ من ذوي العقول ، و إن كان ممّا رغّب فيه النّبیّ عليه السّلم فهو إنّما قال و فعل ذلك للعمل به وهو قد كان اعلم منك بأنّ القرآن لكونه كلام الله أفضل بالإشتغال من كلام المخلوق و مع ذلك أوجب الثواب للمشتغل به و لو تركوه علي العموم في جميع الأقطار لضاع^{١١٣} الأمر و جاء المخالفة المستتبعة^{١١٤} للخسارة العظيمة .
 و قد قال الله تعالی وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا^{١١٥} فنحن نأخذ بالقرآن و الحديث و كلمات الکبار طمعاً في العناية و الشّفاة و الهمّة و جمعاً بين المراتب كلّها و نشتغل بما قاله سادات الصّوفاة قدّس الله^{١١٦} أسرارهم أكثر من الإشتغال بغيره ليكون ذلك وسيلة الي [٣٢]^١ الوصول الي فهم معاني الحديث النّبویّة، ثمّ نشتغل بالعمل بالأحاديث ليكون ذريعة الي الوصول الي فهم حقائق القرآن، ثمّ نشتغل بالکلّ علي حدّ سوء الي أن يأتي الموت و إنّما نفعل كذلك قصداً للتدرّج و الترقّي من الأدنى الي العلیّ ، ثمّ منه الي الأعلى و تحصيلاً للمناسبة المعنویّة و الدرجات متفاوتة لا يمكن قطعها إلا بالتدرّج ، فبکثرة الأوراد و الأذکار و الأعمال يترقي^{١١٧} المرء من القال الي الحال .

قال بعض العارفين نهاية الأنبياء بداية الأولياء و بداية الأولياء الطاعة و العبادة و الأنبياء مشغولون بالطاعة في بدايتهم و نهايتهم تقرّباً الي الله تعالی و شکرًا علي نعمه

١١٢ ب : ع م

١١٣ ب : لضاء

١١٤ ب : المستبعة

١١٥ سورة الحشر (٥٩) ، الآية : ٧

١١٦ ب : + تعالی

١١٧ ب : + في

الظاهرة و الباطنة و ترغيباً للأمة و قد اشار قوله تعالى لَيْسَ جُنُودُهُ حَتَّى حِينَ^{١١٨} الي أن القلب بعد ظهور آثار عناية الله^{١١٩} فيه و هي^{١٢٠} عصمته من الإلتفات الي ما سواه ، يسجن في سجن الشرع الي حين قطع تعلقه عن الجسد بالموت الصوري و النبي عليه السلم مع كماله في الدين من كل وجه مأمور من محبوبه بأن يكون مسجوناً في سجن الشرع حتى حين موته، فكيف من دونه فالمتفرد بالجمع زنديق^{١٢١} و المتفرد بالفرق معطل و الجامع بينهما كامل مكمل فهذه الجملة التي^{١٢٢} ذكرناها و حررتها علي ما ألقى في الروع تعينك علي جواب المنكرين في هذا الشأن و تخرجك [٣٢ب] من ظلمات الطاعنين لك من غير حجة و برهان و تنجيك من بحر الخيرة المتموجة بريح انفاس اقوام هم بمنزلة الفلاسفة و إن كانوا بحسب ظنونهم من اهل الذوات و الصفة.

ثم يوصي بصلوة الضحي و قد كان النبي عليه السلم يصلي في^{١٢٣} الضحي ستاً و وقتها من وقت صلوة الإشراق الي ما قبل الزوال بقريب^{١٢٤} و الأولي أن يصلي هذه الصلوة^{١٢٥} عند ارتفاع الشمس الي ثلث قبة السماء و هو الضحوة الكبرى و يقرأ فيها ما شاء من الطوال و القصار علي حسب إنقطاعه و اشتغاله، لأن الله تعالى عين لتحصيل المعاد و المعاش وقتاً ينبغي أن يراعي ذلك الوقت بحيث لا يفوت كل من الأمرين و إلا جاء الإفراط و التفريط المذمومان إلا أن يكون تبتله كلياً علي وجه استوعب أوقاته بالطاعات.

ثم يوصي بصلوة الأوابين و هي ست ركعات بعد ركعتي المغرب كما في الأشباه أو معهما^{١٢٦} و هو الظاهر من ظاهر الحديث و هو قوله عليه السلم من صلي بعد المغرب ست ركعات لم يتكلم فيما بينهن بسوء عدلن بعبادة ثنتي عشرة سنة^{١٢٧} و

١١٨ سورة يوسف (١٢) ، الآية : ٣٥

١١٩ ب : + تعالى

١٢٠ ب : و هو

١٢١ ب : - زنديق

١٢٢ ب : ذكرها و قررتها

١٢٣ ح : - الضحي

١٢٤ ا : بقريب

١٢٥ ح : الصلوات

١٢٦ ا : او معها

١٢٧ رواه الترمذي في كتاب الصلوة، ٢٠٤.

يقرأ في كل ركعة بعد الفاتحة " قل يا أيها الكافرون " مرة و " قل هو الله احد " ثلاث مرات. وبهذه الصلوة يحصل إحياء ما بين العشائين و من إحياء الوقت [٣٣] والذكر و استعمالهما يحصل إحياء القلب و استعماله فإن النور في الإستعمال و الظلمة في الأهمال، فإن قدر علي أن يأخر عشاءه أي طعامه ^{١٢٨} وقت العشي الي أن يفرغ العوام الغافلون من أكلتهم فليفعل إذ الإشتغال بالذكر و التوجه ^{١٢٩} الي الحضرة العليا عند اشتغال الناس الناسين بالمعاش و شهوات الدنيا من أعظم أسباب الفتحة و الظفر بالمقصود و قليل من يفعل هذا فينبغي التقليد الي أن يحصل التحقيق و في الحديث بعثت لرفع العادات و دفع الشهوات ^{١٣٠} و العادة تغاير العبادة و مجاهدتك وقتتد مع طبيعتك ^{١٣١} خير لك من ملادة الدنيا ألف مرة.

ثم يوصي بصلوة التهجد و هي اثني عشرة ركعة يقرأ فيها ما اراد، وهذه الصلوة من المنجيات ^{١٣٢} الغالبة و يصلّيها في الثلث الأخير من الليل بل في السدس الأخير منه و ذلك بعد أن ينام من الليل لا قبله، إذ لا مجاهدة فيه بل المجاهدة في أن يقوم من فراشه الذي استغرقه ^{١٣٣} فيه راحة النوم، ففي القيام دفع لظلمة المنام ^{١٣٤} و تنوير القلب بالإشتغال بالصلوة و ^{١٣٥} ذكر الله الملك العلام مع أن فيه إعطاء حق البدن من الإستراحة المشروعة و تنشيط ^{١٣٦} له للعبادة إذ النعاس يمنع الحضور و لا صلوة إلا بالتيقظ و لذا لو نام قبل صلوة العشاء لينشط لها و يقيمها بعد إزالة [٣٣] الفتور الطاري علي البدن كان مأجوراً خارجاً عن حد الغافلين.

و للتهجد فضائل كثيرة ، كفي مؤنتها، كتب القوم. لاسيما الشريعة تكفلت ببيانها،

١٢٨ ب ، ح : - وقت العشي

١٢٩ ا : التوحيد

١٣٠ لم اجده في المراجع.

١٣١ ب : طبيعتك

١٣٢ ح : اثنتا

١٣٣ ا : المناجات

١٣٤ ا : - فيه

١٣٥ ا : - و

١٣٦ ب : بذكر الله

١٣٧ ا : تنشيطاً

و قيل لي و انا مراقب بعد صلوة الفجر "من" ^{٣٨} لم يترك النوم اي من لم يترك الراحة الظاهرة مطلقا لم يتخلص من الغفلة عن الله تعالى، "فسبب الخلاص من هذه الغفلة و مدار قطع حبها هو ترك الراحة و العمل بسكّين مخالفة النفس" ^{٣٩} و الطبيعة و ذلك مرّ علي القلب كالبرق الخاطف مع كلام مسموع هناك و الله المنبّه عن رقدة الغفلة ولكلّ الأولياء نصيب من سرّ قوله تعالى لا تأخذه سنةٌ ولا نومٌ" ^{٤٠} إذ المقصود من أخذ السنة طريان الغفلة و هم مُظاهر لسرّ قوله عليه السلام ينام عيناى و لا ينام قلبي ^{٤١} فإذا كان القلب مستيقظاً دائماً ارتفع الغفلة المعنوية، فالنوم الذي هو من أحوال البدن غفلة عارضة صورية و التميّز بين الربّ و العبد إنّما هو بهذه الغفلة الجزئية و لذا قالوا "إنّ الله تعالى يحفظ الصّور في جميع الحضرات بالأصالة بخلاف العبد، فإنّه يحفظ ما اراد من الصّور بالتبعية" مثلاً إذا غاب عن شيء و صورته الحسيّة بالمنام، فإن أراد حفظ تلك الصّورة في حضرة المثال أو الخيال يحفظ ^{٤٢} صورته التي في الحضرة المشاهد [٣٤] ^{٤٣} هو لها إذ لكلّ شيء صورة خاصّة به في كلّ حضرة فإذا شهد ذلك الشيء بصورته المخصوصة بالحضرة المشهودة فقد شهده في ضمن ذلك بصورته المخصوصة بالحضرة الحسيّة التي نام عنها فحفظ الصّورة الحسيّة ^{٤٤} لم يحصل إلا بتبعية حفظ صورة ^{٤٥} المثالية أو الخيالية، فأين الحفظ بالتبعية و التضمّن من الحفظ بالأصالة ؟

ثمّ المراد بالصلوة الأركان المعلومة و الأفعال المخصوصة و ذلك في الشريعة، والتّوجّه ^{٤٦} و الحضور و الحصول عند الله الغفور و ذلك في الحقيقة، و الجامع بينهما هو أهل النورين، نور قمر الشريعة و نور شمس الحقيقة، ومن هنا ظهر أنّ الشريعة و الحقيقة متقابلتان تقابل القمر و الشمس، فالتأثير من الحقيقة و التربية من الشريعة مثلاً أنّ

١٣٨ ح : من لم يترك النوم : مكرّر

١٣٩ ب : - و الطبيعة

١٤٠ سورة البقرة (٢) . الآية : ٢٥٥

١٤١ راجع الفردوس للذيلمي، ٥/ ٨٩٦٥.

١٤٢ ب : يحفظ

١٤٣ ب : + و هي التابعة

١٤٤ ا : + هي المتبوعة

١٤٥ ا : و الحصول و الحضور

الأعمال البدنية ممدّة لحياة الروح، لأنّها غذاءه و تأثير الروح بالحياة ممدّة^{١٤٦} للبدن^{١٤٧} فقابل الشريعة علي الكمال قابل للحقيقة علي كلّ حال، و لذا كان الشريعة محبوبة و الحقيقة أحبّ، و أراك فهمت مرادي، و الله الهادي.

قال مرجع طريقتنا الجلوتية - بالجيم - حضرة الشيخ محمود الشهير بهدايي الأسكداري قدس سره "رعاية الظاهر سبب للصحة مطلقا، و أري أنّ قوت من فات إنّما هو من ترك الصلوة" انتهى.

اقول هذا علي سبيل الفرض و التقدير فمراده أنّه لو فرض للمرء ما يكون [٣٤ ب] سببا لبقائه في الدنيا لكان ذلك اقامة الصلوة فكأنّ وفاته إنّما كان من تركها كما أنّ الصدقة^{١٤٨} والصلة تزيدان في الأعمار يعني لو فرض ما يزيد بالعمر لكان ذلك هو الصدقة و صلة الرّحم، ففيه بيان رعاية الأحكام الظاهرة خصوصا الصلوة و الصدقة و الصلة من بينها و جرينا في هذا علي مسلك اهل الظاهر، و لكنّ التحقيق الذي عليه اهل التوفيق هو أنّ لكلّ شيء أجلا مسمي عند الله تعالي حيوانا أو جمادا، علّق بذلك بانقطاع الذكر عنه لأنّه ما من شيء إلاّ و يسبح بحمده فالحيوان لا يموت و لا يقتل و لا يذبح إلاّ عند انقطاعه عن الذكر، و الشجر مثلاً لا يقطع إلاّ عند انقطاعه عن الذكر، و الي هذا المعني اشار قوله عليه السّلم إنّ لكلّ شيء أجالا فلا تضربوا امائكم^{١٤٩} علي كسر انائكم^{١٥٠} و هو من احاديث المقاصد الحسنة، فمعني ترك الصلوة ترك الذكر و التوجّه الي الله تعالي، فإذا غفل النفس عن التوجّه و نام عن الإقبال و الشهود الذي هو غذاء للروح الممدّ لهذا الوجود، فقد تعرّضت لتكثير الآلات^{١٥١} و فانت من أجل تفويت العتلة: ..

و أمّا الذين هم علي صلواتهم دائمون فما ماتوا في الحقيقة و لا يموتون بل ينقلون من دار الي دار، من دار النّار الي دار الأنوار، و من دار الآثار الي دار الأسرار، و من دار الأشباح الي دار الأرواح، و من دار التقلّبات الي دار التّنعّمات [٣٥ أ] و من دار البلبا الي دار العطايا، و من دار المكر و الغم الي دار السرور و الكرم، و من دار التّحصيل

١٤٦ : ١ : ممدّة

١٤٧ : ب : للبيان

١٤٨ : ب : الصدقة

١٤٩ : ب : ابتائكم

١٥٠ : لم احده في المراجع.

الي دار الأجر الجزيل، و من دار الفراق الي دار التلاق، و من دار المرض و الكهولة الي دار الصحة و السهولة، لين الله^{١٥١} لا اين له و لا بين قارقع عن العين الغشاوة و الغين، و انظر الي قوله وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَمَا كُنْتُمْ^{١٥٢} و هو اينية شاملة لجميع الحضرات و معية دائمة في كلّ المواطن و المقامات، فإن تحققت بدوام الصلوة و الحضور تخلّصت عن الظلمة و وصلت الي النور، و الله تعالي نور سموات القلوب و الأرواح و ارض النفوس^{١٥٣} و الأشباح و فيضه الأقدس مفتاح لجميع الأرواح و الأشباح و هو الفتاح^{١٥٤} العليم.

ثم يوصي^{١٥٥} بما وصي به المشايخ في كتب الطريقة من صوم يوم الإثنين و الخميس و صوم الأيام العشرة من ذي الحجة و المحرم و صوم رجب و شعبان و ست شوال و من الإحتماء و الإجتنا ب عن اكل الشبهات فضلاً عن الحرام و عن صحبة اهل الإنكار، و عن تعريف حاله و رؤياه الي الأجانب و نحوها، إن كان يريد التلقين الخاص و إلا فيكتفي بما يتحمّله و يفي مؤتمته و يخرج من عهده و يكفي لك ايها الشيخ في هذا الزمان أن يتوب أحد علي يدك توبة صحيحة صادقة، فأين الصوفي علي الحقيقة فإنه قلّ الآخذون بأحكام الشريعة فضلاً عن [٣٥] المتأدّبين بأدآب الطريقة.

فإن قلت : أ ليس يكفي ميشاق عالم الأرواح ، فما معني تجديد العهد؟ قلت: تجديد العهد بالنسبة الي الغافل كأخذ الميثاق إبتداءً ، إذ ما تقدّم قد جعل نسيّاً منسياً ، و لا يتذكره إلا العارفون المكاشفون ثم اخذ النفس و قبوله كأخذ الرحم النطفة و تربيتها، فإن كان الآخذ اي رحم استعداداه قابلاً لتربية النفس حصل له الولادة الثانية، كما اشار اليه عيسي عليه السلام بقوله " لَنْ يَلْجَ مَلَكُوتُ السَّمَوَاتِ^{١٥٦} مِنْ لَمْ يُولَدْ مَرَّتَيْنِ" و إلا بقي مع الولادة الأولي و حرم عن المولود الثاني الذي هو طفل خليفة الله^{١٥٧} في أرض الوجود و هو الذي سجد له ما في السموات والأرض و ما دام لم يحصل له هذه المرتبة فهو

١٥١ : + تعالي

١٥٢ سورة الحديد (٥٧) ، الآية: ٤

١٥٣ ب : و الأرض و النفوس

١٥٤ ا ، ب : - العليم

١٥٥ ب : توصي

١٥٦ لم اجده في المراجع.

١٥٧ ب : + تعالي

ناقص في إنسانيته و آدميته سيرةً و إن كان كاملاً فيها صورةً فليحترز المريد عن نقص العهد والبيعة لأنَّ الله تعالى قال قَبِمَا نَقْضِهِمْ مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ.^{١٥٨}

وقد قالوا مرتدَّ الطريقة اعظم ذنباً من مرتدَّ الشريعة، فإنَّه ليس من يعلم كمن لا يعلم، و من عرف طريقاً الي الله فسلكه ثم رجع عنه عذبه الله بعذاب لم يعذب به أحداً^{١٥٩} من العالمين، قال سيّد الطائفة الجنيد قدس سره لو اقبل صديق علي الله الف سنة ثم اعرض عنه لحظة فإنَّ ما فاتته أكثر ممَّا ناله، فالبيعة لازمة الي أن يلقي الله تعالى فمن نكث الإتياع أخذ بعذاب الدنيا والآخرة . [١٣٦]

أمَّا عذاب الآخرة فحسبه جهنم البعد و القطيعة خالداً فيها لا يكلمه الله^{١٦٠} كلام الأحباب و لا ينظر اليه بعين التجلي و رفع الحجاب و له عذاب اليم يصل ألمه الي الفؤاد . و أمَّا في الدنيا فقد قال ابو يزيد البسطامي قدس سره في "حق تلميذه، لما خالفه "دعوا من سقط من عين الله" ، فرؤي بعد ذلك مع المختئين وسرق فقطعت يده هذا لما نكث، اين هو بمن وفي بيعته مثل تلميذ الدكراني قدس سره، قيل له "القي نفسك في الثنور" فألقي نفسه فيه، فعاد عليه برداً و سلاماً هذه نتيجة الوفاء، فالأنبياء معصومون و الأولياء محفوظون فهم مؤتمرون و أمرون بالمعروف.

و أمَّا السلاطين فمن لحق منهم بالشيوخ الواصلين الآخذين عن الله تعالى كان محفوظاً حفظ متبوعه و إلا كان مخدولاً فلا يطاع في معصية، لأنَّ وجوب العمل بأمره إنَّما هو فيما يوافق الشرع الشريف، فاعرف هذه الجملة، فإنَّها نافعة لك.

ثمَّ إنَّ من سقط عن نظر واحد من كمل الشيوخ فقد سقط عن نظر جميع اهل الولاية، لأنَّ منبعمهم و مشربهم واحد، فالمدعي الذي يترك هذا الشيخ و ينتسب الي ذلك الشيخ محكور مغرور ليس علي طائل إلا أن يكون الأوَّل غير واقف علي احوال الطريقة و قادر علي شيء من تربية المعرفة و الحقيقة، و مثله لا يكون شيخاً بل متشيخاً.

إذ للشَّيخ اربع علامات [٣٦] الأولى أن يكون عالماً قادراً علي كشف شبهات

١٥٨ سورة المائدة (٥) ، الآية: ١٣

١٥٩ ا : احد

١٦٠ + : تعالى

١٦١ ب : - حق

مريده في اموره ^{٣٣} الدنيئة و الدنيوية و الثانية ^{٣٤} "أن يكون منقطعاً عن حب الدنيا و ناهيا نفسه عن الهوي، و نعم ما قيل:

شيخ چون مايل بمال آيد مريد او مباحش مايل دينار هرگز مالك ديدار نيست و الثالثة أن لا يكون متهمًا بالطمع بما في ايدي الناس و المريدين لأتته من الأمور المنقرة كمرض الجدّام و التّهيّب المستتيع للإحترام و الإستفاضة إنّما يحصل من التّقوي مطلقاً. و الرابعة أن يكون جميع أقواله و أفعاله و أحواله موافقاً للمقتضي الشرعية الشريفة، فإنّه في كلّ ذلك مقتفٍ بأثر النّبيّ صلّي الله عليه و سلّم و لم يصدر منه عليه السّلم إلا ما يوافق الشريعة و يؤيدها و يؤكدها، ثمّ إنّ من كان مريداً لمثل ذلك المتشيع فهو مريد لا مريد ^{٣٥} و العياذ بالله ^{٣٦} و العالم ممتلئ الآن بمثل هؤلاء المتشيعين و المريدين يحسبون أنّهم يحسنون صنعا .

فما أيّها المتشيع و المريد المريد اين الشريعة و أحكامها، و اين الطريقة و آدابها، أ لم يكن لنبيك عليه السّلم نوران احدهما نور النّبوة و الآخر نور الولاية، فإلّهي أين ذهب هذان النّوران، و أراك أنّك ^{٣٧} لا تقدر علي الجواب .

فاقول نور النّبوة هي نور الشريعة التي نعمل بأحكامها ليلاً و نهاراً و نور الولاية هي نور الحقيقة التي [٣٧] أخذ منها الغوث الأعظم في كلّ عصر حظاً وافراً و رشّ من بعض أجزائها علي ^{٣٨} سائر الأولياء فالنّبيّ عليه السّلم كأنّه بيننا الآن و الي يوم القيامة بهذين النّورين اللّذين أحدهما متعلّق بالظاهر و الآخر متعلّق بالباطن، فمن لم يجتهد في اتّباع هذين النّورين و الإهتمام بهما فقد ترك الإقتداء بالنّبيّ عليه السّلام و من لم يقتد بالنّبيّ لم يحصل له المراد، لأنّه الواسطة التّامة و يكون زنديقاً فلسفيّاً، فعليك بالإقتداء فإنّ الشّيخوخة تحصل به و سرّها و نورها يقتبس من مشكوته، ثمّ بعض الناس يقول "انا

١٦٢ ب : ح : امور

١٦٣ ا : والثاني

١٦٤ ب : - لا مريد

١٦٥ ب : + تعالي

١٦٦ ب : - أنّك

١٦٧ ا : الي

أريد البيعة و^{٣٨} أحب المشايخ لكن يمنعني أن العمل بها صعب و حفظها مشكل فهو كرجل له قرحة عظيمة، وهو لا يعالجها حذراً من الم الدواء المرّ و هذا الحذر و ترك المعالجة المبني عليه يفضيه^{٣٩} الي الهلاك، فكما أن في ترك معالجة المرض الجسماني هلاكاً صورياً لصاحبه، فكذا في ترك معالجة المرض الروحاني هلاكاً معنوياً لصاحبه و معالجة مرض البدن تكون بالأدوية و وضع المراهم و معالجة مرض القلب تكون بالعبادات والطاعات الشاقة و ترك حبّ الدنانير و الدراهم.

فإن أنت عالجت نفسك و في الوقت فرصة امنّت من البوار، و إن أهملتها الي أن مضي الوقت هلكت و لك سوء الدكر [٣٧] فالبيعة إذا كانت مبنية علي مراعاة الأحكام الظاهرة جاءت كالخلع الفاخرة علي الأبدان الطاهرة^{٤٠} و إلا فمن علامة الهوي ترك الفرائض و الواجبات و المسارعة الي نوافل الطاعات.

الآ تري أن التوبة لا تصح إلا بقضاء ما فات و إتيان أوامر الوقت بالذات و أوّل البيعة هو التوبة، فإذا كانت التوبة غير مرعية بأصلها فما الفائدة في البيعة، فإنها حينئذ تكون كوضع البناء علي الماء أو علي الهواء، فما أبعد مثل هذا المريض من الدواء، عصمنا الله^{٤١} و إياكم من المخالفات و شرفنا و إياكم بأنواع الموافقات.

١٦٨ : ١ ف

١٦٩ ح : يفضيه

١٧٠ : ١ الظاهرة

١٧١ ب : + تعالي

الفصل الرابع

في صحبة المشايخ و ما يتعلق بها

قال الله تعالى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُنُوا مَعَ الصَّادِقِينَ^١
اعلم أن الواو للجمع، فأمر المؤمنون بأن يجمعوا بين التقوي و الكينونة مع اهل الصدق،
فتقوي الشريعة التي أشار إليها قوله فاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ^٢ تؤخذ من علماء
الظاهر و تقوي الحقيقة التي أشار إليها قوله واتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ^٣ تؤخذ من
علماء الباطن، إذ لكل موطن رجال و لكل طاوس مجال و كما أن الإبل غير الدجاج،
فكذا التجار غير الحجاج .

و ينتظم كل من التقوي و الكينونة مع اهل الصدق معنيين، أما الأول فلأن التقوي
إما جعل العبد نفسه وقاية لربه و إما جعل ربه وقاية لنفسه، فإن كان الأول [٣٨] فمعناه
اسناد المذام الي نفسه و إن كان الثاني فمعناه اسناد المحامد الي ربه، فهذان الإسنادان
طريق الأدب السلوكية بين العارفين.

و أما الثاني فلأن الكينونة إما أن تكون بالصورة أو مع إنضمام المعني، فإن كان
الأول فهو التردد الي مجالسهم و محاضرتهم، و إن كان الثاني فهو تحصيل المناسبة المعنوية
و التدقيق بأذواقهم و التخلق بأخلاقهم و معني الصدق هو التخلص عن شوائب الصفات
النفسانية و عن شوائب الغيرية و هو الفرد الكامل من معان الصدق و قد يكون الصدق
في بعض الأمور دون بعض و هو الفرد الناقص من معانيه فمريد الصّحة يلزم أن يختار
الفرد الكامل ليحصل الفائدة من الإصطحاب، فإذا وجد له إرباط قلبه به^٤ إذ هو
الوسيلة التي اشير إليها بقوله تعالى وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ^٥ فكما أن الصبح
الصّادق دليل و علامة لظهور الشمس، إذ لا يعقبه ظلمة، فكذا المرشد الصّادق برهان و
حجة لظهور الحقيقة، إذ لا يعتريه جهل و نقصان بعد انكشاف الأمر بتمامه و كماله، و كما

١ سورة التوبة (٩) ، الآية : ١١٩

٢ سورة التغابن (٦٤) ، الآية : ١٦

٣ سورة آل عمران (٣) ، الآية : ١٠

٤ ب : - به

٥ سورة المائدة (٥) ، الآية : ٣٥

٦ ب : يعتبر

أَنَّ الصَّبْحَ الكاذب يسود وجهه بعد زمان، و يلقي المغرور به في ظلمة و يبقيه في حيرة، فكذا المرشد الكاذب ينجلي امره فينال^٧ و من تمسك به بلاء البرازخ^٨ و ظلمة التّعينات و ينسدّ دونهما [٣٨] طريق الوصول، و نعم ما قيل :

سوف تري إذا انجلي القبار
أ فرس تحتك أم حمار
فإذا وقفت علي هذا عرفت أَنَّ الصَّحبة لكونها نسبة تقتضي الصَّاحب و المصحوب، فالصَّاحب أنت و المصحوب هو الشَّيخ المعلم بالعلامات الأربع التي ذكرناها في أواخر الفصل الثالث^٩ و قد قال أبو يزيد البسطامي قدس سره علي ما عزي اليه في راحة القلوب: "من لم يكن له شيخ فشيخه الشَّيطان" و ذلك لأنَّ الإِتِّباع طريق الأنبياء و الأولياء، كما قال موسي لخضر عليهما السلام «هَلْ أَتَيْتُكَ عَلَيَّ أَنْ تَعْلَمَنَ مِنَّا عُلُمَتَ رُشْدِكَا»^{١٠} و قال تعالي مخاطباً لحبيبه عليه السلام قَبِهُدَاهُمُ اقْتَدِهِ^{١١}.

و يقال له الملة و هي الإِجتماع علي المنهاج النبوي حفظاً له و عملاً به، إذ هذا الحفظ والعمل إنّما يكونان بالتَّباع البعض بالبعض في كلِّ قرن، و ترك الإِتِّباع طريق الشَّياطين والأعداء، كما اشعر عنه خطابات الأئم لأتبيائهم و نحوها.

و يقال له النحلة و هي الإستبداد بالرأي و الإستقلال بالنظر و هي طريق كفره الفلاسفة و غيرهم، فإنّه و إن اتَّبِع بعضهم بعضاً في طريق العقل والعادة لكنهم تركوا الإِتِّباع في طريق الشرع، فالإِتِّباع الصَّحيح يحتاج الي اتِّخاذ الشَّيخ، لأنّه عارف بالظواهر والبواطن اي ما يتعلّق بتربية الشريعة و الطريقة [٣٩] واقف علي مراتب التنزلات والترقيات و الله يدعوا بواسطته و علي لسانه الي دار القلب الذي هو حاوٍ لكلِّ سلامة اي باعتبار النهاية و بعد الدخول في حرمه. و اليه الإشارة "بقوله عليه السّلم الشَّيخ

٧ ب : و يناله

٨ ا : البرزخ

٩ راجع الي ٣٦ ب

١٠ ا : عليها

١١ سورة الكهف (١٨) ، الآية : ٦٦

١٢ سورة الأنعام (٦) ، الآية : ٩٠

١٣ ا : إشارة

في قومه كالنبي في أمته^{١٤} رواه ابن حبان عن عبد الله ابن عمر، و
الدلمي و هو عن أبي رافع و هو عن النبي عليه السلام و لا التفات الي قول من ذكر
هذا الحديث في الموضوعات بعد تخريج الحقاظ و قد ذكره الإمام الغزالي قدس سره
علي أنه حديث و كذا الشيخ قطب الدين الدمشقي في رسالته المكيّة و حضرة
مولانا قدس سره في المثنوي كما قال:

كفت پیغمبر که شیخی رفته پیش چون نبی باشد میان قوم خویش
وتشبيهه بالنبي إنما هو في دعوته و ارشاده و^{١٥} علمه و عقله الكامل في معاده لا في قوة
شخصه و حسن منظره و ثروته و شوخته، إذ لا إعتبار بها في الحقيقة و إن كان الأنبياء
عليهم السلام حسان الوجوه والأصوات علي ما ورد في حديث صحيح و لكمل الأولياء
نصيب من هذا أيضاً، إذ الوجوه صور الحقيقة الجامعة، و اليه الإشارة بالمسح عليها بعد
الدعاء، فيرجع الكل الي تلك الحقيقة والأصوات التي توقّف عليها الإسماع الذي لا يحصل
التبليغ إلا به و اليه الإشارة بقيام الأنبياء عند خطبهم أو وضع المنبر [٣٩٠] هي صور
النفس الرحماني الذي وقع عليه التعينات الروحانية و الجسمانية، كما أن النفس الإنسانية
وقع عليه التعينات الكلمات اللفظية، فلهذا السرّ جعل الله لهم حظاً أوفر من حسنة
الذات و حسن صفاته الكمال و هذا الحديث المختلف فيه بين أرباب الظاهر كحديث
علماء أمّتي كانبيا بني إسرائيل^{١٦} إختلافاً و مبني و معني قال ابن الشيخ في
سورة الكوثر قيل: "الكوثر علماء أمّته" وهو لعمرى الخير الكثير لأنهم كانبيا بني
إسرائيل من حيث أن هؤلاء الأنبياء كما يتبعون النصّ المأخوذة من التوراة في واقعات
الأحكام و نوازل الحوادث، فكذا علماء أمّته يتبعون النصّ الإلهي و يستنبطون منه الأحكام
باجتهادهم انتهى.

اقول انهم من تقريره أنه صحّ عنده كون الخير المذكور حديثاً صحيحاً و اصاب فيه
لكونه مذهب الإمام الغزالي و نحوه من الفحول، لكنّه جري في بيان الحيثيّة^{١٨} علي سير

١٤ كشف الحفّاء للمجلوني، ١٧/٢، حديث: ١٥٧٦.

١٥ ح : في

١٦ ب : + تعالي

١٧ كشف الحفّاء للمجلوني، ج: ٨٣/٢ ، حديث: ١٧٤٤.

١٨ ب : الحقيقة

الأجانب والأبعاد و طار علي جناح واحد، فَإِنَّ العلماء بالله متبعون للنبي عليه السلام في الدعوة الي الله علي بصيرة، كما قال تعالى قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي اَدْ عُوا إِلَيَّ اللَّهُ عَلَيَّ بِصِيرَةٍ اَنَا وَ مَنْ اتَّبَعَنِي "و النبي عليه السلام عمم الدعوة من كل وجه فمتبعوه من العلماء بالله مجتهدون لكونهم متبحرين في العلوم مستنبطون الأحكام ، كالائمة الأربعة و من تبعهم" لكنهم لم يكتفوا بذلك بل وعوا الي مراتب التوحيد و مقامات [٤٠] التجريد و التفريد إمّا بالإشارات أو بالعبارات علي تفاوت أحوال الزمان و اختلاف طبقات الإنسان، فهم جامعون بين مرتبتي الاجتهاد و الدعوة.

فإن قلت : فما معني تشبيههم بأنبياء بني إسرائيل ؟

قلت: في ذلك اظهار لفضيلتهم و علو مكانتهم و بيان لنباهة شانهم و رفعة درجاتهم مع تضمين بيان حال نفسه الغني في نفس الأمر عنه، كما إذا كان للسلطان الأعظم " أمراء ، كل منهم بمنزلة ملك من الملوك في الحشمة والعزة و سعة الدائرة، فَإِنَّ كونهم كذلك ينبئ عن عظمة متبوعهم الذي هو السلطان الأعظم و نحن لا نشك في كون مثل هذا الخبر حديثاً لجلالة مضمونه غزارة معناه و شهادة العدول لكونه مثبتاً في كتب الكبائر كالغزالي و نحوه.

فإن كنت في شك فدع ما يربك الي ما لا يربك، فَإِنَّه حال اهل الإضطراب، فإذا تقرر هذا فقد علم أن أتباع الشيخ أمر لازم و "ربط القلب به معني مهم، فمن قبله و اهتدي كان مربوطاً بسلسلة الإسم الهادي و من رده و ضل كان مقيداً بخلق" الإسم المضل، و المظهر التأم للأول هو النبي عليه السلام و من تبعه علي بصيرة من أمره الي يوم القيام و المظهر التأم للثاني هو الشيطان و من تبعه من كل مضل عن الجادة المستقيمة الي قيام الساعة، فصَحَّ أن من لم يكن له شيخ فشيخه شيطان، لأن [٤٠ ب] من ضل عن طريق الإسم الهادي فقد دخل في طريق الإسم المضل.

فإن قلت : فعلي هذا يلزم أن يكون تارك الإتياع للشيخ ضالاً متبعاً للشيطان مع أن

١٩ سورة يوسف (١٢) ، الآية : ١٠٨

٢٠ ١ : يبعهم

٢١ ح : لساطان عظيم

٢٢ ح : اربط

٢٣ ب : بخلق

أكثر أهل الإيمان ليس من ملتزمي الطريقة الخاصة المتعارفة بين الصوفية؟
قلتُ : الشيخ إما شيخ الشريعة أو شيخ الطريقة و الأول في طريق الجنة مع متبعيه ،
و الثاني في طريق القرية مع معتقديه، و كل منهما و إن كان في طريق الحق لكن الأول
ممتزك درجة عن الثاني "فمن تبعه و إن لم يكن شيطاناً إلا أن صعوبة الأمر جعلته كأنه لا
شيخ له، فالضلال و الهلاك أقرب اليه من شراك نعله و أقل الأمر أنه ضالّ عن طريق
الوصول الي معرفة حقيقة الحال، كما ورد "المحتكر ملعون" اي مردود مطرود عن درجة
الأبرار، لا عن رحمة الغفار، فافهم هذا المقام علي ما ينبغي.

فإن الأمر ظاهر و باطن، و العقل أول و ثان، و هذا الزمان قلما يسح بالعالم
العامل الكامل المكمل، و أما الذي تحسبه أنت ماء فسراب، و تظنه معموراً من كل جهاته
فخراب. و أين لك حدة البصر و شدة البصيرة حتي تفرق الرجال من النساء ، او أين لك
كمال الخزم و قوة العقل حتي تعرف الأرض "من السماء، و الله ما وجدت الأمر سهلاً و إن
كنت أكلم الناس في المهدي و كهلاً، فقد ذكرت قللاً تقعد بعد الذكرى [٤١]
مع القوم الظالمين" و الذين آمنوا بالباطل و كفروا بالله أولئك
هم الخاسرون.

فاختر من الصحبة أحقها، و من الطريق أدقها، و من الشيوخ أعلمهم و أفضلهم،
و من الإخوان أنصحهم و أكملهم، فإنه ورد: "من أراد أن يجلس مع الله فليجلس مع أهل
التصوف"، و هم الذين صفت قلوبهم عن الكدر، و استوي عندهم الذهب و الحجر و المدر،
و إلا فكلب كوفي خير من الفه صوفي.

و معني الجلوس مع الله الجلوس مع "من عنده سر الله المصون و له التخلق بالقرآن
الكريم، قيل لعيسى عليه السلم يا روح الله من يجالس فقال "من يزيد في علمكم

٢٤ ح : + فشيخ من

٢٥ ب : - من السماء

٢٦ ب : اكلم

٢٧ سورة الأنعام (٦) ، الآية: ٦٨

٢٨ سورة العنكبوت (٢٩) ، الآية: ٥٢

٢٩ ا : - من

٣٠ ب : + محله

منطقه و يذكركم الله^{٣١} رؤيته و يرغبكم في الآخرة علمه^{٣٢} انتهى.

أما الأول فبأن يكون عالماً قادراً علي النطق و البيان، فإن من لم يكن فصيح
اللّهجة فينابيع قلبه غير جارية و الماء إذا كان غائراً ذاهباً في الأرض أو كدراً من كثرة
تردّده الي الطول و العرض لم ينتفع به لا للشرب و لا لإقامة الفرض بخلاف المنطوق
المتكلم بالحق فإنه بخطبه يزيد في علوم السامعين و يفقره يملؤ أوعية المخاطبين و المراد
علم الآخرة و العلم المسمي بالعلم الإلهي كما في قوله تعالى هل يستوي الذين
يعلمون و الذين لا يعلمون^{٣٣} و في قوله و علمناه^{٣٤} من لدنا علماً^{٣٥}.

فإن قلت: هل يزيد في العلم الإلهي النطق الذي نطقه ضيق عن إحاطته؟
قلت: نعم، فإن له مرتبتين: إحداهما [٤١] ما يمكن ان يتعلم بطريق الإشارة و
البيان، و الثانية لا يحيط بها إلا الوجدان و المقول أمارات لما^{٣٦} لا يمكن أن يقال ولا يحصل
إلا بترك القيل و القال.

و أما الثاني فبأن تحقق بمقام قرب النوافل و الفرائض، فإن وجه مثله وجه^{٣٧} غير
كذاب، و من صدق في النظر اليه ذكر الله الوهاب ساعة تعلق رؤيته به و إن لم يكن
هناك تكلم وخطاب و هو كالسلطان تحت الإطمار لا يتبينه الأغيار.

و أما الثالث فبأن يكون عمله عملاً أخروياً، قالوا الفعل الأرجح في نفس التابع
المقتدي من القول كما قيل:

وإذا^{٣٨} المقال مع الفعال و زنته رجح الفعل و خف كل مقال
و في المتنوي: يندفعني خلق را جذاب تركه رسد درجان باهر كوش^{٣٩} كوش^{٣٩} و من

٣١ ب : + تعالى

٣٢ سورة الزمر (٣٩) ، الآية : ٩

٣٣ سورة الكهف (١٨) ، الآية : ٦٥

٣٤ ب : فإن قلت ... باهر كوش (مختلط)

٣٥ ح : - ان يتعلم

٣٦ ب : - لا

٣٧ ب : - غير

٣٨ ح : اذ

٣٩ ب : حف

هذا القبيل قوله عليه السّلم "صلّوا كما رأيتموني أصلي" حيث لم يقل "صلّوا كما قلت لكم"، فقد عرفت من هذا البيان من هو جدير بالصّحبة من الإنسان، فأياك و صحبة المدّعين حتّى لا تهلك مع الهالكين، فإنّ قرين السّوء يأخذ بمجاورته حكمه، وإذا سري مرض الجدّام لا يقبل العلاج و العيادة باللّهِ الملك العلّام.

"فإن قلت: قد رأينا أشخاصا يتردّدون الي المشايخ الموصوفين بما ذكرت من الأوصاف مع أنّهم لا ينتفعون بالصّحبة كثيرًا، و لا يقلعون عمّا كانوا عليه من الأحوال و الأفعال؟

قلت: قد قال الله تعالى ذَٰلِكَ [٤٢] لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَ هُوَ شَهِيدٌ" و اهل العصر و إن كانوا معتقدين إلّا أنّ لهم أغراضًا فاسدةً دنيويّة تمنعهم عن الانتفاع و أقلّ الأمر أنّهم طالبون للكرامة و ما هو خارق للعادة و ليس ذلك إلّا من شدة تعلّقهم بعالم الأجسام، إذ خوارق العادات إنّما هي من الكونيّات و فوقها عالم الإله و عالم الكون بالنسبة الي عالم الإله كالمناصب الدنيويّة بالنسبة الي المراتب الأخرويّة، فكما أنّ العباد و الزهّاد لا يلتفتون الي الجاه ، كذا العرفاء و العلماء باللّهِ لا يلتفتون الي ما هو بمنزلة من إظهار الخوارق المتعلّقة بعالم الكون، لأنّ تفاوت درجاتهم لا يظهر إلّا في العلم الإلهي و كون بعضهم ممنوعًا من التصرّف لا يقدر في شأنهم، بل هو إشارة الي اطلاقهم عن كلّ قيد، مثاله أنّ بعض من لم يكن وزيرًا أعظم قد يكون أعلم و أعقل و أفضل من الوزير و إن كان سوقيًا بقارًا أو صباغًا أو كان دُهقانًا و نحوه كما لا يخفي، فمن كان طالب الكرامة كيف ينتفع بالشيخ و صحبته، و طلبه ذلك شهوة من الشهوات.

و قد قال من قال من أصحاب الكشوف و أرباب الأحوال: "يا ولدي سدّ الباب و اقطع الأسباب و جالس الوهاب يكلمك من وراء حجاب، و لنا حرم أكثر الصّوفيّة الزّمان من الانتفاع بصحبة [٤٢] الشيخ بناء علي "فقدان الشرائط و الأسباب و قد قال

٤٠ - رواه البخاري في كتاب الأدب ٢٧، و الأذنان: ١٨، و احمد بن حنبل، ٥٣ / ٥.

٤١ - ب: - فإن قلت

٤٢ - إن في ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع و هو شهيد ، سورة ق (٥٠) ،

الآية: ٣٧

٤٣ - ح + هذا

تعالى وأتموا البيوت من أبوابها“ اي خانقاه الشيخ و “دائرة صحبته ، فيآته كما أن للكعبة و طوافها و زيارتها آداباً و شرائط، فكذا لطواف بيت القلب و التردد في صحبة اهله و أصحابه آداب و أسباب لا يد لطلاب الحق من رعايتها و العمل بها .

و اعلم أن الشيخ العارف المرشد الكامل بمنزلة تعين “الكعبة التي هي صورة تعين سر الهوية الذاتية و لذا أمر الله تعالى بالتوجه اليها، و يمين ذلك الشيخ بمنزلة الحجر الأسود و في الحديث الصحيح الحجر الأسود يمين الله في أرضه فمن لم يدرك بيعة رسول الله فمسح الحجر فقد بايع الله“ و رسوله. “ ذكره الإمام السخاوي في المقاصد الحسنة. و “لما كان الحاج تعين له تقبيل الحجر الأسود نزل منزلة يمين الملك الأعظم و يده لأنه يعطي العهد بالمصافحة و للمستسلم ايضاً عهد عند الله تعالى فإذا كان العهد الظاهر يحتاج الي المصافحة، كما يفعله الملوك والسلاطين عند الجلوس علي سرير السلطنة الصورية.

فكذا العهد الباطن يحتاج اليها كما يفعله الخلفاء الأمناء الأدباء عند الجلوس علي سرير السلطنة المعنوية، فالصوفي إذا لم يعط العهد و لم يأخذه مات ميتة جاهلية، لأنه لم يعرف إمام زمانه، فكعبة الصوفية [٤٣] هو الشيخ الكامل و الحجر الأسود الذي هو ياقوت من يواقيت الجنة يمينه التي هي سر عظيم من أسرار الحضرة و هي يد الجمال، كما أن يساره يد الجلال و كلتا يديه تعالى و إن كانت يميناً مباركة إلا أنه لما خمر طينة آدم عليه السلم بهاتين القبضتين ظهر منها آثار مختلفة حسبما يقتضيها حكمته “ التابعة لعلمه التابع للمعلوم“ و هو العين الثابتة، فللشيخ تربية بيد الجمال و الجلال، لكن لما كان غاية الجلال هي الجمال و الرحمة سابقة علي القضب لزم تقبيل اليد اليمنى، و هنا سر عظيم قد حواه هذا الكلام الإجمالي فاجتهد حتي تقف علي تفصيله، فإن العهد المأخوذ

٤٤ سورة البقرة (٢) . الآية: ١٨٩-----

٤٥ ب : إدارة

٤٦ ب : - تعين

٤٧ ب : + تعالى

٤٨ راجع كتز العمال لعلي المتقي، ج: ١٢، حديث: ٣٤٧٤٤.

٤٩ ح: - و

٥٠ ب : حكمتها

٥١ ح : - للمعلوم

يُنعني من الكشف فوق هذا.

ثُمَّ إِنَّ زَمَزَمَ هُوَ مَاءَ الْحَيَاةِ الَّذِي يَظْهَرُ مِنْ يَتْبُوعِ قَلْبِ الشَّيْخِ، وَ يَجْرِي عَلَي لِسَانِهِ، فَيَشْرِبُهُ قُلُوبُ الْأَصْحَابِ الْخُلَصِّ وَ يَتَوَسَّلُونَ بِهِ إِلَى صِحَّةِ الْبَاطِنِ وَ الْحَيَاةِ الْحَقَائِقِيَّةِ الْأَبَدِيَّةِ، فَلَزِمَ عَلَي الصُّوفِيَّةِ الْوَاقِفِينَ عَلَي هَذِهِ الْأَسْرَارِ أَنْ يَتَرَدَّدُوا إِلَى الشَّيْخِ وَ خَانِقَاهُ إِنْ كَانَ لَهُ ذَلِكَ وَ يَتَوَجَّهُوا إِلَيْهِ مَعَ قُلُوبٍ فَارِغَةٍ عَنِ الْأَطْمَاعِ الْمَذْمُومَةِ خَالِيَةٍ عَنِ الْأَغْرَاضِ الْفَانِيَةِ الْمُرْدُودَةِ، فَإِنَّهُ قَبْلَةُ الْحَاجَاتِ الْمَعْنَوِيَّةِ وَ طُورُ الْمُنَاجَاةِ الْحَقَائِقِيَّةِ، فَهُمْ حُجَّاجُ الْمَعْنَى وَ هُوَ قَبْلَتُهُمْ وَ كَعْبَتُهُمْ.

وَ كَمَا أَنَّ الصَّلَاةَ لَا تَصَحُّ إِلَّا بِالِاسْتِقْبَالِ إِلَى الْكَعْبَةِ وَ إِنْ قَالَ فَأَيُّنَمَا تَوَلَّوْا فَصَمُّ وَجْهِ اللَّهِ ٥٢ [٣٤٣] فَكَذَا التَّوَجُّهُ الْبَاطِنِي لَا يَصَحُّ إِلَّا إِذَا كَانَ إِلَى جَانِبِ الشَّيْخِ الَّذِي مِنْ أَخْذِ حِطَاٍّ مِنَ التَّوَجُّهِ إِلَيْهِ فَقَدْ أَخَذَ ٥٣ مِنَ التَّوَجُّهِ ٥٤ إِلَى سِرِّ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَ مِنْ أَخْذِ حِطَاٍّ مِنَ التَّوَجُّهِ إِلَيْهِ فَقَدْ أَخْذَ حِطَاٍّ أَوْفَرَ مِنَ التَّوَجُّهِ الْكُلِّيِّ إِلَى الَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضَ، فَيَتِمُّ أَمْرُهُ وَ يَكْمُلُ مَعْرِفَتُهُ وَ يَصِيرُ مُسْتَحَقًّا لِلْخَلَاةِ الْعَظْمَى وَ الْوَرَاثَةِ الْكُبْرَى وَ الرَّتْبَةِ الْعُلْيَا.

وَ إِذَا لَمْ يَكُنِ الشَّيْخُ كَمَا قُلْنَا وَ الصُّوفِيَّ كَمَا حَرَّرْنَا وَ الْأَدَابُ كَمَا ذَكَرْنَا فَمَا مَعْنَى الْخَانِقَاهُ وَ التَّرَدُّدُ إِلَيْهِ وَ مَا مَعْنَى الشَّيْخِ وَ الْإِعْتِمَادُ عَلَيْهِ فَإِنَّ غَايَةَ مِثْلِ هَذَا التَّرَدُّدِ وَ الْإِتِّبَاعِ وَ الصَّحْبَةِ هِيَ النُّكُولُ وَ الْوَيْلُ وَ الشُّبُورُ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا وَ رَأَوْا الْعَذَابَ وَ تَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا لَوْ أَنَّا كُنَّا كَرَّةً ٥٥ فَنَتَّبِعُ ٥٦ مِنْهُمْ كَمَا تَبَرَّأُوا مِنَّا كَذَلِكَ يَرِيهِمُ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ حَسَرَاتٍ عَلَيْهِمْ وَ مَا هُمْ إِلَّا بِخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ ٥٧ أَيُّ مِنَ نَارِ الْقَطِيعَةِ وَ الْفِرْقَةِ مَعَ مَلَاسَةِ نَارِ جَهَنَّمَ أَيْضًا إِنْ عَامَلَ اللَّهُ ٥٨ بَعْدَهُ وَ قَهَرَهُ، وَ قَالَ تَعَالَى الْأَخِلَّاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ ٥٩ أَيُّ حَقِّ التَّقْوَى لِأَنَّهُ الْفَرْدُ الْكَامِلُ وَ هُوَ

٥٢ سورة البقرة (٢)، الآية : ١٦٥

٥٣ ١ : حِطَاٍّ ، ب : حِطَاٍّ أَوْفَرَ

٥٤ ب : - إِلَى سِرِّ النَّبِيِّ ... حِطَاٍّ أَوْفَرَ مِنَ التَّوَجُّهِ.

٥٥ سورة البقرة (٢) ، الآية : ١٦٦.

٥٦ ب : + تَعَالَى

٥٧ سورة الزخرف (٤٣) ، الآية : ٦٧

إنّما يكون برعاية أحكام الشريعة و آداب الطريقة و الوصول الي أنوار المعرفة و اسرار الحقيقة.

و قال تعالى حكاية قَالَ يَا لَيْتَ بَيْنِي وَ بَيْنَكَ [٤٤] بِعَدِ
الْمَشْرِقَيْنِ قَبِئْسَ الْقَرِينُ " اي العمل الغير الصالح و الصوفي الفاسد و الشيخ
الكاذب، إذ لم يحصل من صحبتته سوي الندامة و الخسرات. و قال تعالى حكاية يَا
لَيْتَنِي اتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلًا " و مع وارث الرسول ايضاً لأن الذين يبايعون
الرسول إنّما يبايعون الله فكذا الذين يبايعون وارث الرسول، لأن دعوته ايضاً علي بصيرة،
فطريق الرسول و طريق وارثه إنّما هي طريق الحق اي موصلة هادية اليه و هي الصراط
المستقيم، فمن لم يمش علي هذا الصراط و لم يتخذه مع وارث الرسول بأن زاع عنه الي
طريق اهل الأهواء من الزنادقة و الملحدين، فقد رتج به الجسر و هو في قعر نار القهر،
فهذه إشارات الآيات علي الإجمال و إياك و أن تقول إنّ هذا تفسير للقرآن بالرأي، فإنّ
للقرآن ظهراً و باطناً الي سبعين و كلّ حرف منه محتمل لما لا يحصى من المعاني، فإن أنت
قلت ذلك فقد كفرت بالإشارة و ما كفر إلا ابن اخت خالتك.

ثم إنّ يوسف عليه السلم قال وَ اتَّبَعْتُ مِلَّةَ آبَائِي إِبْرَاهِيمَ وَ إِسْحَاقَ وَ
يَعْقُوبَ " و قال الكفار بَلْ نَتَّبِعُ مَا أَلْفَيْنَا عَلَيْهِمْ آيَاتًا " و بينهما بون بعيد فإنّ
ملة آباء يوسف و هم إبراهيم و إسحاق و يعقوب في الصورة و السرّ و الخفيّ و الروح في
المعني إنّما هي التوحيد و المعرفة و الإلتباع بهذه الملة أمر لازم [٤٤] لأنّه ليس فيها
شرك و ميل الي ما سوي الحقّ تعالى. و أمّا جملة آباء الكفار فهي الكفر و الجهل و العادة و
البدعة و الإجتنا ب عن هذه الملة أمر واجب، لأنّها زايفة باطلة و التدين بها إنّما هو لأهل
الهموي و عابد الدنيا، لا لمن ترك الكلّ و توجه الي الحضرة العليا.

فإذا عرفت هذا فنقول: "لأهل الحقّ آباء معتزّة و هم المشايخ الماضون والحاضرون
و ملّتهم ايضاً التوحيد و المعرفة و الهدى،" فهم يقولون إذا عرض لهم امر يخالف سير

٥٨ سورة الزخرف (٤٣) ، الآية : ٣٨

٥٩ سورة الفرقان (٢٥) ، الآية : ٢٧

٦٠ ح : موصلة

٦١ سورة يوسف (١٢) ، الآية : ٣٨

٦٢ سورة البقرة (٢) ، الآية : ١٧٠

الماضين و آداب المتقدمين: "نحن لا نعمل به لأنه لم يفعله القدماء و ما لم يفعلوه فهو ردّ، إذ هم أرباب القوانين الحقّة باعتبار ختميتهم في مرتبتهم، و ليس لنا إلاّ الإتياع لا احداث ما ليس في دينهم" فهؤلاء اهل السنّة حقاً.

و اما اهل الباطل^{٦٣} فلهم ايضاً آباء معنويّة و هم المغرورون المكورون الزايغون عن طريق الحقّ، و ملّتهم الشّرك والجهل والهوي، فهم يقولون إذا عرض لهم أمر يخالف طريق الماضين و شهوات السّابقين: "نحن لا نعمل به، بل نتبع آباءنا في أهوائهم"، فهؤلاء اهل البدعة تحقيّقاً إن يَرَوْا سَبِيلَ الْغَيِّ يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا و إنْ يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ لَا يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا^{٦٤} و لأكثر صوفيّة الزّمان حظّ أوفر من عبادة الأصنام و اتّباع الهوي و لو شئت لفضحتهم لكنّ القليل يدلّ^{٦٥} علي الكثير و السّتر اولي و الله أعلم و أعلي.

٦٣ : ح - اهل الباطل

٦٤ : سورة الأعراف (٧) ، الآية : ١٤٦

٦٥ : ح - علي

الفصل الخامس

[٤٥] في لباس اهل الطويقة و كسوتهم

اعلم أولاً يا طالب التجرد عن ملابس الكون و يا راغب التعري عن غواشي البين و البون. إن لباس الحق و لباس الخلق لا يجتمعان في الوجود و إن معني التخلية مقدم علي التخلية عند اهل الشهود فلاهس ثوبي زور لم يستحق لباس الصديقين و التحلي بحلية اهل اليقين و قد ركّب الله تعالى فيك أموراً هي الطبيعة و النفس و القلب و الروح و السرّ و الخفي و كلّ منها يستدعي لباساً مناسباً يواريه و أنت تعرف أنّ الطبيعة هي ضدّ الشريعة و لها أفعال قبيحة هي بمنزلة السؤا فسترها إنّما هو بلباس الشريعة أي بالعمل بأحكامها و إنّ النفس هي ضدّ الطريقة و لها ايضاً صفات ذميمة نفسانية كالكبر و الغضب و الحسد و نحوها و سترها إنّما هو بلباس الطريقة أي بالتأدّب بآدابها و المجاهدة بأسبابها.

والأول لباس في الظاهر ، إذ المعاصي ممّا له تعلّق بالبدن الذي هو من عالم الملك و الشهادة، و الثاني لباس في الباطن، إذ الصفات المذكورة مستورة و مبدؤها النفس الباطنة التي هي مبدأ ظهور كلّ فساد و شرّ .

ثمّ إنّ شأن القلب أن يتقلّب بين اصبعي الرحمن، فله طمع في الدنيا و ما فيها [٤٥ب] وهو سؤا مستهجنة عند اهل الآخرة و أهل الله تعالى و لباسه الصدق في الطلب.

و شأن الروح أن يتعلّق بغير المولي و لباسه المحبة الإلهية و شأن السرّ رؤية غير المولي و لباسه رؤية المولي ، لا رؤية الدنيا و العقبى و لباس الخفي بقاؤه بهويّة المولي فيستر بها هويته و هويّة غير المولي فيكون مستوراً ملبوساً في جميع المراتب بلباس حقيقي بعد التجرد عن لباس مجازي.

فإذا عرفت هذه المراتب و ملابسها و تلبّست في كلّ مرتبة بما يناسبها خلعت عليك خلعاً لم يلبسها الملوك و استغنيت عن الحرق التي يلبسها الصعلوك و اهل السلوك، إذ

١ ب : ملابس

٢ ح : من

٣ ب : - اهل الله

٤ ب : - لأدوية الدنيا و العقبى ... و هويّة غير المولي

٥ ا : - و هويّة

المقصود الأصلي تخلية الباطن و تحليته، لا تزيين الظاهر و تحشيته، لكن لما كان من احكام
الأسماء المتقابلة أن يتحقق بها اهل الله تعالى ومن تبعهم في مواطنها المخصوصة بها
ارادوا أن يجعلوا الاسم الظاهر عنوان الاسم الباطن و مرآة متقابلة له بحيث يحصل بهذا
النظر و الاعتبار التيمّن و التبرك لأهل البداية و يظهر بتلك الصورة البديعة الآثار التخلّق
و التحقق لأهل النهاية، فجعلوا لباس الطريق بحيث يدلّ علي المعاني المقصودة بينهم عملاً
بالظاهر و الباطن و رعاية لجميع المواطن، إذ تطبيق الصورة بالمعني و تحقيق [٤٦] ^١
المعني من طريق المبني طريقة اهل الله الآخذين عن كلّ مقام حظهم الأوفر و المحرزين في
كلّ مرتبة نصيبهم الموقر، فأين من يمشي علي رجل من يطير بالجناحين و من يقوم علي شفا
جرف هار من ترتع في بسيط الغبراء يأمن فيه الحين، اللهم اجعلنا من أحبّ الجنّة لكونها
موعد رؤيتك و شهد مشاهد الحقيقة في عالم صورتك و احفظنا من رفض المبني الذي
يحفظ المعني و ترك القشر الذي لا يحمل "لذة اللبّ إلا بحمايته الكبرى.

ثمّ اعلم أنّ الاختلاف بين الأمة ليس في أمر واحد بل في أمور متعدّدة و الاختلاف
رحمة إذا كان نافعاً للناس في أمور دينهم و دنياهم و التفاوت نعمة إذا كان سبباً لنظام
حالهم في أولاهم و أخراهم، ألا تري الي قوله عليه الصلوة و السّلام لن يزال الناس
بخير ما تباينوا فإذا تساوا هلكوا ^٢ و هذا المعني مستقرّ في عقول العامّة بحيث
لا مجال لإتكاره، فمن الاختلاف النافع للناس تفاوتهم في البستهم ^٣ و اكسيتهم و تحقيقه أنّ
السلطان باين بين أتباعه و حواشيه فخصّ كلّ صنف منهم بنوع لباس يتميّز به عن الآخر في
السفر و الحضر كطائفة الرجال لهم زي مخصوص يميّزهم عن طائفة الركيان و قيود عليها
[٤٦] ^٤ سائر الأصناف، و إنّما فعله أرباب القوانين من السلاطين بإشارات اساطين الدّين
و دلالات واضعي آداب اهل اليقين، و ذلك لأنّ السلطان ظلّ الله اي الحقيقة الجامعة

٦ : ١ - البداية ... و التحقق لأهل

٧ : ب - بينهم

٨ : ب : بجناحيه

٩ : ب : يترتع

١٠ : ب : موضع

١١ : أ : لا يكمل

١٢ : لم اجد في المراجع.

١٣ : ب - و اكسيتهم

للحقايق كلها ، الظلّ ليس بمستبدّ بأمره ، بل هو تابع للشمس و إنّما يري استبداده " من لا يقدر علي رجوع البصر الي السّماء و لا يستطيع أن يفرّق بين السّراب و الماء .

فظهر أنّ مبدأ كلّ قانون إنّما هو اهل البطون لكن لما كان تصرفهم في الأمور خفيّا ظنّ الغافلون عن بواطن الأمور و خفيات الشّؤون أنّه ليس بأيديهم ، الا تري أنّ البدن قائم بسريان الرّوح الحيواني ، و يتدبير الرّوح السلطانيّ و تأثيره و لكن لما كان مبدأ الحركات و الأفعال هو الأوّل احتجب رايته عن رؤية تأثير الثّاني مع أنّ الإنسان "إنسان به لا بالأوّل لا شترائه بين ذي الرّوح جميعاً فكما أنّ حقيقة التأثير من الرّوح السلطاني اي في عالم الأنفس ، فكذلك حقيقة التأثير من أهل الإلهام الرّبانيّ اي في عالم الآفاق ، فلهم سلطان عظيم علي الكلّ كسلطنة الشمس .

فاعرف هذا فإنّه ليس ورآء عبّادان قرية ، لكن بقي أنّ ارباب الطّواهر متبوعون في عالم الصّورة و الملك و الشّهادة بحسب الإسم الظاهر [٤٧] لتحققهم به بالفعل بخلاف اصحاب البواطن ، فإنّهم متبوعون في عالم المعني و الملكوت و الغيب بحسب الإسم الباطن لتحققهم به بالفعل ، فالفرقة الأولى متبوعة بحسب الإسم الظاهر تابعة بحسب الإسم الباطن ، والثّانية بالعكس هذا في الدّنيا .

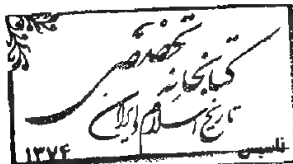
و امّا في الآخرة فينعكس الأمر فيصير التّابع متبوعاً و المتبوع تابعاً ، إذ سلطنة الآخرة باقية و الظهور الدّائم فيها إنّما هو لأهل البقاء كما أنّ سلطنة الدّنيا فانية و الظهور المنقطع فيها إنّما هو لأهل الفناء .

و من هنا عرفت أنّ الآخرة قلب الدّنيا ، يعني كانت روحانيّة لطيفة فتقلّبت و تحوّلت الجسمانيّة الكثيفة الي الرّوحانيّة اللّطيفة فحقيقة الدّنيا و الآخرة واحدة إلا أنّ الباطن اللّطيف لما ظهر بصورة الجسم سّيّ كثيفاً ، فعند فناء تعيّنه يصير الي اصله ، و الأوّل إظهار الباطن ، و الثّاني ابطان الظاهر ، فالواصلون الي الفقر الحقيقيّ يظهر غناهم الباطن في الآخرة ، فلهم الدّولة الدّائمة و الواصلون الي الغني الصّوريّ يظهر فقرهم المعنويّ فيها فلهم الدّولة المنقطعة كالسّلاطين و الملوك و ارباب الجاه و المال و المحجوبين عن الله تعالى و تجلّيه الباطنيّ بمالهم من تجلّيه الظاهريّ ، قال الله تعالى يَوْمَ تَبْلُغُ السّرّاتِرُ

١٤ ح : - من

١٥ ا : - انسان

١٦ سورة الطّارق (٨٦) ، الآية : ٩



١١ و من سرّ الرّوحانيّة الأخرويّة [٤٧٣] عدم يلبي نفوس الكمل في قبورهم و من سرّ الجسمانيّة الدنيويّة يلبي اجساد الناقصين فيها ، فإنّ أوّل ما يظهر السلطنة لأهل الكمال بعد وفاتهم الصّوري بل عنده ، و أوّل ما يختفي^{١٧} لأهل النّفصان عنده أيضاً .

قال الشّيخ الكبير صدرالدّين ٦٧٣ هـ (١٢٧٤م) قدّس سرّه إنّ^{١٨} النّفوس الكمل بركة تسري في ابدانهم و قواهم، فيحصل لها ضرب من البقاء و لا تنحلّ صور أبدانهم فإن فارقتها أرواحهم، بل تبقي الي زمان إبتدآء إنتشآء النشأة الأخرويّة، كما قال النّبيّ "صلي الله عليه و سلّم إنّ الله^{١٩} حرّم علي الأرض أن تأكل اجساد الأنبياء^{٢٠}" انتهى.

قال مرجع طريقتنا الجلوليّة الشّيخ الشّهير به أفقاده ٩٨٨ هـ (١٥٨٠) قدّس سرّه: "اهل التّوحيد لا ينفسخ و لا يتفرّق أجزاءهم ، بل تدوم علي النّضارة، إذ نقّاهم التّوحيد من العفونة الموجبة للتّفسّخ، فأجساد الأنبياء في غاية الطّراوة حتّي يظنّ الرّائي^{٢١} أنّهم نامون و ليس فيها انتقاص جزء^{٢٢} أصلاً و أجساد الأولياء ايضاً لا يأكلها التّراب إلّا أنّها ليست بمثابة اجساد الأنبياء لأنّ امزجتهم اعدل و امزجة الأولياء في مرتبة الاعتدال فلا يبعد الصّفرة في بشرتهم و سيماهم دون بشرة الأنبياء، إذ الأولياء تابعون للأنبياء في كلّ كمال و مرتبة التّابع دون مرتبة المتبوع و هذا وقع في البين."

ثمّ نرجع و نقول [٤٨] كما أنّ لأعوان السّلطان الذي هو ظلّ الله "إختلافاً في اللّباس بحسب ما رآه الإمام كذلك لأتباع السّلطان الذي هو مظهر سرّ الحقيقة الإلهيّة إختلافاً فيه بحسب^{٢٣} ما ألهم ذلك المظهر النّام، فانفرادهم بنوع لبس ليس لأجل الشّهرة في الأصل، بل لتمييز كلّ منهم عن الآخر بحسب الأوصاف العارضة و الأحوال الطّارئة مع ما فيه من رعاية معني دقيق و سرّ عميق، و العجب من اهل الرّسوم أنّهم وضعوا لفظ "فعل"

١٧ ح : تختفي

١٨ ا : النّفس

١٩ ب : صلعم ، ا : عليه السّلام

٢٠ ا : + تعالي

٢١ لم اجد في المراجع.

٢٢ ح : الرّأي

٢٣ ب : الجزء

٢٤ ب : + تعالي

٢٥ ب : ما لهم

لأجل الوزن دون غيره لكونه مشتملاً علي شئ من حروف الشَّفة و الوسط و الحلق و اعجبهم ذلك الوضع و فرحوا بما تضمنته من الاشتمال المذكور فرحاً شديداً كما ينبئ عنه كتبهم الصَّرفية.

ثم إنهم استبعدوا أن يكون في وضع لباس الصَّوفية معني يعتبره العقل و يرتضيه الكشف جهلاً منهم بالمعاني و وقوفاً عند المباني، إذ ليس سادات الصَّوفية قدس الله اسرارهم أدني منهم علماً و عملاً بل كما أنهم من المراجع الرِّزان أهل الحجة و البرهان، كذلك هم من اصحاب الأحوال والكشوف و العيان و بعيد أن يكون وضع العاقل مبنياً علي معني و حكمة و وضع العارف الحكيم خالياً عنهما مع أن هؤلاء السادات انما يفهمون الأمر بعقل المعاد، ففيه الدقة والوصول الي الغور^{٢٦} و هم انما يفهمونه بعقل المعاش و لذا يزول [٢٤٨] بالتشكيك علي الغور، و كيف يليق بالمنطيق الفهيم أن يلاً فمه بالألفاظ المهملة و بالصديق الكليم أن يأخذ برأس أخيه و لحيته فيما يخالفه من الأمور المفصلة و المجملة مع أنه في عين ما وقع منه من النزاع و المجادلة و حاول في دفعه انواع المقابلة، و ذلك لأن الصَّوفية ايضاً يقولون لهم لماذا امتاز اهل^{٢٧} الثروة و علماء الرسوم بقروة الثعلب و السَّمور نحوها من زي الشهرة والظهور، فإن قالوا بالتعارف عرفاً والتَّقام و قنأ فهم قاتلون ايضاً بذلك في البستهم و اكسيتهم فلا فصل بل زي الصَّوفية اقرب شبيها من زي الأصحاب رض فإن اكثرتهم كانوا يلبسون العباء و الشَّملة و يقاسون شدائد البراغيث و القملة و يقنعون بما قسم الله المولي من الأدنى والأعلى.

و اما علماء الزَّمان فيوغبون عن ثياب البذلَّة و لباس الفقراء و يشاءون في الخلع الفاخرة الكبرياء و لو قلت فيه لقالوا: "اظهار النعمة لازم و تعظيم العلم واجب" و قد نسوا من عض العلم بنواجذه و اضراسه، و ما اطفأ في ليالي الاجتهاد قتيلة سليطة و^{٢٨} تبراسه من العلماء المتجافين عن المضاجع في جنح الأوقات المتجردين عن لباس الإسترحات المكتفين بالإطمار في مدة الأعمار، فيما ايها الرجل أ تظن [٢٤٩] أن الله غيبهم عن معرفتك فاعليت علي هذا لواء كلمتك ، اما و الله قد عرفوا و اطلقهم الحق عن القيود التي قيدت

٢٦ ب : الغور

٢٧ ب : لأهل

٢٨ ١ : تبراس

بها رجلبك و زهدوا في الدنيا فجعلهم الله^{٢٩} حجة عليك، و قد نهى النبي^{صلي الله عليه} و سلم عن الشَّهْرَتَيْنِ في اللباس اللَّيْنِ الأرفع و الغليظ الأقوي، فالمرقعات الحيدرية و القلندرية و الهندية و غيرهم من لباس الشهرة، كما أن رفاق ألبسة العوام كذلك، و محققوا الصوفية سلكوا طريق الاعتدال فلا للإنكار عليهم مجال، نعم^{٣٠} قد يلبس بعض السلاك الخرقة المرقعة كسرًا للنفس و تنفيرًا للناس.

ثم إذا تم المصلحة عاد الي لباسه الأول و يقال له "الموت الأخضر" عند الصوفية و هو طرح الرقاع بعضها علي بعض و مقاسات شذات هذا الموت من المجاهدة، لأنها حمل النفس علي المكاره و لبس المرقع مكروه عندها بالنسبة الي من اعتاد غيره.

و قد حكى لي شيخني و سندي روح الله روحه أنه لبس الخرقة المرقعة مرة في مدينة قلبه^{٣١} من الديار الرومية لتنفير الناس و ذلك أنه قال: "لما رأيت إزدحام الناس علي علي وجه لا يوصف، أتيت ساحل النهر الكبير الذي يجري وسط تلك البلدة و كان هناك مزبلة فالتقطت من أنواع الخرق و القطع، و غسلتها في النهر ثم عملت منها خرقة عظيمة غريبة و لبستها [٤٩٦] يوم الجمعة حين اجتماع الناس للوعظ والتذكير فاختلفوا في حقِّي إيمانًا."

قال: "ثم لما زال عنهم ما نسبوه الي من الجنون بسبب ذلك و تحوّل الاختلاف الي الإتفاق عمدت الي عباء ابيض فعملت منه خرقة لطيفة و لبستها في يوم مجموع له الناس، فلما تم امر العظة سرت من جانب السوق فمررت علي قصاب في امام حانوته كريشان فقبضت الواحد باليمني و الآخر باليسري، و علي تلك الخرقة البيضاء اللطيفة فجاوزت السوق و انا علي تلك الحال و الناس مجتمعون ناظرون نظر التعجب والإنكار، فمن قاتل^{٣٢} بالجنون، و من قاتل بالسحر حتي تفرقوا، و استرحت انا إيمانًا."

٢٩ : ١ + تعالى

٣٠ : ١ ب : عليه السلام

٣١ : ب - قد

٣٢ : راجع قاموس الأعلام لشمس الدين سامي، طبعة استانبول ١٣١٦.

٣٤٢٠/٥.

٣٣ : ١ : الجبون

٣٤ : ب - بالجنون ومن قاتل

الأواسط لبعض الدواعي الحاملة عليه في مرتبة الطريقة و عليه يبتني كل ما يخالف عادات الجمهور كما سيأتي بعض منه ايضاً في هذه السطور و إلا فالتأفع هو التسليم و الرضي و الدوران بما قدر الله "و قضي كما لا يخفي"^{٣٥}.

و إذا تمهد هذا فنقول: أن الألوان كثيرة، كل منها اشارة الي معني من المعاني المقصودة المعبرة عند القوم، "فلون البياض لون الجمال الصفاتي و اليه الإشارة بالنهار ، و لون السواد لون الجلال الصفاتي و اليه الإشارة بالليل، و لونا الصفرة و الحمرة (٥٠)^١ بينهما، إذ للصفرة ميل الي البياض و للحمرة الي السواد . و أما لون الخضرة فلون الكمال و اليه الإشارة بقوله تعالى « مِنْ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا »^{٣٦}.

قال خضرة الشيخ الشهير بـ أفتاده قدس سره: "خطر بيالي أن الأخضر من لباس السادات فتركته تأدياً و اخترت ذلك اللون في تاجي فقط و لا أحب لباس السواد لكن لبست يوماً عمامة سوداء، ثم اخرجتها عن رأسي لأن النبي عليه الصلوة والسلام ما لبسها إلا يوم فتح مكة، و قد خطب في ذلك اليوم و علي رأسه عمامة سوداء و معه سيف، ثم قال و اهلها من وصل الي الفناء الكلي ، و أما في زماننا فيلبسونها بمجرد التقليد، حتى يلبس الطبّاخ و اهل السوق في بلاد العرب"، انتهى كلامه في الواقعات المحمودية.

و اختار اكثر الخلوئية -بالحاء- المنقوطة من الألبسة الأبيض إشارة الي الجمال الصفاتي و أثر اكثر الجلوئية -بالجيم- الأخضر منها تلويحاً الي الكمال، و الكل مصيب في اشارته.

و قد اختار الرهبانية الأسود من الأكسية ميلاً منهم "الي الجلال و الفناء، لأن لهم "زهدياً و فناء بالنسبة الي اليهود، "لكنه فناء مذموم لعدولهم عن الحق و ميلهم عن الصراط المستقيم، و لذا قالوا: "رؤية النصاري في المنام اشارة الي الفناء المذموم" و هم

٣٥ ب : + تعالى

٣٦ ح : "كما لا يخفي" مكرّر

٣٧ ا : فلون البياض الجمال

٣٨ سورة يونس (٣٦) ، الآية : ٨٠

٣٩ ب : السكوب

٤٠ ح : - منهم

٤١ ح : - لهم

٤٢ ا : + و

أقرب الي الإسلام من اليهود بشهادة النَّصِّ.^{٤٣}

و حكي أَنَّ رهبانًا أتوا الي [٣٥٠] حضرة المولي جلال الدين الرومي ٦٧٢ هـ (١٢٧٣ م) صاحب المشنوي قدس سره، فركعوا له فقام المولي جلال الدين فتواضع لهم، وهذا بحسب الظاهر، وإن كان أمرًا منكراً عند اهل الشرع، لكن فيه إشارة لطيفة وهي أَنَّ الرهبان كانوا مظاهر الجلال و كان الجمال باطنًا فيهم، و المولي جلال الدين كان من اهل الجمال و كان الجلال باطنًا فيه، إذ النشأة الإنسانية الكمالية حاملة لكليها لكنهما يتفاوتان بحسب الظهور و البطن، فالحكم للغالب منهما فعلاً و ظهوراً لا للمغلوب قوة و بطوناً، فتواضع المولي جلال الدين للجمال الباطن فيهم الظاهر فيه، و تواضع الرهبان للجلال الباطن فيه الظاهر فيهم، فكل تواضع لما في نفسه من الحقيقة الجمالية و الجلالية، فلم يلزم الكفر والإيمان عند الحقيقة و لله "در الأولياء ضاعف الله حسناتهم في إشاراتهم و اعتباراتهم، و اختار اهل البداية من فقرآء الطريقة الجلوتية -بالجيم- لبس الحرقة السوداء ، لأنَّ اهل البداية اهل الحجاب والبرزخ و ذلك عين الجلال، فيناسب ذلك اللون حالهم في سلوكهم سواءً كانوا فقرآء في نفس الأمر او أغنياء، فإذا وصلوا الي الكمال يغرق الحجب و الأستار و قطع البرازخ و العبور عن جسر عالم الأغيار، و تجلّي لهم النور الأخضر من سرادقاته و غشيهم النور [٥١] الأسود حين الرجوع الي حضرة صفاته، فلهم التلبس بالأخضر و الأسود علي حسب التجليات من الله الأحد الصمد.

ثمَّ إِنَّ تاج الجلوتي -بالجيم- إنما يكون من الجوخ الأخضر لا غير. و اما الأبيض و نحوه فمن لباس الزينة لا من لباس الطريقة أي بالنسبة اليهم، فإنَّ التيجان مختلفة الألوان، و كلٌّ "من رؤساء أرباب الطرق اختار ٧٨" لوناً و رسماً مخصوصاً علي حسب ما ألهم اليه و رأي المصلحة فيه من حيث الباطن.

و قد روي أَنَّ علياً ٤٨ هـ (٦٦٨ م) كرم الله وجهه لبس قلنسوة حمراء في بعض

٤٣ سورة المائدة (٥)، ٨٢.

٤٤ ب : + تعالي

٤٥ ح : - سراء

٤٦ ب : - من

٤٧ ب : اختاروا

٤٨ ب : + تعالي

المغازي هيبة في أعين العدو و عمل به بعض السلاك الي عصر حضرة الشيخ الحاجي بيرام ٨٣٣ هـ (١٤٢٩ ، ١٤٣٠ م) الولي قدس سره فبدل بالحمرة الي البياض من الجوخ ثم بدل بالجوخ الأبيض الي اللبد الأبيض حتته حضرة الشيخ الشهير بهابن الأشرف الإذنيقي ٨٧٤ هـ (١٤٦٩ م) قدس سره، وإنما فعله كسرًا للنفس، لكن أخلاقه جعلوه ملعبة، و الي الله المشتكى من التنزلات.

ثم إن بعض أكابر اهل الطريق جعل تاجه من سبع قطع إشارة الي السماء السبعة المذكورة في السنة القوم و بعضهم جعله من ثلث عشرة قطعة كحضرة الشيخ محمود الهدائي الأسكداري ١٠٣٨ هـ (١٦٢٣ م) قدس سره.

من قدوتنا الجلوتية -بالجيم- إشارة بالقطع الإثني عشرة الي اثني عشر اسمًا من اصول الأسماء وامهاتها كما ذكرناها [٥١ ب] فيما سبق و بالقطعة الأخرى التي تكمل بها الثلث عشرة قطعة الي احديّة تلك الأسماء، فإن لكل شئ مرتبة فرق و مرتبة جمع، و جمع المرتبتين مرتبة أخرى، فتلك الأسماء تعتبر من حيث الأفراد، فيكون فرقًا و تعتبر من حيث الأحديّة و الجمعية فتكون جمعًا، و أمهات الأسماء عند الحقيقة أربع: هي الأسم الحى والعليم والمريد والقدير، و لكل اسم ثلاثة تكررّات في التعيّن، فالثلثة أربع مرّات يكون اثني عشر، فإذا انضم إليها اعتبار الأحديّة يكون المجموع ثلثة عشر، و كون العمامة البيضاء الجلوتية -بالجيم- مجتمعًا منبسطة متّصل الأكوار إشارة الي مقام الجمع الحاصل بعد الفرق الأوّل و كون وراثتها متفرّقة منقبضة منفصل الأكوار إشارة الي مقام الفرق الحاصل بعد الجمع، إذ لا اعتبار بالفرق الأوّل، لأنّه حال الغفلة لا حال اليقظة ، هكذا عينه صاحب المقام الختمي في الطريقة الجلوتية -بالجيم- حضرة الهدائي قدس سره. و علم من هذا حال اكوار عمامة العامة في التفرّق امامًا وخلقًا.

فإن قلت: قلم لم يعكس ما ذكرت من حال اكوار الجلوتية -بالجيم- بأن يكون الامام متفرّقة و الخلف مجتمعًا.

٤٩ ا : الأسماء

٥٠ راجع الي ٢٥.

٥١ ب : ثلث

٥٢ ا : مجسوعا

٥٣ ح : - ما

قلت: لأنَّ الجمع أقدم، ثمَّ يليه الفرق الثاني، فقدم المقدم و آخر المؤخر مع أنَّ الوجه ناظر الي حضرة الحق، فالجمعية تناسبه، والقفا ناظر الي جانب الخلق، فالتفرقة [٥٢^ا] تناسبه و بعض من الناس اي في غير الطريقة الجلولية -بالجيم- يجمع بين الأكوار مطلقاً اشارة الي الجمع المحض، لكنّه ليس بمخصوص ببطانة، بل يشترك فيه بعض أعوان السلطان، و أمّا الرّسم الجلولي -بالجيم- في عمامتهم قممخصوص بهم لا يساعدهم فيه غيرهم.

و أمّا التّاج الجلولي -بالحاء المعجمة- فمعمول من قطعة جوخ عليها رسم دال الإسم الودود و في وسط شكل الحلقة اشارة الي هاء الهويّة و في الإسم الودود اشارة الي مقام الأبرار و المقرّبين ، فإنَّ كان اسم فاعل بمعنى الواذّ فهو المحبّ العاشق . و في الحديث القدسيّ طال شوق الأبرار الي لقائي "و إنَّ كان اسم مفعول بمعنى الودود فهو المحبوب المعشوق و المحبوبة فوق مرتبة المحببة، فإنَّ المحبّ العاشق له رقيق حجاب بخلاف المحبوب" المعشوق، فإنّه واصل الي تعينه الخاصّ به لا ستر دونه و لا حجاب. و لذا كان رسول الله صلي الله عليه و سلّم حبيب الله، و كثير من العشاق وقع في برزخ العشق فلم يتخلّص منه ابداً و لو شئت لصرّحت ببعضهم، لكنّ السّتر أولي و الله أعلم و أعلي.

و إنّما نسب المحبة الي الله تعالي في قوله كنت كنتزاً مخفياً فأحببت أن أعرف ^{٥٧} دون العشق ^{٥٨} لأنَّ العشق بكسر العين المغفلة افراط المحبة و صفات الله ^[٥٢^ب] معتدلة لا إفراط فيها، فحال الأكملين بعد الفرق الثاني هي المحبة لا العشق لتنزكهم الي مرتبة الاعتدال واستولاهم كفتي ميناانهم [الفرقي و الجمعي] فاعلم ذلك.

و أمّا القلنسوة اللبديّة المسماة بالفارسيّة بكلاه فإنّما اختارها حضرة المولي جلال الدّين قدّس سرّه اشارة الي الفناء المحض و لأنّ واحدة منها تستوعب العمر فيتخلّص

٥٤ كشف الحفّاء للمجلوني، ١٣٢٢/٢، حديث: ٢٠١٦.

٥٥ ١ : - المحبوب

٥٦ ب : + تعالي

٥٧ كشف الحفّاء للمجلوني، ١٣٢٢/٢، حديث: ٢٠١٦.

٥٨ ب : - لأنَّ العشق

٥٩ ب : + تعالي

لابسها من مؤنة التجديد و نعم ما فعله فإن الدنيا وزينتها لا بد لها من الفناء و اهل الفناء لا يختار منها الا ما يبقى فافهم.

و هذه احوال التيجان علي رسوم اهل الطريقة و اما عماماتهم فالسادات من طرفين اي من جهة الأب و الأم او من جهة الأب فقط يلبسون عمامة الخضراء، و من طرف الأم فقط يكتفون بالعلامة الخضراء كما في الفتاوي اليعقوبية. قال الله تعالى في سورة الأنعام وَ زَكَرِيَّا وَ يَحْيَى وَ عِيسَى وَ الْيَسَّاس كُلٌّ مِّنَ الصَّالِحِينَ^{٦٠} و في ذكر عيسى دلالة علي أن النرية الواقعة في الآية المتقدمة و هي قوله تعالى وَ مِنْ ذُرِّيَّةِ دَاوُدَ وَ سُلَيْمَانَ وَ أَيُّوبَ وَ يُوسُفَ وَ مُوسَى وَ هَارُونَ وَ كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ^{٦١} اي و هدينا هؤلاء الأنبياء من ذرية نوح او من ذرية ابراهيم و هدينا ايضا من ذريته زكريا و يحيي الخ تتناول أولاد البنات فيكون الحسن و الحسين^[٥٣] رض من ذرية سيد المرسلين رض مع انتسابهما اليه بالأم، و من اذاهما فقد اذي ذريته عليه الصلوة و السلم كما في حواشي ابن الشيخ، و اما بنوا امية قلم يرضوا بكون الحسين من ذرية النبي عليها السلم من حيث انتسابهما اليه بالأم و الآية دليل عليهم، فإذا كان الانتساب صحيحا سواء كان من الطرفين او من طرف واحد فقط صح التعمم بالعمامة الخضراء للسادات مطلقا اي في الحقيقة و إن فرق العرف بينهم بحسب الظاهر و أما السيد الصحيح السالك الي طريقة جدّه عليه السلم علما و عملا و حالا فلا يحتاج الي العلامة مطلقا كما قال من قال:

"جعلوا لأبنائهم الرسول علامة سألوا العلامة شلن من لم يشهر فهو الخبوة في كريم

- | | |
|----|------------------------------------|
| ٦٠ | ب : - لها |
| ٦١ | ب : - و اهل الفناء |
| ٦٢ | ب : جانب |
| ٦٣ | سورة الأنعام (٦) ، الآية : ٨٥ |
| ٦٤ | ١ : دليل |
| ٦٥ | سورة الأنعام (٦) ، الآية : ٨٤ |
| ٦٦ | ح : + و |
| ٦٧ | ب : يتناول |
| ٦٨ | ١ : صلى الله عليه و سلم ، ب : صلعم |
| ٦٩ | ١ : اليها |

وجوههم يغني الشَّريف عن الطَّراز الأخضر،^{٧٠} فإذا^{٧١} عرفت هذا أمسكت لسانك^{٧٢} عن الطَّعن فيمن كان سيادته من طرف الأمِّ فقط^{٧٣} فَإِنَّهُ سَيِّدٌ بِلا ريب.

و معنى السَّيَادَة في الحقيقة الحرِّيَّة عن^{٧٤} رَقِّ الكونين، بل التَّروُّس علي رقيق الكونين و الغلبة عليهم بالمقام العالي و التَّصَرُّف الكمالي.

فإن قلت: هل في العمامة الأرفع قيمة فائدة ام لا؟

قلت: رعاية الأوسط أولي بحسب الحال كما في الكفن، و أمَّا بعض الممكورين فيتعمَّون بالأرفع قيمة زعما منهم أنَّ الرأس أعلي اجزاء الجسد و أفضلها، فيلزم [٥٣ب] تعظيمها و ليس بذلك، فَإِنَّ رَئِيسَ الأَعْضَاءِ و القوي هو القلب فيلزم تعظيمه بقطع طعمه عن^{٧٥} الدُّنْيَا و شهرتها و هو الأوجب عند اهل الطريق و أمَّا غير السَّادات من سادات^{٧٦} الصَّوْفِيَّة فيلبسون ما هو السُّنَّة في طريقهم كالعمامة البيضاء في الجلوتيَّة -بالجيم- و السُّودَاء في اكثر الخلوتيَّة و ليس العمامة الحمراء من سنَّة المشايخ و من قبلهم اصلا و الأصل في لبس كلِّ لون من الألوان اختلاف الحال و تفاوت تجلِّيات الملك المتعال فيختار الأسود في حال غلبة الفناء و الجلال، و الأبيض في حال غلبة البقاء و الجمال و الأخضر في حال ظهور الكمال و قس علي هذا سائر الألوان و نظيره خاتم التَّبوَّة فَإِنَّهُ كان يتنوَّع خطوطه بحسب تنوَّع التَّجَلِّيات الإلهيَّة لحضرة الرِّسالة صَلَّي اللّهُ عَلَيْهِ و سَلَّمَ و قد اختلف العلَّماء في الأحمر من اللِّباس ففي الواقعات المحموديَّة الثَّوب الأحمر مكروه، لَأَنَّهُ يُوَدِّي الي الكبر الحرام بالإتفاق، انتهى.

و في الشَّرْعَة^{٧٧}: يجتنب الرِّجال الحمره و الصَّفرة من الثِّيَاب و في الحديث ايماكم

-
٧٠. ا : و إذا
٧١. ب : اللسان
٧٢. ب : - فقط
٧٣. ح : علي
٧٤. ب : من
٧٥. ا ، ب : - من سادات
٧٦. ب : + تعالي
٧٧. ح : الشَّرْعِيَّة ، ب : الشريعة

و الحمرة فإنها زيّ الشيطان^{٧٨} وهذا عند قوم محمول علي المجاز اي^{٧٩} الحمرة يزينها الشيطان ويدعوا اليها كما في آكام المرجان ولأن الأحمر كسوة النساء والتشبه بهن حرام كما في شرح تحفة الملوك وقال القهستاني [٥٤]: "أحب الألوان البياض^{٨٠} و لبس الأخضر سنة كما في الشرعة، و لبس الأسود مستحب" كما في الخلاصة ولا بأس بالثوب الأحمر كما في الزأهدي انتهى.

و^{٨١} قال ابن بطال و هو أول من شرح صحيح البخاري: "يجوز لبس الثياب الملونة للسيد الكبير والزاهد في الدنيا والحمرة اشهر الملونات و أجمل الزينة في الدنيا،" انتهى. وقال في شرح الترغيب المسمي بالفتح القريب لبس^{٨٢} صلي الله عليه وسلم في وقت حلة حمراء و ازارا و ردآء و في وقت ثوبين أخضرين^{٨٣} و في وقت جبّة ضيقة الكمين و في وقت قباء و في وقت عمامة سوداء و ارخي طرفها بين كتفيه و في وقت مِرطًا اسود من شعر اي كسا و لبس الخاتم و الخفّ و النعل.^{٨٤} انتهى.

و^{٨٥} قال ابو الليث في البستان يحتمل أن لبس رسول الله اي الأحمر كان قبل النهي، فالقول بكونه مكروهاً أصح، انتهى.

و نحن معاصر الصوفيّة نعمل بالاحتياط في مواضع الاختلاف والنهي راجع كما في الأصول ولا شك أن الأحمر من لباس الزينة بالنسبة الي سائر الألوان و لايسه لا يأمن من الكبير و اقل الأمر أنه بتشبهه بالعوام فإنهم اعتادوا ذلك و ليس عندهم أحب منه و من

٧٨ راجع مجمع الزوائد للهيثمي، ٥ / ١٣٠، و كنز العمال للهندي، ج: ١٥، حديث: ٤١١٦٤، ٤١١٧٨.

٧٩ ا: - اي

٨٠ ب: - و لبس الأخضر ... في الشرعة

٨١ ب: - و

٨٢ ب: صلعم

٨٣ ا: + تعالي

٨٤ ح: - ثوبين أخضرين

٨٥ راجع موسوعة اطراف الحديث لأبي هاجر محمد، ٥٦٤/٦.

٨٦ ب: - و

تَرْبِي يَزِيَّ قَوْمٌ فَهُوَ مِنْهُمْ وَمِنْ كَثَرِ سَوَادِ قَوْمٍ^{٨٧} فَهُوَ مِنْهُمْ، فَأَيْنَ أَنْتَ مِنَ الدُّخُولِ فِي دَائِرَةِ الْخَوَاصِّ إِذَا كَانَ فَعْلُكَ فَعْلَ الْعَوَامِّ وَ لَا يَغْنَثُكَ رِخْضُ عَوَامِّ الْعُلَمَاءِ. [٥٤ هـ] فَإِنَّ النَّبِيَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَ إِن فَعَلَ فِي بَعْضِ الْأَوْقَاتِ مَا يَدُلُّ عَلَيَّ الرِّخْضَةِ إِلَّا أَنَّهُ فَعَلَهُ بَيَانًا لِلْجَوَازِ لِأَهْلِ الْفِتْوَى وَ الدُّنْيَا حَرَامٌ عَلَيَّ أَهْلُ الْآخِرَةِ فَكَيْفَ زِينَتُهَا وَ شَهْرَتُهَا.

فَإِنْ قُلْتُ : إِنَّ^{٨٨} صَحَّ حَرَمَةُ الْأَحْمَرِ فَهِيَ لَغَيْرِهِ لَا لِعَيْنِهِ وَ إِن اسْتَعْمَلَهُ عَلَيَّ وَجْهَ التَّكْبِيرِ حَرَمٌ وَ إِن لَمْ يَخْطُرْ بِبَالِهِ ذَلِكَ حَلٌّ كَاسْتِعْمَالِ الْمُنْدِيلِ وَ غَيْرِهِ مِنَ الَّذِي يَبَاحُ بِاصِلُهُ وَ يَحْرَمُ بِوَصْفِهِ فَلَوْ لَبِسَهُ الْمُحَقِّقُ الْأَمَنُ عَلَيَّ نَفْسَهُ لَمْ يَلْزَمْ شَيْءٌ.

قُلْتُ: هُوَ كَذَلِكَ ، إِلَّا أَنَّ الْخَوَاصَّ يَرَاعُونَ سِتْرَ مَنْ قَبْلَهُمْ فَيَلْبَسُونَ مَا يَلْبَسُونَ وَ يَتْرَكُونَ مَا يَتْرَكُونَ بَلْ^{٨٩} يَدْعَوْنَ سِتْرَهُمْ إِذَا كَانَتْ شَعَارُ أَهْلِ الْبِدْعَةِ فِي زَمَانِهِمْ فَإِنَّ بِاخْتِلَافِ الزَّمَانِ وَ تَنَزُّكِهِ يَخْتَلِفُ أَحْوَالُ النَّاسِ.

قَالَ الْقَهْطَسْتَانِي تَرَكَ سُنَّةً صَارَتْ شَعَارًا لِأَهْلِ الْبِدْعَةِ سُنَّةً عَلَيَّ مَا قَالُوا كَالْتَخْتُمِ بِالْيَمِينِ، فَإِنَّ السُّنَّةَ أَنْ يَجْعَلَ الْخَاتَمَ فِي خَنْصَرٍ يَدِ الْيَسْرَى فِي زَمَانِنَا، وَ قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَجْعَلْهَا فِي يَمِينِكَ كَانَ فِي بَدْءِ الْإِسْلَامِ، ثُمَّ صَارَ مِنْ عِلَامَاتِ أَهْلِ الْبَغْيِ، كَذَا فِي الْخُلَاصَةِ وَ قَسَّ عَلَيْهِ تَرَكَ الْإِكْتِحَالَ وَ نَحْوَهُ فِي يَوْمِ عَاشُورَاءَ، فَإِنَّهُ ثَبَتَ فِي الْأَصْلِ بِحَدِيثٍ صَحِيحٍ وَ مِنْ زَعَمِ الْمَوْضُوعِيَّةَ فَهُوَ رَدٌّ، ثُمَّ تَرَكَ الْعَمَلَ بِهِ لِأَنَّهُ يَفْضِي إِلَيَّ أَمْرٍ قَبِيحٍ وَ هُوَ التَّشْبَهُ بِالْخَائِنِينَ الْمَلْعُونِينَ.

وَ الْحَاصِلُ أَنَّ أَهْلَ الطَّرِيقَةِ وَ هُمُ السَّالِكُونَ عَلَيَّ الْحَقِيقَةَ لَا اللَّاعِبُونَ كَالصَّبِيَّانِ يَلْبَسُونَ الْحُرْقَةَ السُّودَاءَ وَ الْبَيْضَاءَ وَ الْخَضْرَاءَ وَ كَذَا [٥٥ هـ] الْقَبَاءُ مِنْ هَذِهِ الْأَلْوَانِ " وَ يَجْتَنِبُونَ الْحُمْرَاءَ وَ الزَّرْقَاءَ وَ الصَّفْرَاءَ وَ كَذَا الْقَبَاءُ مِنْ هَذِهِ الْأَلْوَانِ.

وَ رَوَى أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَبَسَ الْأَصْفَرَ، لَكِنْ الْأَلْوَانُ الْمَذْكُورَةُ أَحَبُّ وَ أَنْسَبُ وَ كَذَا لَيْسَ مِنْ زِيِّ الْمَشَايِخِ وَفُقَرَاءِ الطَّرِيقَةِ اللَّبَاسُ الْمَنْسُوجُ عَلَيَّ لُونَيْنِ أَوْ

٨٧ ح : قوام

٨٨ ح : - إن

٨٩ ح : ما

٩٠ ا : - ثم

٩١ ب : - وَ يَجْتَنِبُونَ الْحُمْرَاءَ ... مِنْ هَذِهِ الْأَلْوَانِ

٩٢ ب : + تعالي

أكثر كالبرد اليماني والمخطط الشامي والمتلون البروسوي ونحوها. لأن فيه الإثنينية و طالب الواحد لا يرضي إلا بالواحد طعاماً و لباساً و غيرها.

و قد استمر المحققون من الصوفية علي لبس النعل الأحمر مع الخف الأسود أو الأصفر أو الأزرق إرشاداً بهذا الاختلاف الي كسر النفس و المجاهدة معها، لأن تمام الزينة أن يكون النعل الأصفر مع الخف الأصفر لا مختلفين، فإن حفظ النفس في صورة الاختلاف أنقص، فالخف الأسود لأهل البداية و الأزرق لأهل التوسط و للقوالين في المجالس الذكرية و الأصفر لأهل النهاية و سره أن السواد غير سواد^{٩٣} الأنوار الإلهية صفة النفس الأمارة.

و اليه الإشارة بقوله عليه السلم الفقر سواد الوجه في الدرين^{٩٤} اي الإفتقار الي الغير دون الله تعالي و الوجه ذات الممكن مجازاً كما في كرم الله وجهه و ذكر السواد لأن له مزيد^{٩٥} اختصاص من بين سائر الألوان بالسرين، و الإتصال بالمحل بحيث لا ينفك أصلاً و إن غسل [٥٥] مراراً و اجتهد في إزالته فإذا كان من أوصاف النفس الأمارة و الوانها ناسب حال أهل الفرق الأول و هم أهل البداية و في الزرق جلاء و انكشاف بالنسبة الي السواد فهو لمن فوقهم من أصحاب النفوس اللوامة و الملهمة.

و لما كان المولود الثاني للسالك بمنزلة انسان الفلاسفة اي مولود الإكسير اعتبر في الأمارة التسويد و في اللوامة التغيير و في الملهمة التشهيب و في المطمئنة التبييض، فإن الله تعالي جعل ترتيب اسباب السلوك و ظهور اوصاف النفوس كترتيب مواد الإكسير و ظهور ألوان المركب و الجسد.

و اما الصفرة فهي صفة للذهب الخالص الذي هو أعلي المعادن و قد ثبت ان النبي عليه السلم شبه الناس بالمعادن فيناسب صفة^{٩٦} الأعلي خف الأعلي^{٩٧} و جعلوا اي اهل الكمال هذا اللون في رجلهم لا في غير عضوهم اشارة الي كون الدنيا مغلوبة تحت أقدامهم.

٩٣ ب : و

٩٤ ا : و سره أن السواد غير سوداً.

٩٥ راجع موسوعة اطراف الحديث لأبي هاجر محمد، ٦١٦/٥.

٩٦ ح : مزيداً

٩٧ ا : صفرة

٩٨ لم اجده في المراجع.

فَأَنْ قُلْتَ : مَا تَقُولُ فِي قَوْلِ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مِنْ لِبْسٍ نَعْلًا صَفْرَاءَ قُلْ هُمَّهٗ فَإِنَّهُ تَرْغِيبٌ لِلْبِسِ النَّعْلِ الصَّفْرَاءِ وَأَنْتَ وَقَدْ اخْتَرْتَ النَّعْلَ الْحُمْرَاءَ.

قُلْتُ: إِنَّهُمْ يَلْبَسُونَ تَارَةً النَّعْلِ الْحُمْرَاءَ وَ تَارَةً الصَّفْرَاءَ بِحَسَبِ الْمَصْلَحَةِ وَلَا مَنَاقِشَةَ مَعَهُمْ فَإِنَّهُمْ أَعْرَفُ بِأَحْوَالِهِمْ مِنْ غَيْرِهِمْ وَ لَيْسَ لَهُمْ هَمُّ الدُّنْيَا وَ نَحْوَهَا حَتَّى يَقْلَ هَمُّهُمْ بَلْبِسِ الصَّفْرَاءَ، إِذْ هَمُّهُمْ هُوَ الْمَوْلَى لَا فِكْرَ الدُّنْيَا وَ الْعَقِيبِ وَ ذَكَرَهُمْ هُوَ ذِكْرُ الْمَلِكِ الْأَعْلَى لَا ذِكْرَ الْمَلُوكِ وَ الْأَدْنَى وَ مِثْلُ هَذَا لَهُمْ لَا يَجْلِيهِ [٥٦] النَّظَرُ إِلَى الْأَلْوَانِ وَ إِنَّمَا يَكْشِفُهُ النَّظَرُ إِلَى مَنْ لَيْسَ لَهُ لَوْنٌ يَعْرِفُهُ الْمُحْجُوبُونَ مِنَ الْإِنْسَانِ .

وَجَاءَ فِي الْحَدِيثِ ثَلَاثُ يَجْلَيْنِ الْبَصَرَ النَّظَرَ إِلَى الْخِضْرَةِ وَ إِلَى الْمَاءِ الْجَارِي وَ إِلَى الْوَجْهِ الْحَسَنِ^{١٠٠} قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَ الْأَثَمِدُ عِنْدَ النَّوْمِ ، ثُمَّ كُلَّ مِنَ الْمَظَاهِرِ قَدْ انْصَبَغَ بِصِفَةٍ^{١٠١} مَخْصُوصَةٌ عَلَيَّ يَدُ اسْمٍ خَاصٍّ بِهِ فَلَهُ مِنَ الْحَسَنِ الصِّفَاتِيَّ مَا لَا يَشْتَبِهُ فِي نَظَرِ الْعَارِفِ.

وَأَمَّا حَسَنُ الذَّاتِيَّ فَهُوَ لِلَّهِ رَبِّ الْأَرْيَابِ الْغَنِيِّ عَنْ وَصْفِ الْمَوَاصِفِ، فَإِنْ نَظَرْتَ إِلَى الصِّفَاتِ فَهَذِهِ الْمَوْجُودَاتُ كُلُّهَا تَدْعُوكَ إِلَى النَّظَرِ لِتُفْرِجَ الْغَمَّ وَ الْكُتْرَ وَ إِنْ نَظَرْتَ إِلَى مَرَاةِ الذَّاتِ فَلَا تَرَى إِلَّا نَفْسَكَ عَارِيَةً عَنِ الصِّفَاتِ، فَلَا غَمَّ هُنَاكَ وَ لَا سُرُورَ وَ لَا مَرَاةَ وَ لَا ظُهُورَ. هَذَا فَقَدْ كَشَفْنَا^{١٠٢} عَنْكَ غِطَاءَكَ فِي أَمْرِ الْكِسْوَةِ وَ اللَّبَاسِ بِالنِّسْبَةِ إِلَى أَخْيَارِ النَّاسِ، فَإِنْ قَالَ لَكَ وَاحِدٌ مِنْ مُنْكَرِي هَذِهِ الْفَرْقَةِ لَيْسَ فِي كِتَابِنَا كِتَابُ النَّجَاحِ وَ الْخُرْقَةِ، فَقُلْ لَهُ لَيْسَ فِي كِتَابِنَا أَيْضًا كِتَابُ فِرْوِ السَّمُورِ وَ الثَّلَعِ وَ حَشْوِ قِمَاشِ حَلْبٍ، فَإِنْ أَنَا عَلَيَّ بِدْعَةٍ مِنْ أَمْرِي وَ مُضَيِّعٍ وَقْتِي^{١٠٣} وَ عَمَزِي^{١٠٤} فَانْتَ أَشَدَّ حَقِّي فِي سُوءِ الْحَالِ حَيْثُ ضَاعَ عَمْرُكَ فِي الْقَبِيلِ وَ الْقَالِ وَ قَدْ انْسَاكَ اللَّهُ نَفْسَكَ الْأَمَارَةَ فَوَقَعْتَ فِي الْمَرَاءِ^{١٠٥} زَعَمًا مِنْكَ أَنَّكَ فِي الْإِقْبَالِ عَلَى الْحَقِّ وَ الْخَلْقِ^{١٠٦} وَرَاءَ وَرَاءَ، وَ الْعَجَبُ أَنْ مُحَقِّقَ الصُّوفِيَّةِ فِي لِبَاسِهِمْ [٥٦] وَ صِيَامِهِمْ وَ

٩٩ لم أجده في المراجع.

١٠٠ راجع كنز العمال للهندي، ٢٨٣١٣/١٠.

١٠١ أ: بصرة

١٠٢ ب: وقد كشفتك

١٠٣ ب: المراد

١٠٤ ح: الحق

قيامهم و جميع أحوالهم و أحكامهم، كأنهم أصحاب الصفة الموصوفون^{١٠٥} بالعفة و كيف يطعن فيهم من أترفته النعمة فكان أكله أكل البقر و شربه شرب الجاموس و نومه نوم الكلاب و بطنه انتن من الناوس، فهو في كبره كأن كسري حامل غاشيته و قارون وكيل نفقته و بلقيس احدي راياته، و كأن يوسف لم ينظر الا بمقلته ولقمان لم ينطق إلا بحكمته و كأن الخضرآء له عرشت و القبرآء باسمه قرشت، فهذه صفتك يا هذا و حالك يا من هو وعاء الأذى، فاعرف حدك يا مسكين، فلست انت أعلم اهل الدين، بل أطولهم لساناً لأهل الله تعالى و أجهلهم في العلم بالله حالاً ، اللهم إنا نستلك العصمة و التوفيق و الإجتهد في طريق التحقيق و الوصول الي أعلي مراتب الشهود و الدخول في دائرة معرفة سر^{١٠٦} الوجود و النظر الي مظاهرك بحسب أسمائها و اربابها، و توحيدك في كل الأشياء من مسبباتها و اسبابها، فإنك تضل من تشاء و تهدي من تشاء و بيدك الأمر في الصحو و الإنتشاء.

١٠٥ ح : الموصوفين

١٠٦ ب : - سر

الفصل السادس

في بيان سلسلة الطويقة الجلوتية - بالجيم-

اعلم أنَّ الله تعالى خلق افراد الإنسان من آدم وحواء و منهما بثَّ رجالاً [٥٧] كثيراً و نساءً، كما نطق به النص، فكلَّ ابن خرج الي هذا التعيّن لا بدَّ له من الأب المتعيّن إلا من كان وجوده بطريق خرق العادة كعيسي عليه السّلم و سطّيح الكاهن المتولد من المرأتين مع أنّه يجوز أن يقال أنَّ ابا عيسي روح القدس من مقام الجسدية و عالم التمثّل فإنَّ تمثّله في صورة بشر سويّ و نفخه في مريم نفخاً مؤثراً واصلاً الي رحمها بمنزلة الأب و تعيّن نطفته فيه فتولّد بواسطة سبب من الأسباب الصّوريّة كتولده من الأب و إن كان علي غير باب، إذ الأب حيوان يتولّد من نطفته حيوان آخر، و منه يظهر الجواب في حقّ سطّيح و نحوه ايضاً، إذ إحدى المرأتين و ماؤها تعيّن بتعيّن الرّجل و مآته، فكانت الولادة مضافة الي السّبب الظاهريّ الذي اعتبره العقل كالأب و الوجه في الأب أنّه المولود الأوّل اي من التراب و التأثير منه لأنّه الحقيقة الفاعلة لا من الأمّ، لأنّها الحقيقة القابلة و إن كان لا بدّ منها من حيث أنّها كمحلّ الحرث للبذر، ففيها التّربية ايضاً من وجه و تحقيقه أنَّ تعيّن الرّجل بمرتبة تعيّن الاسم " الله " و تعيّن المرأة بمنزلة تعيّن الاسم "الرّحمن" و منه اشتقّ الرّحم و تعيّن الولد بمثابة تعيّن الاسم "الرّحيم".

و في الحديث إنّي أجد نفس الرّحمن من قبل اليمين فنسب الحقّ النفس الي الاسم الرّحمن علي لسان نبيّه عليه الصّلوة و السّلم [٥٧] لأنّ الحقّ تعالى رحم بالرّحمن ما طلبته الأسماء الإلهية من إيجاد صور العالم فمتعلّق الرّحمة التي هي الوجود المنبسط علي الماهيات كلّها، إنّما هو الصّور الموجودة فكما أنَّ الله تعالى افاض الوجود علي الممكنات بالاسم الرّحمن فتعيّن المظاهر و الصّور و الأشكال، فكذلك الرّجل افاض الوجود علي الأولاد بواسطة الرّحم، فظهرت الآثار و الأفعال، فاعرف هذا السرّ، و انظر الي اللّوح والقلم في العالم و الي ما ظهر منهما من نقوش بني آدم .

و قيل لحكيم و هو يواقع زوجته ما تعمل، قال ان تمّ فانساناً فريط الحقّ تعالى

١ ب : الرّجال

٢ ب : - المرأة بمنزلة تعيّن

٣ راجع موسوعة اطراف الحديث لأبي هاجر محمّد، ٣ / ٦٢٥.

٤ ح : هي

سلسلة الكائنات بعضها ببعض في عالم الصورة حسبما اقتضته حكمته التابعة لعلمه و استدعاه علمه التابع لأحوال متعلقات حكمته الي أن يبلغ الكتاب اجله و كَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطًا^٥.

و كذا في عالم المعني، ألا تري أنه تعالي كما خلق آدم فجعله^٦ ابا البشر أنبيائه وأوليائه و أعدائه فتناسلوا منه قرنًا بعد قرن و أخذوا منه الجسمانية عصرًا بعد عصر بحسب الإزدواج الصوري^٧ و التوالد المتواصل الي آخر مولود يولد فكذلك خلق روح محمد صلى الله عليه وسلم فجعله ابا الأرواح كلها و جزئها، فهو من حيث الجسمانية و إن كان ابن آدم لكنه من حيث الروحانية ابوه و جد عيسى لأن عيسى إنما استفاض الروح من روح القدس [٥٨] و روح القدس اخذ من فيض الروح من منبع روحانية نبينا عليه السلم فكان ابا لروح القدس بالذات و لعيسى بالواسطة، فهذا^٨ الإزدواج المعنوي ايضا يمتد الي آخر من يقبل فيض الروح المحمدي.

فآدم في الحقيقة هو النفس الواحدة و هو العقل الأول الذي هو الروح المحمدي^٩ في الحقيقة فهو آدم^{١٠} أول يعني أول مظهر في عالم الجبروت للحقيقة الإنسانية و يسمى عالم المجرّدات بالجبروت و اهل الجبروت من لهم صور روحانية و النفوس المجرّدة و العقول المجرّدة شيء واحد، لكن باعتبار الشهادة و الظاهر يقال لها النفوس، و باعتبار الغيب و الباطن يقال لها العقول، كمرتبة الأرواح مثلاً، فإنها نفوس باعتبار أنها مظاهر الصور العلمية و عقول باعتبار أنها اعيان ثابتة و يقال لمحرّكات^{١١} "الأجرام الفلكية و هي الأفلاك و الكواكب" أي لمبادي حركاتها بالحركة الإرادية علي الاستدارة^{١٢} "جواهر" مجردة عن موادّ الأفلاك في ذاتها و أنفسها متعلّقة بالأفلاك في حركاتها ليكون تلك الجواهر مبادي تحركاتها كالروح المفارق للإنسان و يقال لتلك الجواهر المجرّدة ايضا النفوس

-
- | | |
|----|--|
| ٥ | سورة النساء (٤)، الآية : ١٢٦ |
| ٦ | ب : - فجعله |
| ٧ | ب : صلعم |
| ٨ | ح : فهذه |
| ٩ | ا : - فأدم في الحقيقة ... هو الروح المحمدي |
| ١٠ | ب : - هو النفس الواحدة ... فهو آدم |
| ١١ | ب : المحركات |

النَّاطِقَةُ الْفَلَكِيَّةُ.

و حواء آدم الحقيقي في هذا العالم اي عالم الجبروت النَّفْس الكَلِيَّة التي خلقت من ضلعه الأيسر اي من الجانب الذي يلي الخلق فَإِنَّ يمينه [٥٨ ب] هو الجانب الذي يلي الحق و جميع النفوس الناطقة وجدت منها، و أول مظهر في عالم الملكوت لتلك الحقيقة الإنسانية و عالم الملكوت عالم الملائكة، و اهله من لهم صور جسمانية لطيفة هو النَّفْس الكَلِيَّة التي يتولد منها النفوس الجزئية و حواء الطبيعة الكَلِيَّة التي في الأجسام، يعني أَنَّ الطبيعة عند اهل الحق تطلق علي ملكوت الجسم و هي القوة السَّارية في جميع الأجسام عنصرياً كان أو فلكياً، بسيطاً كان أو مركباً، و هي للنفس "الكَلِيَّة كالألة في اظهار الجسم و تدبيره و في الحيوان بمنزلة الرُّوح الحيواني، إذ بواسطتها ظهر الفعل و الإفعال، فأفرادها كالآلات للنفوس المجردة، كما أَنَّ كليها آلة لكلها و أول مظهر في عالم الملك هو آدم ابو البشر، فأول الموجودات هو العقل الأول.

ثمَّ النَّفْس الكَلِيَّة ثمَّ الطبيعة الكَلِيَّة، ثمَّ الهباء ثمَّ الشَّكل الكلي ثمَّ الجسم الكلي ثمَّ العرش ثمَّ الكرسي ثمَّ الفلك الأطلس ثمَّ الفلك المنازل ثمَّ سماء كيوان ثمَّ سماء المشتري ثمَّ سماء المريخ -بكسر الميم و كسر الراء المشددة و بالخاء المعجمة- ثمَّ سماء الشمس ثمَّ سماء الزهرة ثمَّ سماء عطارد ثمَّ سماء القمر ثمَّ عنصر النار ثمَّ عنصر الهواء ثمَّ عنصر الماء ثمَّ عنصر التراب ثمَّ المعدن ثمَّ النبات ثمَّ الحيوان ثمَّ الملك ثمَّ الجن ثمَّ الإنسان ثمَّ المرتبة و يقال لهذه الثمانية والعشرين [٥٩ أ] حروف ظاهر النَّفْس الرَّحْماني يقابلها علي الترتيب حروف باطن النَّفْس الرَّحْماني و هي الاسم البديع ثمَّ الاسم الباعث ثمَّ الاسم الباطن ثمَّ الاسم الآخر ثمَّ الاسم الظاهر ثمَّ الاسم الحكيم ثمَّ الاسم المحيط ثمَّ الاسم الشكور ثمَّ الاسم الغني ثمَّ الاسم المقتدر ثمَّ الاسم الرب ثمَّ الاسم العليم ثمَّ الاسم القاهر ثمَّ الاسم النور ثمَّ الاسم المصور ثمَّ الاسم المحصي-ثمَّ الاسم المبين ثمَّ الاسم القابض ثمَّ الاسم الحي ثمَّ الاسم المحيي ثمَّ الاسم المميت ثمَّ الاسم العزيز ثمَّ الاسم الرزاق ثمَّ الاسم المذل ثمَّ الاسم القوي ثمَّ الاسم اللطيف ثمَّ الاسم الجامع ثمَّ الاسم الرقيع.

قال "تعالى رَقِيعُ الدَّرَجَاتِ ذُو الْعَرْشِ" و ذلك لأنَّ هذه الحقائق كلها من

١٢ ب : النَّفْس

١٣ ا : + الله

١٤ سورة المؤمن (الغافر) (٤٠) . الآية : ١٥

ملكها و ملكوتها درجات الهيّة ومراتب رحمانية و يقابل لهذه الثمانية والعشرين علي الترتيب "حروف مطلق النفس الرحماني" وهي الهمزة والهاء والعين المغفلة والحاء المهملة والحاء المعجمة والغين المنقوطة والقاف والكاف والجيم والشين المعجمة والياء المشناة التحتانية والضاد المنقوطة واللام والنون والراء المهملة والطاء المغفلة والذال المهملة والثاء المشناة الفوقانية والزاي والسين المهملة والصاد المغفلة والطاء المعجمة والفاء المثناة والذال المنقوطة [٥٩ ب] والفاء والباء الموحدة والميم والواو علي ترتيب اهل التلاوة والأداء، فهذه الحروف حروف مجازية كما أن الأسماء المقابلة هي لها اسماء مجازية عند سادات الصوفية قدس الله أسرارهم و لهذا لا يقال لها حقايق وإنما الحقايق هي التعينات التي قامت بهذه الحروف والأسماء كما أومأنا إليها آنفا والحجب السبعون الفاء هي النفس ثم القلم ثم اللوح ثم الهباء ثم الجسم ثم العرش ثم الكرسي ثم الجنان السبع ثم النيران السبع ثم الأفلاك السبع ثم الأركان السبع والكل خمسة وثلثون و باعتبار الظهور والبطون سبعون ثم يتفصل كل منها الي الف قبيلغ الي ذلك العدد و هذا الذي ذكرناه في ترتيب الكائنات هو ما جري عليه اهل الله تعالى.

و أما الحكماء و الفلاسفة فيثبتون العقول العشرة و لا علينا أن نفصلها تميماً للفائدة فنقول ذكر الرئيس ابن سينا سامحه الله في بعض رسائله فقال: إن أول ما خلق الله تعالى جوهر نوراني هو نور محض قائم لا في جسم و لا مادة دراك لذاته و خالقه تعالى و هو عقل محض.

و قد اتفق علي صحة هذا جميع الحكماء الإلهيين والأنبياء عليهم السلم كما قال سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم أول ما خلق الله "العقل" فهذا العقل له ثلث تعقلات: الأول أنه يعقل خالقه تعالى والثاني أنه يعقل ذاته والثالث [٦٠ أ] أنه يعقل كونه ممكناً لذاته، فحصل من تعقل خالقه عقل آخر كحصول سراج من سراج آخر و حصل

١٥ ب : - علي الترتيب

١٦ ب : + تعالى

١٧ ح : الألف

١٨ ب : + تعالى

١٩ ب : + تعالى

٢٠ كشف الحفأ للعجلوني، ١/ ٣٠٩، حديث: ٨٢٣.

من تعقل ذاته الواجبة بالأوّل نفس هي ايضاً جوهر روحانيّ كالعقل إلاّ أنّه في الترتيب دونه.

و حصل من تعقل ذاته الممكنة جوهر جسمانيّ هو الفلك الأعظم و هو العرش بلسان اهل الشرع فتعلّقت تلك النفس بذلك " فتلك النفس هي النفس الكلية المحركة للفلك الأقصي كما يحرك " روحنا جسمنا وتلك الحركة شوقيّة بها يتحرك النفس الكلية الفلكيّة شوقاً و عشقاً الي العقل الأوّل و هو المخلوق الأوّل " قصار العقل الأوّل عقلاً للعقل الثاني و العقل الثاني " عقلاً للفلك الأقصي مطاعاً له.

ثمّ حصل من العقل الثاني عقل و نفس و جسم فالجسم هو الفلك و هو فلك الثوابت و هو الكرسيّ بلسان اهل الشرع و تعلّقت النفس الثانية بذلك العقل و هكذا حصل من العقل الثالث عقل و نفس و فلك و هو فلك زحل - بالحاء المهملّة - و النفس نفس زحل.

ثمّ حصل من العقل الرابع عقل و نفس و فلك و هو فلك المشتري و النفس نفس المشتري. ثمّ حصل من العقل الخامس عقل و نفس و فلك، و هو فلك المريخ - بكسر الحاء المنقوطة - و النفس نفس المريخ. ثمّ حصل من العقل السادس عقل و نفس و فلك هو فلك الشّمس و النفس نفس الشّمس. [٦٠ ب]

ثمّ حصل من العقل السّابع عقل و نفس و فلك و هو فلك الزّهرة و النفس نفس الزّهرة. ^{٢١} ثمّ حصل من العقل الثّامن عقل و نفس و فلك هو فلك " عطارد و النفس نفس عطارد. ثمّ حصل من العقل التّاسع عقل و نفس و فلك هو فلك القمر، و النفس نفس القمر. ثمّ حصل من العقل العاشر العالم العنصوري من السّطح المقعر لفلك القمر الي كرة الأرض. و العناصر الأربعة النّار و الهوآء و الماء و الأرض و حصلت منه

-
- ٢١ ب : - بذلك
٢٢ ب : تحرك
٢٣ ح : - الأوّل
٢٤ ح : - العقل الثاني
٢٥ ب ، ح : - و النفس نفس الزّهرة
٢٦ ب : - الزّهرة ثمّ حصل ... هو فلك

المواليد الثلاثة وهي المعادن و النباتات و الحيوانات، انتهى.^{٢٧}

و في بعض شروح الفصوص أَنَّ القول بالعقل ممَّا اعترف به من علماء السنَّة الحليمي و الغزالي و الرأغب و ابو زيد الدَّهْوسِي و محققوا الصَّوْفِيَّة بل الكلُّ اعترفوا بالملكَّة الكُرُوبِيَّة الَّتِي فسرَّ^{٢٨} الحكماء العقول بهم علي أَنَّ العقول و النَّفْس ليس من المجرَّدات عند الشَّيْخ الأكبر قدَّس سرَّه الأطهر علي ما صرَّح به في الفتوحات في الباب الثالث عشر و غيره، و ليس في القول بالمجرَّدات ما يخلُّ بالإسلام، سوي القول بقدمها و منع قدرة الواجب علي الحوادث الزَّمانِيَّة بدونها.

و قد ورد أوَّل ما خلق الله العقل و لا يمكن تأويله بعقل الإنسان، لأنَّه إنَّما يخلق فيه بعد خلقته بمُدَّة طويلة، انتهى.

و قال المولي الفناري ٨٣٤ هـ (١٤٣٠، ١٤٣١م) رحمه الله تعالى في تفسير الفاتحة: "أوَّل موجود تحقَّق [١٦١] بالنَّعم الإلهِيَّة القلم الأعلى الَّذِي هو أوَّل عالم التدوين و التَّسطير، فإنَّ المهيمين و إن كانوا أعلي في المكانة، لكنَّهم لا شعور لهم بأنفسهم فضلاً عن شعورهم بنعيم و لذَّة. و آخر الموجودات تحقَّقاً بهذه النِّعم هو عيسي ابن مريم علي نبينا و عليه أفضل الصَّلوات، لأنَّه لا خليفة لله بعده الي يوم القيامة، بل لا يبغي بعد انتقاله و انتقال من معه مؤمن علي وجه الأرض فضلاً عن وليِّ كامل، كذا أخبر نبينا عليه السَّلم، ثمَّ قال لا تقوم السَّاعة و في الأرض من يقول الله الله" اي ملازم الذَّكر لا الذَّاكر في الجملة، انتهى.

قال الله تعالى إِنَّ اللَّهَ يُمَسِّكُ السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا^{٢٩} والإشارة فيه أَنَّ العلويات و السَّفَلِيَّات مطلقاً غير قائمة بنفسها، بل بالله تعالى و إمساكه. فالله تعالى يحفظها من الزَّوال، و لو لا قيامها به لاندكَّ جبالها و انقطع اسبابها و نزل سماءها و غار مآؤها و الله تعالى استخلف آدم في حفظ العالم، فالقطب يحفظ المركز و الإمام الأئمين يحفظ عالم الأرواح و الإمام الأيسر يحفظ عالم الأجسام والأوتاد الأربعة يحفظون

٢٧ ب : - انتهى ، ١ : + بتفصيل

٢٨ ب : فسرها

٢٩ ح : - أوَّل

٣٠ رواه مسلم في كتاب الإيمان ٢٣٤.

٣١ سورة الفاطر (٣٥) ، الآية : ٤١

الشرق والغرب والجنوب والشمال والأبدال السبعة يحفظون الأقاليم السبعة فالقطب وهو الغوث الأعظم سلطان عالم المعني والإمامان والأوتاد والأبدال [٣٦١] خدامه وأمرؤه علي اختلاف طبقاتهم و تفاوت درجاتهم، فهم بأمره يعملون ولولا هذا السلطان وأمرؤه لاختل نظام العالم فهم رحمة واسعة من الله تعالى.

فكما أن السلطان الظاهر إذا انتقل الي الدار الآخرة يلزم إجلال غيره مكانه دفعاً للاختلال الظاهر الواقع بين الرعية في مملكته، كذلك سلطان الباطن إذا انتقل الي النشأة الأخروية يلزم إقامة غيره مقامه^٣ دفعاً للفساد الواقع في عالم الوجود كله وإنما يقوم مقام قطب الوجود من في شماله دون من في يمينه، لأنه ناظر الي حال الإمام في الإمامة الصغرى، فإن يساره حين الإستقبال الي الناس يمين ويسار.

واليه الإشارة^٣ بقوله تعالى وَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ فَإِنْ لَفْظَةً "ما" في كلتا الجملتين نافية عند القوم و أهل اليسار أهل الجلال والفناء وأهل اليمين أصحاب الجمال والبقاء و الإمام اشارة الي تعيين الذات الأحديّة و كون أصحاب اليمين أصحاب يمين وأصحاب الشمال أصحاب شمال من أحوال عينهم الثابتة ومقتضيات أنفسهم و ليس في ذلك جبر ولا إضطرار، فإن الإمام إذا قام في موقع الإمامة يصير بعض القوم الي^٣ يمينه وبعضهم الي شماله من غير أن يكون فيه جبر من طرف الإمام وهذا سرّ عظيم حاصل بالفيض الأقدس [٦٢] للشؤون الغيبية و تلك الشؤون أزلية لا بداية لها واقتضات لا أول لها و أيام الأبد موافقة لأيام الأزل، يشير اليه قوله تعالى سبقت رحمتي غضبي^٣.

فاعرف الحال ودع القيل والقال، و راع الأدب في جميع الأقوال والأفعال، فإذا عرفت أن سلسلة الكائنات متصل بعضها ببعض وأن البعض يرث من البعض، أن الأرض لله يورثها من يشاء و ذلك في عالم الصورة والمعني جميعاً، فقد تحقّق عندك أن المنقطع من السلسلة قد تعرّض للفناء والزوال، كما أن المنقطع من القطيع قد جعل نفسه عرضة

٣٢ ب : مكانه

٣٣ ا : اشارة

٣٤ سورة الواقعة (٥٦) ، الآية : ٩-٨

٣٥ ب : في

٣٦ رواه البخاري في كتاب التوحيد ، ١٥ ، ٢٢ ، ٢٨ ، ٥٥ ، و بدء الخلق ، و مسلم في كتاب التوبة ١٤ ، ١٦ ، و ابن ماجه في المقدمة ١٣ ، و الزهد ٣٥ .

للسَّرْحَان في الحال، ولذا تري الشَّخص ساقطاً عن الإعتبار اذا لم يكن له ارتباط بواحد من الكبار.

روي أَنَّ جابراً رضي الله عنه رحل من المدينة الي مصر لحديث واحد و لذا لم يعد احد كاملاً إلا بعد رحلته و لا وصل مقصده الا بعد هجرته، فكل من لم يكن له استاذ يصله بسلسلة الإِتِّبَاع و يكشف عن قلبه القناع فهو في هذا الشَّأن لقيط لا اب له، دعني لا نسب له. الا تري أَنَّ من تمهَّر في حرفته و تحذق في صنعته من غير خدمة لأستاذ و أخذ نفس منه و إذن معتاد لا يجد البركة في كسبه و عمله و يبقي جايعاً في حرصه و طول امله. و من ثمَّ اعتاد الأساتذة من أصحاب الحرف أن يدعوا بالخير والبركة لتلامذتهم المختلفين [٣٦٢] و ذلك في مجمع من النَّاس عظيم و هم قد توارثوه اباً عن جدٍّ و استاذاً بعد استاذ بحيث لا يهجر بحال اصلاً و لو لم يكن لهم فهم و علم بسرِّ ذلك النَّفس و الإذن و لو إجمالاً لما اقدموا علي ما فعلوا من نفخ الرُّوح بالنَّفس الصُّوري، فكما أَنَّ حال التَّلْمِيز^{٣٧} الصُّوري موصولة و مربوطة بإذن الأستاذ الصُّوري و نفسه، فكذا حال التَّلْمِيز المعنوي منوطة بتلقين الأستاذ المعنوي و فيض نفسه فيه.

و قد صحَّ أَنَّ النَّفس و التَّلْقِين وصل من حضرة النَّبي صَلَّى الله عليه و سلَّم^{٣٨} الي علي رضي^{٣٩} فهو أول وارث و مظهر لباطن النَّبوة التي هي الولاية المطلقة و الخلافة الحقَّة و القطيعة المحقَّقة و إن كان لغيره ايضاً نصيب من الولاية و الخلافة إذ لا يشك احد في ولاية الصَّدِيق رضي^{٤٠} كما لا يشك في خلافته ، و قس عليه من يليه.

روي أَنَّهُ عليه السَّلَام قال لعلي رضي يوماً يا علي غَمَضْ عَيْنِيكَ و اسمع مِنِّي ثلث مرَّات، ثُمَّ قُلْ أَنْتَ ثَلَاثَ مَرَّات و انا اسمع، فقال عليه السَّلَام "لا اله إلا الله" ثلاث مرَّات مغمضاً عينيه رافعاً صوته و علي يسمع ثُمَّ قال علي "لا اله إلا الله" ثلاث مرَّات مغمضاً عينيه رافعاً صوته و النَّبي عليه

٣٧ ب : تلميذ

٣٨ ب : + تعالي

٣٩ ا : عليه السلام

٤٠ ح : رضي الله عنه

٤١ ا : رضي الله

السَّلمَ يسمع،" كما في ربحان القلوب . و كون هذا التلقين المخصوص لعلي رضي الله عنه لا لغيره لا يدلّ علي رجحانه علي غيره من جميع الوجوه بل علي [١٦٣] بعض خصائصه في نفسه. ولذا زوج فاطمة رض منه. قال صاحب الأمالي " يقول العبد في منظومته المشهورة:

و للصّدِيقَة الرّجحان فاعلم علي الزّهراء في بعض الخصال والمراد بالصّدِيقَة بنت الصّدِيق عائشة رض و بالزّهراء بنت من الصّدِيق خليفته اعني فاطمة رض و قد ورد في فضل عائشة قوله عليه السّلم خذوا ثلثي دينكم من عائشة" وفي "فضل فاطمة رض" قوله "كمل من الرّجال كثير و لم يكمل من النّساء غير مريم بنت عمران و آسية امرأة فرعون و خديجة بنت خويلد و فاطمة بنت محمّد." فضل عائشة في تلقين الدّين و فضل فاطمة في المعرفة و اليقين، لأنّ الكمال مصروف الي الكمال الباطنيّ و هما اي الصّدِيقَة و الكمال امر واحد بالنسبة الي أنّ نهاية الكمال بالإضافة الي الولي هي الصّدِيقَة التي هي عبارة عن المخلصيّة -بفتح اللام- بمعنى التخلّص عن شوائب الصّفات النّفسانيّة و الغيريّة، لكنّ الصّدِيقين قد يتفاوتان في المراتب و الدّرجات باعتبار العلم بالله و قوله عليه السّلم يا علي أنت منّي بمنزلة هرون من موسى" ، يدلّ علي زيادة قربه من درجة النّبوة فله كمال اطلاقه و كمال تشريفيّ اضافي، كما أنّ لفاطمة كمالاً اطلاقاً و كمالاً اضافياً لقوله عليه السّلم فاطمة منّي" و الكامل أولي بالكامل و الطيّب اقرب من الطيّب قاهتد

- ٤٢ لم اجده في المراجع.
٤٣ ا، ح : - الأمالي
٤٤ راجع الأسرار المرفوعة لعلي القاري، طبعة بيروت ١٩٨٦، ١٩٩، حديث: ١٨٥.
٤٥ ب : - في
٤٦ ا، ح : - رض
٤٧ ب : - قوله
٤٨ رواه البخاري في كتاب الأنبياء ٣٢، ٤٦، و الفوائد ٣٠، و الأطعمة ٢٥، و مسلم في كتاب الفضائل ٧٠، و احمد بن حنبل ٣٩٤/٤، ٤٠٩، و الترمذي في كتاب الأطعمة ٣١.
٤٩ رواه البخاري في فضائل اصحاب النّبي ٩، و الترمذي في المناقب ٢٠، و ابن ماجه في المقدمة ١١، و احمد بن حنبل ١٧٠/١، ١٧٧، ١٧٩، ١٨٢.
٥٠ رواه البخاري في كتاب فضائل الصحابة ١٢، ١٦، ٢٩، و النكاح ١٩، و مسلم في كتاب فضائل الصحابة ٩٣، ٩٤، و ابو داود في كتاب النكاح ١٢، و الترمذي في المناقب ٦٠.

لهذا أيها العارف قائمه من اشرف [٦٣ب] المعارف، و قل رب إني لما أنزلت الي من خير فقير، فإن انزال المائدة علي الله يسير.

ثم إن علياً لما أخذ الفيض من في رسول لله فاتصل نسبه الباطني به كنسبة الظاهري اوصله الي كميل بن زياد ثم هو الي "الحسن البصري ١١٠هـ (٧٢٧م) و هو شيخ الشيوخ و شيخ المذكرين ايضاً ولد بالمدينة لسنتين بقيتا من خلافة عمر رضي الله عنه و مات ب البصرة سنة عشر و مائة و هذا مجمع عليه بين جماهير العلماء و مشاهير الفضلاء فلا يردّه إلا الجهلاء و التواتر في هذا القبول و الإيجاب شائع بين أولي الألباب بحيث عدّ إنكاره من الكفر بسرّ التوارث و الجحد بأن يكون بين الناس موروث و وارث.

و في الحديث لن تخلو الأرض من أربعين رجلاً مثل خليل الرحمن فيهم تُسقون و بهم تنصرون علي الأعداء، ما مات منهم أحد إلا أبدل الله مكانه آخر. ذكره خاتمة الحفاظ و المحدثين الإمام السخاوي في المقاصد الحسنة. و في القاموس الأبدال قوم بهم يقيم الله الأرض وهم سبعون، اربعون بالشّام و ثلثون بغيرها، لا يموت احدهم إلا قام مكانه آخر من سائر الناس، انتهى.

و قد نقلت هذا الحديث الصحيح و الثقل الصريح في مجلس الوعظ مرّة قلماً قرع سمع بعض الفضول ابي عصبته القبول و أوّل الحديث بما يمجّه العقل السليم [٦٤أ] و يعافّه الطبع المستقيم، قيل لمن اتخذ الهه هويه و أضله الله علي علم قلم يوفقه لهداه و هذا الإنكار ميراث لهم من آباؤهم و واصل اليهم من شياطينهم و إن كان لهم خباثة جبلية ايضاً في اصل خميرهم و طينهم، فكونوا أيها المنكرون المنكرون علي الإنكار، فأنتم كالرعايا التي غشيتها الذلّ و الصغار و تحت الإطمار ملوك كبار سوف تري اذا المجلي الفبار، أفرس تحتك أم حمار؟

ثم وصل السرّ الإلهي و الفيض الربّاني و النفس الرحماني و الإذن الكمالي الإنساني من الحسن البصري الي الحبيب العجمي ١٥٠هـ (٧٦٧م) ثم الي داود

٥١ : - كميل بن زياد ثم هو الي

٥٢ ب : + تعالي

٥٣ راجع مجمع الزوائد للهيتمي. ١٠ / ٦٣.

الطائي ١٨٤هـ (٨٠١. ٨٠٠ م) ثم الي معروف الكرخي ٢٠٠هـ (٨١٥ م) ثم الي سري السقطي ٢٥٣هـ (٨٦٧ م) ثم الي جنيد البغدادي ٢٩٧هـ (٩٠٩ م) ثم الي عمشاد الدينوري ٢٩٩هـ (٩١٢ م) ثم الي محمد الدينوري ٣٦٧هـ (٩٧٧ م) ثم الي محمد البكري ٤٠٠هـ (١٠٠٩ م) ثم الي وصي الدين القاضي ٤٥٢هـ (١٠٦٠ م) ثم الي عمر البكري ٤٨٧هـ (١٠٩٤ م) ثم الي ابي نجيب السهروردي ٥٦٣هـ (١١٦٧ م) ثم الي قطب الدين الأبهري ٦٢٣هـ (١٢٢٦ م) ثم الي ركن الدين محمد النحاسي ثم الي شهاب الدين محمد التبريزي ٦٣٨هـ (١٢٤٠ م) ثم الي جمال الدين التبريزي ٦٧٢هـ (١٢٧٣ م) ثم الي إبراهيم الزاهد الكيلاني ٧٠٠هـ (١٣٠٠) الذي هو أول من صدر عنه نسبة الجلوتي -بالجيم- فإنه انزل النقطة الفوقانية للخلوتي الي التحت، فتعينت النسبة المذكورة وقد سبق تحقيقه. ثم الي صفى الدين الأردبيلي ٧٣٥هـ (١٣٣٤ م) ثم الي الشيخ موسى صدر الدين الأردبيلي ٧٩٤هـ (١٣٩٢ م) وهو ابن صفى الدين ثم الي ابن صدرالدين [٦٩٤] خواجه علي الأردبيلي ثم الي ابن خواجه علي الشيخ ابراهيم الشهير بشيخ شاه الأردبيلي ثم الي قطب الأقطاب حميد الدين الأقصري ٨١٥هـ (١٤١٢ م) ثم الي الحاجي بيرام الأنقروي ٨٣٣هـ (١٤٢٩ م) ثم الي حضر دده المقعد البروسي ثم الي محمد الشهير بأقتاده البروسي

- ٥٤ انظر حياته: طبقات الصوفية ٨٣، و حلية الأولياء، ٨ / ٢٦٨، ٢٦٠، و طبقات الشعراني، ٨ / ٨٤.
- ٥٥ انظر حياته: طبقات الصوفية ٤٨، و حلية الأولياء، ١ / ١١٦، ١٢٦، و طبقات الشعراني، ٨ / ٨٦، ٨٧.
- ٥٦ انظر حياته: طبقات الصوفية، ٣١٦، و حلية الأولياء، ٨ / ٣٥٣، و طبقات الشعراني، ٨ / ١٢٠.
- ٥٧ و هو ابر العباس احمد بن محمد الدينوري، انظر حياته: طبقات الصوفية، ٤٧٥، و حلية الأولياء، ٨ / ٣٨٣، و طبقات الشعراني، ٨ / ١٤٣.
- ٥٨ ب : - محمد النحاسي ... ثم الي جمال الدين
- ٥٩ ا : - الشيخ موسى
- ٦٠ ا : - و هو ابن صفى الدين
- ٦١ ا : - ابن صدر الدين
- ٦٢ ا ، ب : - ثم الي ابن خواجه علي الشيخ ... شاه الأردبيلي

٩٨٨ هـ (١٥٨٠ م) ثم الي محمود الهديي ١٣٠٨ هـ (١٦٢٨ م) القوجحصاري
الأسكداري ثم الي احمد المَقْعَد الشهير بدزدار زاده الأدرنوي ثم الي عبد الله
الشهير بذاكر زاده ١٠٦٨ هـ (١٦٥٧ م) القسطنطني ثم الي حضرة شيخي و سندي
السيد عثمان الشمني ١١٠٢ هـ (١٦٩٠ م) -بضم الشين المعجمة و سكون الميم- بلدة
من بلاد الرومية في طرف البحر الأسود، كما سيجي في محله و هو الحادي و الثلثون من
هذه السلسلة الذهبية علي ما سمعته من فيه ايضاً قدس سره. ^٣ و به تم الثلثون اشارة الي
قوله عليه السلم: "الخلافة بعدي ثلثون سنة" و كان قد مات الإمام علي رض قبل الثلثين
بمقدار ستة أشهر فوقع التكميل بالإمام الحسن رض علي ما ذهب اليه ابن الحجر في
الصواعق المحرقة ^٤.

فهؤلاء آياتي، فجتني بمثلهم روح الله أرواحهم و قدس أسرارهم و فتح علي أعين
الطالبين اي بصائرهم و روضة انوارهم و كشف للعاشقين الصادقين عن وجوه أسرارهم و كثر
أخلافهم و فروعهم ^٥ و كل واحد منهم كالف بل آلاف و كبر أغصانهم و شعبهم بحيث لا
يسعها الآفاق و الأطراف.

فإن قلت : ما فائدة الاستخلاف؟

قلت : إحياء ظواهر الخلق بالشرايع و الأحكام و إحياء بواطنهم بالمعارف و الإلهام
علي ما يعث به الأنبياء عليهم السلم. [٦٥] و كما أن ترتيب المقدمات القولية
لتحصيل المقاصد و انتاج المطالب، فكذا ترتيب المقدمات الفعلية لإظهار الآثار في جميع
المراتب و كما ينقطع سلسلة الوجود عند عقم أمهات ^٦ المواليد، فكذا ينقطع بسلسلة الشهود
عند عقم آباء اهل التوحيد و النتائج ^٧ النافع خير من العقم الضار، إن آثارنا تدل علينا
فانظروا بعدنا الي الآثار، ربنا هب لنا من أزواجنا و ذرياتنا قرّة أعين و
اجعلنا للمتقين إماماً ^٨ اي مقتدي يقتدون بنا في العلوم والأعمال و الأحوال.

٦٣ : ١ - بضم الشين المعجمة ... من فيه ايضاً قدس سره

٦٤ : ب . ح - و به تم الثلثون ... في الصواعق المحرقة

٦٥ : ب : فرعهم

٦٦ : ح - أمهات

٦٧ : ب : انتاج

٦٨ : سورة الفرقان (٢٥) ، الآية : ٧٤

و قال ابراهيم عليه السلم اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي وَهَبَ لِيْ عَلَيَّ الْكَبِيرِ
اِسْمَعِيلَ وَ اسْحَاقَ اِنْ رَّبِّيْ لَسَمِيعُ الدُّعَاءِ رَبِّ اجْعَلْنِيْ مُقِيمَ الصَّلٰوةِ وَ
مِنْ ذُرِّيَّتِيْ رَبَّنَا وَ تَقَبَّلْ دُعَاءً^{٦٩} و اقامة الصلوة ادامة التوجه الي الله تعالى و
هي انما تكون بالاتصال الي الله و اتصال بعض الذرية ببعض مع دوام التوجه و قال
رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا^{٧٠} و هو النبي عليه السلم و لذا كان دعوة جده ابراهيم و
قال وَاجْعَلْ لِّيْ لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ^{٧١} دعا بتحقيق أحوال توجب حسن الثناء
في الآخريين، و فيه اتصال الذكر الجميل الي قيام الساعة .

و قال زكريا عليه السلم قَهَبَ لِيْ مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا يَرِثُنِيْ وَ يَرِثُ مِنْ
آلِ يَعْقُوبَ وَاجْعَلْهُ [٦٥ب] رَبِّ رَاضِيًا وَ قال تعالى وَ وَرِثَ سُلَيْمٰنُ دَاوُدَ
وَ قَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ عَلَّمْنَا مَنْطِقَ الطَّيْرِ وَ أَوْثَقْنَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ اِنْ
هَذَا لَهُوَ الْفَضْلُ الْمُبِينُ^{٧٢} وَ قال تعالى اَلَمْ تَرَ اِلٰى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ وَ
لَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا^{٧٣} ففي مدّ ظلّ الوجود رحمة للعالمين، و الوجود خير من العدم،
إذ الكمال فيه لا في العدم و لذا رجح الوفاة بعد الكمال علي الوفاة حال الصبابة و
الطفولية، إذ الأطفال ناقصون نازلون عن رتبة الإجتهد الموصول الي معرفة سرّ المبدأ و
المعاد.

و قال تعالى اِنَّا اَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ^{٧٤} و هو الفيض الحاصل من غير كسب
فَصَلِّ لِرَبِّكَ اَي فَاذْ شَكَرْ هَذِهِ النِّعْمَةَ قَالِبًا وَ قَلْبًا وَ انْحَرِ بِدَنِ الْإِنِّيَّةِ اِنْ شَانِكَ هُوَ
الْأَبَشَرُ^{٧٥} و هو النفس و أصحابها، فَإِنَّهُ لَيْسَ لَهَا نَسْلٌ وَ ذُرِّيَّةٌ وَ إِنَّمَا الْأَوْلَادُ وَ الْأَتْبَاعُ
هي الأعمال الصالحة و الأحوال الصادقة و الأخلاق الروحانية و الأوصاف الربانية و هي

٦٩ سورة ابراهيم (١٤) ، الآية : ٤٠-٣٩

٧٠ سورة البقرة (٢) ، الآية : ١٢٩

٧١ سورة الشعراء (٢٦) ، الآية : ٨٤

٧٢ سورة مريم (١٩) ، الآية : ٦-٥

٧٣ سورة النمل (٢٧) ، الآية : ١٦

٧٤ سورة الفرقان (٢٥) ، الآية : ٤٥

٧٥ ا : + الله

٧٦ سورة الكوثر (١٠٨) ، الآية : ٣-١

من "نتائج القلب والروح دون النفس و ربّ سلسلة متّصلة في حكم المنقطعة لغلبة الأهواء و ظهور التّنزلات و عبادة الطّواغيت و اللآت و المنات.

قال في التّأويلات النّجميّة: "قد آل الأمر في زماننا هذا ^٣ الي أن من لم يكن مريدًا قطّ يدّعي الشّيخوخة و يجيز بالشّيخوخة الجهال الضلال من جهالته و ضلالته حرصًا لانتشار ذكره و شهرته [١٦٦] و كثرة مريديه و قد جعلوا هذا الشّأن العظيم و الشّأن الجسيم لعب الصّبيان و ضحكة الشّيطان حين يتوارثونه كلّما مات واحد منهم يجلسون ابنه مقامه صغيرًا كان أو كبيرًا و يلبسون منه الحرق و يتبركون به و ينزّلونه منازل المشايخ، فهذه مصيبة قد عمّت و لعلّ هذه طريقة قد ثمت، قاندست آثرها والله أعلم بأخبارها، انتهى.

و اقول في قائله جازاه الله عنّا خير الجزاء و قد كفي مؤنة هذا البيان قبل مآت من السّنين و لو صدر عنّا مثل هذا الجواب في هذا الزّمان لحمله المتصلّفون علي الطّعن و الجرح لما في باطنهم من المرض والقرح و لاشتعلت نيران الحسد و الشرور و لاشتغلت نسوان الزّمان بكلّ ما يمكن من الفجور، فانظر إنّ الشّيخ رحمه الله قال هذا في زمانه و أمّا في زماننا فقد طال الأمد و تقارب الطّاقة فلم يبق لا التحقيق و لا التّقليد بين الخاصّة و العامّة و قد قالوا:

أمّا الخيام فإنّها كخيامهم و اري نساء الحيّ غير نساتها
و الآن ليست الخيام و النّساء جميعًا كخيامهم و نساتهم لتبدل الصّور و الأشكال، و تحوّل
الزّمان من حال الي حال، و تغيّر احوال الأشخاص من العوامّ و الخواصّ و تنكّر المعرفة و تمسّخ الذات مع الصّفة.

٧٧ ح : - من

٧٨ ح : - هنا

٧٩ ا : لعبة

٨٠ ب : + تعالي

الفصل السابع

[٣٦٦] في بيان حضرة الشيخ الأكبر

و المسك الأذفر والكبويت الأحمر قدس سره الأطهر

وهو محيي الدين محمد بن علي العربي الحاقمي الطائي الأندلسي ٦٣٨هـ (١٢٤٠م) المدفون بالصالحية في الشام وله من التصنيفات نحو من ثلاثمائة و أمّا المجلدات فتبلغ الي الألف وهو غني عن البيان مستغن عن البرهان. فَإِنْ قُلْتَ : هل^١ يفي طاقة البشر وعمره لثقل ذلك ؟

قلتُ : له عندي وجهان: الأولُ أَنَّهُ فعل ذلك ببسط الزّمان والثاني أَنَّهُ كان يضع في أولِ الصّحيفة نقطة وفي آخرها نقطة فينتقش^٢ في الحال ما توجّه اليه بباطنه من المعاني علي ما عزى اليه و ليس يبعد عند معتقديه لأنّ كرامات الأولياء حق والله^٣ علي كلّ شيء قدير .

اعلم أنّي أضع لك مثلاً يستبين منه رتبة حضرة الشيخ قدس سره و ذلك أنّ الله تعالي قال طسم تلك آيات الكتاب المبين^٤ والحروف المقطعة رموز موضوعة بين المحبّ والمحجوب و لا يكشف قناعها إلا اهل القلوب فلا يطمع^٥ اهل الرّسم في الوصول اليها أو التّكلم عليها و قد صحّ عند اهل الله تعالي أنّ للحقّ كتابين^٦ وجوديين:

الأول : كتاب الوجود الظلّي و له حروف و كلمات و آيات و سور، أمّا حروفه العاليات فالشّؤونات [٦٧]^١ الغيبية كما اشار اليه حضرة الشيخ الأكبر قدس سره الأطهر في بعض قصائده بقوله: " فصرنا كالحروف العاليات بآيات بلا متشابهات."

١ ب : - من

٢ ب : هي

٣ ا : - عندي

٤ ح : فينقش

٥ ب : + تعالي

٦ سورة الشعراء (٢٦) ، الآية : ٢-١

٧ ا : تطمع

٨ ب : و

٩ ح : - كتابين

قال شيخنا و سندي رُوح الله رُوحه وادام علي الأخلاق فتوحه في شرح القصيدة يعني فصرنا^{١٠} قبل التَّعَيَّن المعنوي و الرُّوحاني و الجسماني^{١١} في الحضرة الأُحدية الذاتية حين تعلق العلم الذاتي بنا باعتبار مجرد تعيُّننا و^{١٢} قَمِيزنا في العلم الذاتي الغيبي للحقِّ تعالي فقط، لا لنا ولا لغيرنا كالحروف العاليات المجردة عن تشخُّص المزج^{١٣} و تعيُّن التَّركيب ثابتين بآيات محكمات الأسماء الإلهية الذاتية العالية المجردة عن التَّعلُّق^{١٤} بالحقايق الكونية و الأعيان الإمكانية بلا مشتبهات منها لأننا مظاهر محكماتها دون مشتبهاتها، انتهى بالإجمال.

و أما كلماته التَّامَّات فالأعيان الثَّابتة العلمية، و أما آياته المتعاليات فالحقايق الأرواحية و المثالية و أما سوره الكاملات فالصُّور الحسيَّة العينية و إنّما كانت السُّورة^{١٥} القرآنية بالسَّيْن لا بالصَّاد لأنَّه من سُوْر الأعراف وهو البرزخ بين اهل الجنان و النِّيران و الحكم الشرعيّ ايضاً برزخ بين اهل الحقّ و الباطل.

و الثَّاني كتاب الوجود الحقيقيّ فحروفه المجردة الأسماء الذاتية الأُحدية و كلماته الأسماء الصِّفاتيَّة [٣٦٧] الواحدة و آياته الأسماء الأفعالية الواحدة و سوره الأسماء الأثارية المظهرية، فالحقيقة الإلهية كانت^{١٦} جمعاً قبل هذه الآثار، فصار امرها الي الفرق بعدها فكما أنّ القرآن مجمع السُّور وهي مجمع الآيات وهي مجمع الكلمات و هي مجمع الحروف وهي مجمع النِّقاط و غايتها النِّقطة الواحدة التي أشار اليها قوله: " العلم نقطة" فكذا الصُّور الحسيَّة مظاهر الصُّور المثالية و هي مظاهر الصُّور المجردة و هي مظاهر الصُّور العلميَّة و هي مظاهر^{١٧} الأعيان الثَّابتة و هي مظاهر الأسماء و هي مظاهر الصِّفات

١٠ ب : + تعالي

١١ ب : - فصرنا

١٢ ا : - و الجسماني

١٣ ح : - تعيُّننا و

١٤ ب : المزاج

١٥ ا : التَّعَيَّن

١٦ ا ، ب : السور

١٧ ب : - كانت

١٨ ا : - الصور المثالية ... العلميَّة و هي مظاهر

و هي مظاهر التجليات" الذات و الكل يرجع الي عين واحدة مع تكثر الجداول و الأنهار و لذا قال من قال:

ففي كل شيء له آية تدلّ علي أنه واحد
لأن من يعرف وحدة النقطة في كثرات الحروف والكلمات والآيات و السور يعرف وحدة الحقيقة في تفاصيل الشئون والأعيان و الأرواح و المثال والحس، كما يعرف الواحد في الأعداد كلها من غير نظر الي التكررات. و نعم ما قال المولي الجامي ٨٩٨ هـ (١٤٩٣م):

جون بندي از تصاريف شئون جسم ترا مصدرفايد عين مشتق
و الي ما اشرنا من السرّ العظيم ينظر تعلّم الصبيان الذين هم أقرب شيء من عالم الذات لحروف التهجّي أولاً، ثم المركّبات التي بمنزلة "الآيات، ثم يبتدئون بالسور" القرآنية.
و من هذا [١٦٨] عرفت سرّ وحدة البداية و النهاية إذ كما كان ابتداءؤهم من الحروف كذلك كان انتهاءؤهم اليها، لأن آخر ما يتعلّمون سورة البقر و قد اشتمل أوّل علي الحروف المقطّعة و هي "الم" فالألف أوّل الأمر و آخره اي عروجاً ونزولاً فليس في الوجود سوي الله و لا موجود إلا الله و سرّ البدء بـ"الم" دون غيرها من المقطّعات، إنّ التعيّنات ثلثة: التعيّن الذاتي و التعيّن الصفاتي و التعيّن الأفعالي و هذه التعيّنات مترتب بعضها علي بعض، فالألف التي هي من مبدأ المخارج اشارة الي التعيّن الأوّل، و اللام التي هي من وسطها اشارة الي التعيّن الثاني و الميم التي هي من منتهاها اشارة الي التعيّن الثالث. و الله ذو شأن التنزيل و الي هذه التعيّنات الثلاث اشارة بالنقاط الثلاث فالنقطة التي تحت الباء اشارة الي الأوّل و لذا قال علي رضي الله عنه انا تلك النقطة التي تحت الباء،^{٢٤} و اللتان فوق التاء اشارة الي الثاني، لأنّه ذات وصفة كورقي نواة أوّل ظهورها من الأرض والنقاط الثلاث التي فوق التاء اشارة الي الثالث، لأنّه ذات وصفة و

١٩ ح : تجليات

٢٠ ب : - الذين

٢١ ب : + الكلمات ثم المركّبات التي بمنزلة

٢٢ ا : السورة

٢٣ ا : مرتبة

٢٤ لم اجدّه في المراجع.

فعل فانحصرت النقاط في الثلث كما انحصرت التّعينات فيها و نون الجمع التي تدور علي
ألسة القوم اشارة الي النقطة، و تسمي بـ أم الكتاب ايضاً لأنها اصل كتاب الوجود
وهي مجتمع مداد مواد نقوش العالم [٦٨ب] و قوله تعالى "ق" اشارة الي مرتبة الأحدىة
التي هي التّعين الأول كما في سورة الإخلاص المعنونة بكلمة "قل" المصدرة بالحرف "ق"
و قوله تعالى "ص" اشارة الي مرتبة الصمدية التي هي التّعين الثاني كما في سورة
الإخلاص ايضاً فـ "ص" اشارة الي الصمد، كما أن "ق" اشارة الي قل هو الله أحد^{٢٥}
و قوله تعالى والصّافات صفاً^{٢٦} اشارة الي التّعينات التابعة للتّعين الثاني مرتبة بعد
مرتبة و طوراً بعد طور الي آخر المراتب و الأطوار، قال تعالى وَ قَدْ خَلَقَكُمْ أَطْوَاراً^{٢٧} و
قال في أي صورة ما شاء وكتبك^{٢٨}.

و سئل النبي صلى الله عليه وسلم: "اين كان ربنا قبل أن يخلق الخلق فقال:
في عماء ما فوقه هواء و لا تحته هواء"^{٢٩} والعماء لغة السحاب الرقيق السائر
لنور الشمس قليلاً .

و اصطلاحاً التّعين الجامع لجميع التّعينات، فالهواء^{٣٠} الفوقاني هي التّعينات الإلهية
من الأسماء و الصفات و الأفعال، لأنها عالية بالنسبة الي سائر التّعينات، و بالهواء
التحتاني التّعينات الكونية من الأعيان و الأرواح و الأجسام، لأنها سافلة بالنسبة الي
التّعينات الإلهية، فلم يكن له سبحانه تعين الهي و لا تعين كوني قبل أن يخلق الخلق،
فلما أوجد الخلق ظهرت التّعينات، فمعني "في عماء" إذا اي في مرتبة لا تعين لها و لا
اسم و لا نعت، فيعني عنها الأبصار و الفهم.

فاذا تمهد هذا فنقول إنّ للحروف المقطعة حقائق و لوازم و اشارات علمية
[٦٩أ] أما الحقائق فلا يبيح عنها حقيقة، إذ لا حظ لمرتبة اللسان والقلم عنها، وأما

٢٥ سورة الإخلاص (١١٢) ، الآية : ١

٢٦ سورة الصافات (٣٧) ، الآية : ١

٢٧ سورة نوح (٧١) ، الآية : ١٤

٢٨ سورة الإنفطار (٨٢) ، الآية : ٨

٢٩ موسوعة اطراف الحديث النبوي الشريف، لأبي هاجر محمد، ٥٩٨/٥ .

٣٠ ب : - فالهواء

اللوازم فقد تعرّض لها كثير من اهل الحقائق. و منها العلم الذي أخذه^{٣١} موسى من الخضر عليهما السلام إذ كان ذلك ممّا يجري فيه التعلّم^{٣٢} بطريق الإشارة فما حصل بالإشارة فهو من قبيل اللوازم و ما حصل بعد الإشارة فهو من قبيل الحقائق، فافهم المقام، فإنّ موسى و الخضر من اهل المعارف و الحقائق و السلام.

و أمّا الإشارات^{٣٣} العلمية فكما قال ترجمان القرآن سلطان المفسرين ابن عباس رضي الله عنه في "طسم" إنّ الله تعالى أقسم بشجرة طوي و سدرة المنتهي و محمد المصطفى صلى الله عليه وسلم، فالطاء اشارة الي شجرة طوي و السين الي سدرة المنتهي و الميم الي محمد المصطفى^{٣٤} ١١ هـ (٦٣٢م) و هذه ثلث حقائق وهي اصول الحقائق كلها.

الأولي حقيقة جنائية نعيمية جامعة وهي شجرة طوي و لهذا السرّ أودعها الله تعالى في المقام المحمديّ لكونه مجمع المقامات و اعلاها و مقسم الأرزاق، ومنه لقّب عليه السّلم و كنّي بأب القاسم و بيانه أنّ الله تعالى خلق جنّة عدن بيده من غير واسطة و جعلها له كالقلعة للملك و جعل فيه الكثيب مقام تجلّي الحقّ سبحانه، و فيه مقام الوسيلة لنبيّنا عليه السّلم^{٣٥} فما من نعمة إلاّ و تظهر^{٣٦} من تلك الشّجرة و في كلّ مقام من مقامات اهل الجنّة غصن منها مظلل عليه [٦٩] يتكوّن منه ما يريد صاحب المقام من الحلّي و الحلل و البراق و الطيور و الحور والغلمان و جميع الآلاء ضياقة دائمة لأهل الجنّة من جناب المصطفى عليه السّلم^{٣٧} و ذلك لأنّهم بسببه لبسوا خلعة الوجود و سعدوا بنور الأيمان واليقين و الشّهود، فهو واسطته^{٣٨} دخلوا الجنّة و وصلوا الي الفيض و الجود، فمنه وجودهم و ما يتبعه في الدّنيا و الآخرة و لما كان طوي أجمع الحقائق الجنائية نعمة و أعمّها بركة كانت لجميع

٣١ ب : أخذ

٣٢ ا : التعلّم

٣٣ ب : الإشارة

٣٤ ب : + تعالى

٣٥ ب : - المصطفى ا . + صلى الله عليه وسلم

٣٦ ب : صلعم

٣٧ ح : تظهر

٣٨ ب : صلعم

٣٩ ا : فيواسطة

اشجار الجنة كآدم عليه السلم لما ظهر منه من البنين و الظاهر أَنَّ الأتهار تخرج و تجري من اصل تلك الشجرة كما في اسولة الحكم .

و قال في معراج انسان العيون: " إِنَّ الأتهار تخرج من اصل شجرة سدره المنتهي كما دلّ عليه الأحاديث. " و الحقيقة الثانية حقيقة برزخية جامعة لحقائق الدارين وهي شجرة سدره المنتهي و هو " الحد البرزخي بين الدارين و لأفئنانها حنين بأنواع التسبيحات والتحميدات والترجيعات عجيبة الألحان وحيمة الأنغام تطرب بها الأرواح و تظهر عليها الأحوال، و أغصانها نعيم لأهل الجنة و اصولها زقوم لأهل النار لأنها في "مقر فلك البروج التي" في جوف الكرسي لأن الكرسي سطح أرض الجنة.

و فلك البروج عند الشيخ الأكبر قدس سره الأطهر هو الأطلس و عند اهل الهيئة فلك المنازل وجه الأول [٧٠] أَنَّ البروج الإثني عشر تتقدّر في الأطلس بالكواكب الثابتة في فلك المنازل فهو " وإن لم يظهر فيه من الكواكب شيء لكن ظهر فيه بحسب المراتب التي تحته دوائر تقسمها" الي اثني عشر برجاً ففيه تفصيل، وسميت بالمنتهي لأن اليها تنتهي الملائكة بالأعمال اي بأعمال" اهل الأرض من السعداء و اليها تنزل الأحكام العرشية و الأنوار الرحمانية .

و أم فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم "ملائكة السموات في الوتر فكان إمام الأنبياء في بيت المقدس و إمام الملائكة عند سدره المنتهي. فظهر بذلك فضله علي اهل الأرض و السماء و هي مقام جبريل عليه السلم "يسكن في ذروتها كما أَنَّ مقر العقل الجزئي و الروح الحيواني ذروة الدماغ و ذلك لأن جبريل و هو صورة العقل الكلية و مقامه و

٤٠ ح : جامع

٤١ ا ، ب : هي

٤٢ ح : - في

٤٣ ب : - التي

٤٤ ب : و هو

٤٥ ح : تقسيمها

٤٦ ب : - ب

٤٧ ب : صلعم

٤٨ ب : ع م

هي سدة المنتهى اشارة الى عقل المعاش والدماغ و لذا من رأي جبريل في منامه فإتما رأي صورة عقله، لأن جبريل لا يرى من مقام تعيينه لغير الأنبياء عليهم السلم كما في الوقعات المحمودية.

و الحقيقة الثالثة حقيقة الحقائق الكلية و هي الحقيقة المحمدية التي اشير اليها بالميم في "طسم" و إنما أخرت اشارة الي سر الختمية فكما أنه ختم الأنبياء بسيد المرسلين عليه و عليهم السلم، كذلك ختم "حروف التهجي" [٧٠] بالياء المشتمل عليها لفظ الميم كما في كشف الكنوز و تلك الحقيقة صورة الاسم الجامع الإلهي و هو ربها و منه الفيض. و الاسم الجامع هو الاسم "الله" و هو الاسم الأعظم الذي اشتهر ذكره وطاب خبره "و هو ربّ الأرباب وكلّ اسم جزئيّ يربّ قابلا من القوابل فإتما يأخذ الفيض من ذلك الاسم الكلي، فله الإحاطة التامة و الرئاسة العامة إحاطة السلطان الأعظم بجميع الممالك و رياسته علي كلّ مملوك و مالك، و تلك الحقيقة متصفة بالنبوة و الولاية المطلقتين و لكلّ نبيّ و وليّ حصّة معينة منهما، كما أنّ لكلّ واحد من كلّ نوع من أنواع المخلوقات العلوية و السفلية نصيب متعين من الحقيقة الإلهية غير أنّ حصّة نوع الإنسان أتمّ و أكمل من غيره لأنّه أجمع الحقائق كلها.

و اليه الإشارة بقوله عليه و سلم إنّ الله خلق آدم علي صورته" و ظهور تلك الحقيقة المحمدية يتفاوت تفاوت ظهور الهلال، لأنّه علي الترقّي في النورانية الي ليلة البدر وكأنّ ليلة البدر كالإنسان الكامل في ظهور زيادة النور فيه و تحقيقه أنّ أوّل مظهر في عالم الملك لتلك الحقيقة آدم أبو البشر عليه السلم"، فدارت من مظهر الي مظهر، كما قال تعالي و تقلّبك في الساجدين" الي أنّ انتهت الي نبينا عليه السلم" [٧١] فهي نسبة واحدة في الحقيقة، لكن قد تختلف ظهوراً و خفاءً بالنسبة الي

٤٩ : ١ - المعاش

٥٠ : ح - ختم

٥١ : ح - خيره

٥٢ : رواه البخاري في كتاب الاستئذان ١، و مسلم في كتاب البر ١١٥، و الحسنة ٢٥.

٥٣ : ب : ع م

٥٤ : سورة الشعراء (٢٦) ، الآية : ٢١٩

٥٥ : ب : ع م

الأعصار، فأول أمرها كان كالهلال حيث أنه يأخذ في الإزديادة^{٥٦} قليلا قليلا الي أن يمتلئ و يكون بدراً.

ثم يأخذ في الإنتقاص كذلك الي أن يعود الي حاله الأولي، فالتفاوت في الظهور لا في الشمس و القمر المحاذيين فأخذت تلك الحقيقة في الظهور من لدن آدم الي زمان ابراهيم عليه السلم فكان ظهورها في ابراهيم كظهور القمر ليلة الرابع عشر من الشهر، فإنه أخذ حظاً وافراً من التوحيد الذاتي و السرّ الإلهي و لذا أمر الله تعالى نبينا باتباعه بقوله ثمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ "فَاتَّبِعْهُ يَأْتِيَكَ الْجَمْعُ دُونَ التَّفْصِيلِ إِذْ لَا مَتَمَّ لِتَفْصِيلِ الصِّفَاتِ إِلَّا هُوَ، و لذا لم يكن غيره خاتماً، ثمَّ ازداد الظهور في نبينا عليه السلم ظهور^{٥٧} القمر ليلة الخامس عشر منه فجاءت تلك الحقيقة متجلية في اكمل صورها و لذا وقع الإختفاء بعده علي التدرج كاختفاء نور القمري بعد تنصّف الشهر قليلاً قليلاً فدعا عليه السلم الي توحيد الذات و الصفات و الأفعال علي وجه التفصيل و تمَّ به أمر الدعوة في الظاهر و الباطن بحيث انقطع الإحتياج الي نبي آخر بعده، و لذا قال لا نبي بعدي^{٥٨} لكن الله تعالى لما اقتضت حكمته أن يرجع النهاية [٧١ب] الي البداية و يتحد سرّ الأزل بسرّ الأبد جعل ظهور ذلك النور الأحمدى أخذاً الي الإختفاء الي آخر الزمان.

و اليه الإشارة بقوله عليه السلم: "الإسلام بدأ غريباً و سيعود غريباً"^{٥٩} وهو الإسلام الحقيقي و كونه غريباً أن لا يوجد له مونس و يختفي امره و بقول الحسن البصري: "كلّ يوم أو كلّ عام ترذلون" و في المرفوع: "لا يأتي عليكم زمان إلا والذي بعده شرّ منه حتّي تلقوا ربكم"^{٦٠}. قال الحافظ الشيرازي: ...

روزي اكر غمي رسدت تنك دل مباش رو شكر كن مبادكه از بد بتر شود و لتنزك الزمان و فساد الناس قيل للرجال رجال الغيب لأنهم غيب عن عيون الأغيار غشيتهم الغواشي و الأستار فهم كالمملوك تحت الأطمار. ثمَّ ظهور تلك الحقيقة في الأنبياء

٥٦ : ١ : الإزدياد

٥٧ سورة النحل (١٦) ، الآية : ١٢٣

٥٨ : ١ : ك

٥٩ راجع مجمع الزوائد للهيتمي، ١/ ١٦٩، ٣/ ٢٧٣.

٦٠ رواه مسلم في كتاب الإيمان ٢٣٢، و الترمذي في كتاب الإيمان ١٣.

٦١ رواه البخاري في كتاب الفتن ٦، و الترمذي في كتاب الفتن ٣٥.

بطريق الأصالة و في الأولياء من أفراد امهم^{٦٢} بطريق التبعية و الوراثة و لا بد لكل نبي من وارث كامل يكون كالمرأة لانطباع صور كمالاته فيه علي ما عليه عادة الله تعالى في تجديد الأعصار بالرجال الأخيار و قد كانوا قبل نبينا عليه السلم يرثون النبوة و الولاية معاً كما يرثون الولاية فحسب لعدم ظهور السر الحتمي بعد. ثم لما آل الأمر اليه عليه السلم انقطع وراثة النبوة و بقي الولاية المطلقة فاستدعت في ظهورها بطريق الوراثة مظاهر جمّة في كل قرن و عصر الي أن يتم [٧٢] هذه الدورية^{٦٣} القمرية.

و قد عرفت قبل أن العقل الأول الذي هو الروح المحمدي كان آدم الحقيقي، وإن آدم أبا البشر كان أول مظهر له في عالم الملك و الشهادة و أن ظهوره في الأدوار كان كظهور الهلال في ازدياد الأنوار و لما تم دور النبوة علي هذا الأسلوب اقتضت الحال أن يكون أمر الوراثة ايضاً علي هذا النمط المرغوب، إذ ظهور آدم الحقيقي بصورته و سره و هو نبينا عليه السلم، شابه ظهور آدم ابي البشر في أمر وراثة الولاية بالنسبة الي أفراد امته و إن كان هو في نفسه قمرًا منيرًا و سراجًا مضيئًا نبوة و ولاية. و اليه الإشارة بقوله عليه السلم علماء امتي كأنبيا بني إسرائيل^{٦٤} فافهم و لا تغفل فابتدأ امر الولاية في الظهور بعده عليه السلم في اولياء امته كما^{٦٥} ابتدأ امر النبوة و الولاية في الظهور بآدم الي أن يصل الي مقطعه و غايته، فكان أول مظهر لتلك الولاية بطريق الوراثة علي كرم الله وجهه و اليه الإشارة بقوله سبقتكم الي الإسلام طريقاً اي صبيًا ما بلغت اوان حلم. وقال بعضهم طرأ فكان كما اخبر الله تعالى عن يحيي عليه السلم بقوله وَ آتَيْنَاهُ الْكِتَابَ صَبِيًّا^{٦٦} و روي أنه اي علياً رضي الله عنه صعد المنبر يوماً و قال سلوني عما دون العرش فأتينا بين الجوانح علم جم هذا لعاب رسول الله [٧٢] صلى الله عليه وسلم في فمي هذا ما رزقني رسول الله رزقاً و قد صح أنه عليه السلم ما كشف نقاب الحقيقة لأحد كما كشفه لعلي رضي الله عنه^{٦٧} وهو متواتر مشهور.

٦٢ ح : من افراداتهم

٦٣ ب : الدورة

٦٤ كشف الحقائق للعجلوني، ٨٣/٢، حديث: ١٧٤٤.

٦٥ ب : + ان

٦٦ سورة مريم (١٩) ، الآية : ١٢

٦٧ لم اجد في المراجع.

و يدلّ عليه ايضاً^{٦٨} أنّه عليه السّلم وضع يده علي رأس علي رضي الله عنه و لقّنه التّوحيد و علّمه سرّاً عظيماً من أسرار الحقيقة و وصّاه أن لا يتكلّم احداً فعرض له حالة فلم يقدر علي أن يسكت فتكلّم في بئر فنبت بنفسه قصب فقطعه راع و نفخ فخرج منه جميع المقامات فإنّ الأصوات مأخوذة من المتصوّفة لا من الصّوفيّة لطلب الذوق والحضور، ثمّ لما سمع النّبيّ عليه السّلم صوت ذلك القصب قال يشير هذا الي سرّ ما كلّته لعليّ رض^{٦٩} و الي هذه القصّة البديعة اشار حضرة الشّيخ فريد الدّين العطار قدّس سرّه في منطق الطّير بقوله^{٧٠}:

چونكه خواهم كزغمت آهي كنم چون علي سر را قرو جاهي كنم
و حضرة المولي جلال الدّين ٦٧٢هـ قدّس سرّه في الجلد الرابع من المثنوي بقوله:
نيست وقت مشورت هين راه كن چون علي توآه اندر جاه كن
محرم آن آه^{٧١} كيايست و بس شب دو و پنهان روي كن چون عسس
فإن قلت : هذا إقراط منك في حقّ عليّ رضي الله عنه و ترجيح له^{٧٢} علي سائر الخلفاء
خلاف ما عليه العلماء في ترتيب الأفضليّة.
قلتُ : لا كلام في أنّ الخلفاء كلّهم من ورثة الولاية و لكلّ منهم خاصّة [٧٣]^{٧٤} و
وصف غالب يمتاز بها^{٧٥} عن الآخر كما إمتاز الأنبياء بالخصائص والأوصاف الغالبة.

الآ تري أنّ موسي عليه السّلم كان صاحب شريعة و حقيقة و الخضر كان صاحب حقيقة فقط علي قول من لم يقل بنبوته و لكن كان الغالب في نشأة موسي هو الشريعة و الميل الي جانب البقاء و لذا صدر عنه ما صدر من صورة الاعتراض علي^{٧٦} الخضر في أفعاله و كان الغالب في نشأة الخضر هو الحقيقة و الميل علي جانب الفناء و لذا قال هذا فِرَاقُ

٦٨ ب : - ايضاً

٦٩ لم اجدّه في المراجع.

٧٠ ب : - بقوله

٧١ ب : - آه

٧٢ ب : - له

٧٣ ب : به

٧٤ ح : الي

بَيْنِي وَ بَيْنِكَ ^{٧٥} لَأَنَّ الْبَيْنَةَ ^{٧٦} إِنَّمَا تَكُونُ فِي عَالَمِ الْفَرَاقِ وَ الْفَرْقِ لَا فِي عَالَمِ الْوَصَالِ وَ الْجَمْعِ، فَتَبَيَّنَ أَنَّ كِلَا مِنْهُمَا وَ إِنِ اشْتَرَكَا فِي الْعَمَلِ بِالشَّرِيعَةِ وَ الْحَقِيقَةِ وَ كَانَا مِنْ أَهْلِهِمَا مَعًا ^{٧٧} إِلَّا أَنَّهُمَا افْتَرَقَا بِحَسَبِ غَلْبَةِ الْأَوَّلِ فِي الثَّانِي وَ الثَّانِي فِي الثَّانِي وَ كَذَا كَانَ الْغَالِبَ عَلَيَّ نَشْأَةُ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ هُوَ الْجَمَالُ وَ عَلَيَّ نَشْأَةُ يَحْيَى عَلَيْهِ السَّلَامُ هُوَ الْجَلَالُ وَ إِنِ كَانَ الْكُلُّ جَامِعًا بَيْنَهُمَا.

رَوَى أَنَّهُ لَقِيَ يَحْيَى عِيسَى عَلَيْهِمَا السَّلَامُ، فَتَبَسَّمَ عِيسَى عَلَيَّ وَجْهَ يَحْيَى فَقَالَ "مَا لِي أَرَاكَ لَا هِيَا كَأَنَّكَ آمَنَ" فَقَالَ الْآخَرُ "مَا لِي أَرَاكَ عَابِسًا كَأَنَّكَ آيَسٌ" فَقَالَا "لَا نَبْرَحُ حَتَّى ^{٧٨} يَنْزِلَ عَلَيْنَا الْوَحْيُ" فَأَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى: أَجْبِكُمَا إِلَيَّ أَحْسَنَكُمَا ظَنًّا بِي. ^{٧٩} "وَلَا شَكَّ أَنَّ كِلَا مِنْهُمَا كَانَ أَحْسَنَ ظَنًّا بِرَبِّهِ فَهُمَا أَحَبَّ، إِذْ لَا يَقْتَضِي الْجَلَالُ [٧٣ب] الْيَحْيَاوِي وَ عِبُوسُهُ فِي وَجْهِهِ إِيَّاسُهُ مِنْ جَمَالِ اللَّهِ الْغَالِبِ ظُهُورُهُ فِي الْوُجُودِ الْعِيسَوِيِّ لِكُونِهِ حَالُ النُّشْأَةِ كَمَا لَا يَقْتَضِي الْجَمَالُ الْعِيسَوِيُّ أَمْنَهُ مِنْ جَلَالِ اللَّهِ الْغَالِبِ ظُهُورُهُ فِي الْوُجُودِ الْيَحْيَاوِي، فَافْهَمُوا فَإِنَّ الْمَقْصُودَ مِنَ الْجَلَالِ الْهَيْبَةِ وَ الْعِظَمَةِ الَّتِي هِيَ مَبْدَأُ الْحَيَرَةِ وَ الْإِنْقِبَاضِ وَ الْقَهْرِ وَ الْأَخْذِ. لَا تَرَى أَنَّ الْمَجَازِيبَ كَالْأَسْوَدِ الْمَفْتَرَسَةِ مِنْ حَيْثُ مَقَامُهُمْ.

فَإِذَا عَرَفْتَ هَذَا الْمَعْنَى فِي الْأَنْبِيَاءِ قَسَتْ عَلَيْهِمُ الْأَوْلِيَاءُ، لِأَنَّهُمْ وَرِثْتَهُمْ فِي عُلُومِهِمْ وَ مَشَارِبِهِمْ وَ الْفَرْدَ الْأَكْمَلَ هُوَ مَنْ كَانَ عَلَيَّ الْمَشْرَبِ الْمُحَمَّدِيَّ فِي الْإِعْتِدَالِ. فَالْصَّادِقُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَ وَارِثَ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي شَرِيعَتِهِ وَ طَرِيقَتِهِ وَ مَعْرِفَتِهِ وَ حَقِيقَتِهِ ^{٨٠} وَ لَكِنْ كَانَ الْغَالِبَ عَلَيَّ نَشْأَتُهُ الْمَعْرِفَةُ وَ لِذَا كَانَ مُتَوَاصِلَ الْأَحْزَانِ وَ الْفِكْرِ دَائِمَ السَّكُونِ سَاكِنِ الْأَطْرَافِ كَلِيلِ اللِّسَانِ، لِأَنَّ مَنْ عَرَفَ اللَّهَ كُلَّ لِسَانِهِ .

وَ كَذَا الْفَارُوقُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَ وَارِثًا لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي تِلْكَ الْمَرَاتِبِ الْأَرْبَعِ وَ لَكِنْ كَانَ الْغَالِبَ عَلَيَّ نَشْأَتُهُ الشَّرِيعَةُ وَ لِذَا مَا وَضَعَ الدَّرَةَ مِنْ يَدِهِ، بَلْ كَانَ مُعْظَمُ أَمْرِهِ إِقَامَةَ الْحُدُودِ.

٧٥ سورة الكهف (١٨) ، الآية : ٧٨

٧٦ ح : الْبَيْنَةُ

٧٧ ب : مَعَ اَنْ . ب : - إِلَّا

٧٨ ب : - حَتَّى

٧٩ لَمْ أَجِدْهُ فِي الْمَرَاجِعِ.

٨٠ ب : وَ حَقِيقَتُهُ وَ مَعْرِفَتُهُ

و كان الغالب علي نشأة ذي التَّوَرِين رضي الله عنه الطَّريقة و لذا لم يضع المصحف من يده و الإجتهد بأحكامه، حتَّى استشهد عليه عند قوله تعالى قَسِيكَفِيكَهُمْ اللَّهُ^{٨١} و فيه اشارة الي أنَّ الأوصاف الطَّبِيعِيَّة و القوي النَّفْسَانِيَّة [٧٤] سَخَّرَتْ لعثمان رضي الله عنه و قهرها الله له فجعل زمام تصرُّفها في يد تصرُّف القلب، فالطَّريقة الَّتِي هي المجاهدة مع النَّفْس و الهوي و الشَّيْطَان و الدُّنْيَا تُوَدِّي الي مقام الشَّهادة و هو الحضور مع الله و الحصول عنده.

وكان الغالب علي نشأة المرتضي رضي الله عنه الحقيقة، و لذا كان اسد الله^{٨٢} الغالب و كلامنا ليس في الولاية المطلقة، بل في الولاية المطلقة المقيَّدة بالقُطْبِيَّة الكبرى و لا يخفي أنَّها ليست من مقتضيات مطلق الولاية و لذا قد جَاء بعض الأولياء فارغاً عن التَّصرُّف قُطْبِيَّة علي رضي الله عنه لا تقدح في شأن ولاية الخلفاء. فإن قلت: عرف نما سبق أنَّ رتبة علي رضي الله عنه في الظهور كرتبة هلالية القمر، إذ هو آدم أوَّل في مظهرية^{٨٣} الولاية المطلقة من حيث الوراثة و ذا غير مناسب بكُماليَّة حاله.

قلت: كلامنا في الظهور لا في التَّحَقُّق، كما أنَّ الأنبياء بأجمعهم متحقِّقون بحقايق النُّبُوَّة و الولاية^{٨٤} متفاوتون في الظهور بحسب الأعصار و الأدوار، و تفاوت استعدادات الأُمَّة، فكذا الأولياء متحقِّقون بحقايق الولاية متفاوتون في الظهور و الإظهار، فكلَّ ظهور يترقَّب وقته و لكلَّ اجمال مقام تفصيل و لكلَّ قوَّة محلَّ فعل سنَّة الله في الدِّين خلوا من قبل و لَن تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا^{٨٥} و تحقِّق المقام. أنَّ الأنبياء كلَّهم من لدن آدم الي نبينا عليه و عليهم الصَّلوة و السَّلم واصلون [٧٤] الي الله تعالى محرزون جميع مراتب التَّوحيد من الأفعال و الصِّفات و الذَّات بالقوَّة و بالفعل، فهم بهذا الإعتبار كالحلقة المفرغة لا يدري اين طرفها.^{٨٦}

٨١ سورة البقرة (٢) الآية : ١٣٧

٨٢ ١ : - و الحصول عنده ... و لذا كان اسد الله

٨٣ ح : مظهر

٨٤ ١ : و الوراثة

٨٥ سورة الأحزاب (٣٣) الآية : ٦٢

٨٦ ب : طرفها

و اليه الإشارة بقوله تعالى لَا تُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ ^{٨٧} ولكن متفاوتون في مراتب الفناء والبقاء الذين هما ككفتي الميزان، فالغالب علي نشأة أكثرهم حكم الفناء و لذا كانوا داعين الي التنزيه الغالب غير إبراهيم عليه السّلم، فَإِنَّهُ اعْتَدَلَ فِيهِ الْكَفَّتَانِ و لذا كان ابا الأنبياء و داعياً أُمَّتِهِ الي جميع مراتب التوحيد، فظهر أَنَّ لَهُمْ تَفَاضُلًا مِنْ جِهَةِ الدَّعْوَةِ، واختلافاً كما يشير اليه قوله تعالى تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ ^{٨٨} فمنهم الدّاعي الي توحيد الأفعال فقط لعدم استعداد أُمَّتِهِ لظهور أحكام توحيد الصفات و الذات في مراتبهم، و منهم الدّاعي الي توحيد الأفعال والصفات فحسب لعدم استعداد أُمَّتِهِ لقبول دعوة توحيد الذات بالفعل ^{٨٩} ومنهم الدّاعي الي توحيد الذات بالفعل ايضاً لحسن استعداد الأُمَّة "وهو إبراهيم عليه السّلم، فَإِنَّهُ دَعَا أُمَّتَهُ الي جميع المراتب دعوة فعلية إِلَّا أَنَّهُ وجد القبول في المرتبتين الأوليين دون الثالثة، إذ لو وجد لكان خاتماً للأنبياء لتتمام امر الدّعوة و القبول حينئذٍ بالنسبة الي جميع المراتب او" نقول وجد القبول و التّحقّق لكن علي وجه [٧٥] الإجمال دون التّفصيل، إذ مرتبة التّفصيل من كلّ وجه أُخِرَتْ لِنَبِينَا عَلَيْهِ السّلم ولأُمَّتِهِ و لذا كان خاتم الأنبياء. ثُمَّ أُمَّةُ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السّلم في "قَوَاهِ الْأَفَاقِيَّةِ و عدم حصول امر في القوي الأفاقية، وهو قبول توحيد الذات بالفعل لا يستلزم عدم حصوله في القوي الانفسية و هي قوّة الرّوحانيّة في باطن إبراهيم عليه السّلم، فإبراهيم متحقّق في نفسه" بجميع المراتب و المقامات، و إن لم يكن أُمَّتُهُ كذلك و قس عليه سائر الأنبياء عليهم السّلم و حالهم مع امهم.

فإيّاك و القدح في شأن الأنبياء بما يشين بجمالهم و ^{٩٠} لا يليق بكمالهم، فَإِنَّ كُلَّهُمْ واصلون الي اقصى الكمالات و نهاية السّعادات و إن كان لهم تفاوت في درجات الدّعوة

٨٧ سورة البقرة (٢) ، الآية : ٢٨٥

٨٨ سورة البقرة (٢) ، الآية : ٢٥٣

٨٩ ح : لعدم

٩٠ ب : بالقوّة

٩١ ا : استعداد أُمَّتِهِ

٩٢ ب : و

٩٣ ا. ب : هي

٩٤ ب : - في نفسه

٩٥ ب : او

بحسب مشارب الأمم، فذاك جاء من قبل الأمم لا من قبلهم، فهم فانون في الله " و باقون بالله، لأن الولاية قبل النبوة، إذ آخر درجات الولاية أول مقامات النبوة.

فالنبوة تبتني على الولاية، فالنبي لا يكون نبياً إلا بعد كونه ولياً، لأن الموقوف عليه أقدم من الموقوف، ومعني الولاية: الفناء في الله " بحسب العروج. و اليه الإشارة بالإسم الآخر والبقاء بالله بحسب النزول و اليه الإشارة بالإسم "الأول. إذ هو الأول باعتبار بدء السير نزولاً، و الآخر باعتبار ختم السير عروجاً. [٧٥ ب]

فإذا حصل الفناء و البقاء حصل الوصول و الحصول، و إذا " قد استبان لك الحق عرفت فساد قول "الجهلة من المتصوفة، إن بعض الأنبياء لم يكن واصلًا الي توحيد الصفات و بعضهم الي توحيد الذات و فساد قول بعضهم في حق الأصحاب بل الخلفاء منهم أن بعضهم لم يكن واصلًا الي الإسم السابع و نحوه وذلك لأن النبي عليه السلم كان خلقه القرآن "علي ما روي عن الصديقة رضي الله عنها و لا اسم خارجاً من القرآن، فمن تخلق بالقرآن تخلق بالأسماء كلها سبعة او اثني عشر او تسعة و تسعين او ألفاً و واحداً.

و من المعلوم أن هذا التخلق كان موجوداً في الخلفاء و ميراثاً معنوياً منه عليه السلم لهم " و كذا في غيرهم يشهادات الرسول مراراً و يشهادة تقريبهم " الي جنابه و لا شك أن المقرّب الي الأعرف الأفضل أعرف و أفضل، و المشهود له بالكمال من لسان الرسول أعلي و أكمل، لاسيما و قد قال عليه السلام اصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم "فجعلهم من مقتدي الناس لا من مقتديهم، و من شأن المقتدي اسم مفعول أن يكون أتم من غيره، فكيف يكون من بعدهم أتم في تكميل الأسماء منهم و هذه لعمري

٩٦ ب : + تعالى

٩٧ ب : + تعالى

٩٨ ب : - الآخر والبقاء بالله ... الإشارة بالإسم

٩٩ ح : واذ

١٠٠ ب : بعض

١٠١ رواه مسلم في كتاب المسافرين، ١٣٩.

١٠٢ ح : اليهم

١٠٣ ب : تقريبهم

١٠٤ كشف الخفاء للمجلوني، ١/ ١٣٢، حديث: ٣٨١.

قِرْبَةٍ بلا مِرْبَةٍ ونعوذ بالله من جهل اهل "الفرية".

وقد ثبت أَنَّ للرَّسُل اسراراً لم يطلع عليها [١٧٦] الأنبياء و للأنبياء اسراراً لم يطلع عليها الأولياء و للأولياء اسراراً لم يطلع عليها "المؤمنون". فمن هذا شانه من الرسل و الأنبياء والأولياء يجب امساك اللسان عنهم، فيأتهم لعلو شأنهم و سمو مكائنتهم فوق ما يتصوره الرسمي العامي و أكثر من في زي المشايخ و الصوفيّة في هذا الزمان من العامة و إن كانوا في لباس الخاصّة لأن العلم و العرفان والتحقّق بحقّايق الإيمان و الإحسان ليس من شان الخرقه بل من أحوال القلب ذي الخرقه، فعليك بقطع لسان الجاهل و الفرق بين الحقّ و الباطل و ممّا شاع من قديم القول في حقّ الأئمة الأربعة فاعلم أنّهم و إن صرفوا أوقاتهم في علم المعاملة و الاجتهاد بحسب الظاهر، إلّا أنّ لهم أحوالاً باطنية مع الله تعالى بحيث وسع إنشراحهم الصّدري أن يكونوا مع الخلق في الظاهر و مع الحقّ في الباطن فهم أهل المعاملة و المكاشفة معاً و أصحاب المراتب الأربع المذكورة جميعاً و في حسن حالهم و علو مقامهم ظاهراً و باطناً كلام في أوائل الأحياء لحجة الإسلام الإمام الغزالي ٥٠٥ هـ (١١١١م) قدس سره فارجع اليد.

و أمّا قول حضرة مولانا في الجلد الثالث من المشنوي:

آن طرف كه عشق مي افزود درد
بو حنيفه و شافعي درسي نكرد
فلا يدلّ علي [١٧٦] أنّ ابا حنيفه و الشافعي ليس لهما قدم في مقام العشق الذي هو إفراط المحبة و حصول الفناء عن الحسّ والوهم و العقل الجزئي بل علي تباين "علم المعاملة و المكاشفة من قبيل الكسب و علم المكاشفة من قبيل الوهب، و الواصل الي الثاني قد يصل الي الأوّل و كذا الواصل الي الأوّل قد يصل الي الثاني، لكن أهل الكشف عال علي "عالم علم المعاملة و مطلع علي حاله و مقامه من غير عكس و هداية العشق الي الله و هداية العقل الي الجنة.

فالمراد بأبي حنيفه و الشافعي كلّ اهل اجتهاد في علم المعاملة مع أنّه نفى درس

١٠٥ ح - اهل

١٠٦ ح ، ا - عليها

١٠٧ ح + حال

١٠٨ ب - علي

١٠٩ ب - علم

العشق منهما و لا يلزم من نفيه نفي التحقق به و الوصول اليه، إذ رُبَّ قادر علي شيء لا يفعله لمانع يقتضيه. فأبو حنيفة و الشافعي و مالك و أحمد و نحوهم لا اشتغالهم التأم بعلم الإجتهد في الظاهر لكونه من مقتضيات عصرهم و كونهم متعينين في ذلك الوقت له، أغلقوا باب علم المكاشفة صيانة للناس لعموم خطابهم للأمة كالأنبياء و لا يعتبر بالأصالة إلا فهم العامة، فافهم هداك الله.

فإن قلت: مراده من نفي درس العشق عدم وصولهما اليه و عدم علمهما بأحوال العشاق، قلت: لا دليل عليه و بعيد أن يكون التابع عاشقاً كاملاً و المتبوع زاهداً ناقصاً، فأين أنت يا مسكين من فهم المقال. [١٧٧] و أظن أنك من أهل القيل و القال و لو لا هذا البيت صدر من حضرة المولوي لتركت التأويل و رددت القول علي قائله بالنكير و التضييل. و أما قول الشيخ ابن الأشراف الإذنيقي ٨٧٤ هـ (١٤٦٩م) في بعض الهيآت التركية ما معناه أن العشاق قعدوا في دار العشق و الوصال فنظرت و لم أر فيهم نعمان و مالكا.

فاعلم أن الطرق الي الله بعدد أنفاس الخلاق و لكل سالك سمت خاص به في سلوكه إذ التوجهات مختلفة و الاستعدادات متفاوتة، ثم العشق مقام الإثنيينية و المحببة و فوقه مقام الوحدة و المحبوبة و ايضاً أن طريق الفناء يغير طريق البقاء، فإن أهل السلوك متفاوتون، فمن ذاهب و من جاء من طرق شتى، فمن الجائز أن يختلف الإمام نعمان و الإمام مالك و الشيخ المذكور في طريق توجهاتهم و توجهات طريقهم فلم ير بعضهم بعضاً، وإن الشيخ كان من أهل العشق، فرأي أقرانه في دار العشق و الحيرة و الهيمان، فبعد معهم فيها.

و أما الإمامان فقد تجاوزا من هنا الي مقام المحبوبة فلذا لم ير بعضهم بعضاً و ايضاً أن الشيخ كان في طريق الفناء و الإمامين كانا في طريق البقاء، فكيف يري من في طريق سالك طريق أخرى، إذا تباعد بينهما و بين طريقي الفناء و البقاء تباعد وقد يحصل البقاء بعد الفناء بسنين كثيرة.

و في التأويلات النجمية اعلم أن أهل الجنة و أهل النار [١٧٧ب] يرون أهل

١١٠ ب : - به

١١١ ب : جائز

١١٢ ب : - في

الله ^{١١٣} و هم اصحاب الأعراف بالصورة ما داموا في مواطن الكونين، فإذا دخلوا الجنة الحقيقة المضافة الي الله ^{١١٤} في سرادقات العزة و عالم الجبروت انقطع عنهم نظرم و نظر الملائكة المقربين، فافهم جداً.

و قد حكى عن بابا جعفر الأبهري أنه دخل علي بابا طاهر الهمداني فقال : أين كنت ، فإني حضرت البارحة مع الخواص علي باب الله ^{١١٥} فما رأيته ؟ ثم قال بابا طاهر: صدقت كنت علي الباب مع الخواص و كنت داخلًا مع الأخص فما رأيته، انتهى كلام التأويلات.

اقول ^{١١٦} ما أشد ^{١١٧} هذه الحكاية إفحامًا و إلزامًا للشيخ ابن الأشرف الأذنيقي في مقاله المذكور، فله در حاكها وساردها و سأنقها الي مواقعها و مواردها، ثم جئنا الي المصدوق وهو أن أمراولاية لم يزل ظاهراً علي التدريج بحسب القوابل و الأزمان خارجاً من القوة الي الفعل و من الإجمال الي التفصيل ظهور القمر و خروجه في النصف الأول من الشهر الي أن إنتهت النوبة الي حضرة الشيخ الأكبر قدس سره الأظهر، فظهر فيه ظهور القمر ليلة البدر.

ولذا قال في فصوص الحكم و هذه مسألة أخبرت أنه ما سطرها احد في كتاب ^{١١٨} لا انا و لا غيري إلا في هذا الكتاب انتهى. اي لعدم بلوغ الزمان الي ما يقتضي ابراز الحقائق و ^{١١٩} اسرارها بما هي عليه، فإنه من خصائص الوقت الختامي [١٧٨] ولطائف مولداته التي لم يكن بلد الزمان ما يتولد منه ذلك كما في شرح الجندي فجعله الله تعالي القلم الأعلي بحيث اثبت في لوح الوجود و. أظهر في صحائف الشهود كل معرفة كتمتها الحكماء وكل حكمة أجملها العرفاء وكل سر ^{١٢٠} أبهمه الأولياء و كل نور اسرجه الانبياء فجاء حاوياً للدوائر الأول و الثانوي محيطاً بأفلاك الحقائق والمعاني، و أجاب عن

١١٣ ب : + تعالي

١١٤ ا : + تعالي

١١٥ ب : + تعالي

١١٦ ا : - اقول

١١٧ ا : فما أشد

١١٨ ب : - في كتاب

١١٩ ب : + اظهار

١٢٠ ح : كل سر

اسولة الحكيم محمد بن علي الترمذي قدس سره و كان قبل الشيخ^{١٢١} بأربعمائة سنة تقريباً، فإنه سأل خاتم الولاية عن اسولة و صرح بأن الخاتم هو الذي يجيب عنها، فالشيخ قدس سره خاتمة الولاية الخاصة المحمدية.

فإن قلت: ما معني الختم و سلسلة الولاية لا تنقطع ابداً ؟
قلت: نعم أن الولاية من الأوصاف الإلهية الأبدية، لأن الله تعالى هو الولي الحميد فختمها ليس بمعني الإنقطاع، بل بمعني تماميتها و كماليتها، فكما أن الإسم الأعظم لما تجلي في أكمل صورة^{١٢٢} و هو نبينا صلي الله عليه وسلم، فاقضي خاتمته في مقام النبوة مع بقاء نور تلك النبوة في مرآة الشريعة المطهرة الي قيام الساعة.
كذلك امر الولاية لما تبدي في أكمل مظهره و هو^{١٢٣} الشيخ الأكبر قدس سره الأظهر اقتضي خاتمته في مقام الولاية^{١٢٤} مع بقاء [٧٨] نور تلك الولاية في مجالي قلوب الأقطاب و من يتبعهم الي ساعة القيام فهو ختم الولاية الخاصة و عيسي عليه السلم ختم الولاية المطلقة و المهدي رضي الله عنه ختم الخلافة المطلقة.

فإن قلت: يلزم مما ذكرت أن يكون الشيخ أفضل من علي رض و أني له ذلك .
قلت : قد نبهتك في ما سبق عن سنة الغفلة فلا تعد الي النوم و ذلك أن كون الشيخ أكمل مظاهر الظهور لا يوجب الأفضلية و ختمه مبني علي هذا المعني، كما أن بعض السلاطين ممن له كمال في معني من المعاني كالعلم أو الشجاعة أو نحوهما .
لو قلت : فيه أنه خاتمة السلاطين بملاحظة ذلك المعني الكمال لم يلزم أن يكون أفضل من كل وجه والمفضول قد يكون أفضل من الفاضل في بعض الأمور، و اليه الإشارة بقوله عليه السلم في قصة^{١٢٥} تأبير النخل انتم أعلم بأمور دنياكم^{١٢٦} و لبعض الكمل

١٢١ ح : - الشيخ

١٢٢ ح : + الفتح

١٢٣ ب : صورة

١٢٤ ا : - و هو

١٢٥ ب : - لما تبدي في اكمل في مقام الولاية

١٢٦ ب : - في قصة

١٢٧ لم اجد في المراجع.

سرَّ الحتمية وفيه الشرف التام كما قال عليه السلم نحن الآخرون السابقون.^{١٢٨}
 فحضرة الشيخ الشهير به يونس أمره (١٣٢٠م) قدس سره له حظ من الحتمية،
 إذ قد تكلم من المعارف باللسان التركي ما لم يكن مقدوراً لواحدٍ لا قبله ولا بعده، فلو
 تتبعت الكلمات التركية الواردة علي أسلوب القصائد والإلهيات من مشايخ الخلوتية و
 الجلوتية^{١٢٩} وغيرهم من اهل [١٧٩] المعارف والأذواق لوجدت كل مضمون منها قد سبق
 به يونس أمره، فهذا باب من الحتمية.

وكذا حضرة الشيخ الشهير به الهدايي الأسكداري ١٠٣٨هـ (١٦٢٣م) له حظ
 أوفي من مائدة الحتمية في الطريقة الجلوتية، لأنه وضع رسوماً وأوضاعاً وقوانين طريقت
 بحيث لم يتيسر^{١٣٠} لواحد لا قبله ولا بعده وهو من مشايخ هذا الفقير في المعنى، فإنه
 علمني الإسم " الله " و عرض علي خطبه المختصرة التي تعرف اليوم به خطب الهدايي و
 قال قد اختصرت هذه الخطب من الخطب المفصلة لحضرة الشيخ الأكبر قدس سره الأطهر و
 لذا أحب خطبه في الجمع والأعياد ، لأن قصر الخطبة أمر لازم في هذه الأعصار مع أنها
 واردة علي المراتب الأربع في أكثر مواعظها وإن لم يعرفه من لا خبر له عن الطريقة.
 ثم إن الطريقة الجلوتية -بالجيم- آخر الطرق كلها فهي محدثة بنظر الظاهر لا
 بنظر الحقيقة، فشانها أعظم من شؤون الطرائق القدد و لذا من خرج عنها و دخل في غيرها
 يعزّر و يؤدّب عند أصحابها، كما يؤدّب الحنفي إذا تشفع، و إن كان الأخذ بالكل مفيداً
 وارداً علي النهج القويم والصراط المستقيم و قد قال الشيخ أبو سعيد الخراز الذي هو
 لسان من ألسنة الحق [١٧٩] "حسنات الأبرار سيئات المقربين".

و الحاصل أن في الآخرة والحتمية سرّاً ليس في غيرها. ألا ترى أن رسول الله صلي
 الله^{١٣١} عليه وسلم كان أفضل لكونه خاتماً و القرآن لكونه ناسخاً و الأمة لكونها جامعة
 لكمالات الأمم كلها، لأنها أصحاب توحيد الأفعال والصفات والذات بالفعل .
 وكذا كان السلاطين العثمانية أفضل الملوك و دولتهم أقوى الدول مطلقاً لسعة

١٢٨ رواه مسلم في كتاب الجمعة ١٩ . ٢٠ . ٢١ . ٢٢ . و احمد بن حنبل ج ٢ . حديث:

٢٤٢٥٠٤ .

١٢٩ ب : - و الجلوتية

١٣٠ ح : تيسر

١٣١ ب : + تعالي

الإحاطة و سرّ الآخرة، إذ دولتهم متصلة به المهديّ و مجيء حضرة الشيخ الأكبر قدس سرّه الأطهر خلال الستمائة و السبعمائة اشارة الي تنصّف^{١٣٣} زمان^{١٣٤} الدّور القمريّ، فإنّ العلماء ذهبوا الي قيام المهديّ و ظهوره إمّا في أوّئل المائة الثانية بعد الألف أو في أوّئل المائة الثالثة كما يشير اليه قوله عليه السّلم خيركم بعد المائتين^{١٣٥} خفيف الحاذ و بعد ظهوره ينزل عيسي عليه السّلم ثمّ^{١٣٦} لا يبقّي في الدّنيا خير بعد وفاتهما، و لا يبلغ عمر الدّنيا الي^{١٣٧} خمسماية البتّة، لأنّ الأحاديث قاطعة بذلك.

فإن قلت: أليس هذا تعيين وقت قيام السّاعة و قد استأثر الله^{١٣٨} بعلمه؟ قلت: لا فإنّه تقريب و تخمين لا تحقيق و تعيين، فقوله تعالى قُلْ إِنَّمَا عَلِمْتُهَا عِنْدَ رَبِّي^{١٣٩} عليّ حاله و لعلّك تقول ما معني تصنّف الشيخ بين زمان الدّور القمريّ. [١٨٠] فأقول قد قلنا سابقاً بمثاليّة الهلال لظهور أمر النّبوة و الولاية و الهلال لا يكون قمراً بدرّاً منيراً إلّا بعد تصنّف الشّهر، فكنا أمر الولاية الموروثة في هذه الأمّة فكانت مدّة الدّنيا^{١٤٠} بعد^{١٤١} زمان النّبوة كأنّها كشهر واحد من الشّهور في أمر الظهور و القلّة فافهم هذه الأسرار و الخطاب، فإنّها من أيدي الإسم الفياض الرّهّاب. و قد صحّ عند اهل الله^{١٤٢} أنّ حضرة الشيخ أحضرت له قلوب المستعدين لسوك هذه الطّريقة الخاصّة لقبول قبض العناية الإختصاصيّة و ذلك من زمانه الي قيام السّاعة، فنفخ فيها اي بالنّفس الرّحمانّي الذي يحيي القلوب والأرواح و يبعث البواطن كالصّور مع الأشباح.

يقول الفقير نبيّه الله القدير عن سبّة الغفلة والتّديبر و آتبيّه بتسليم ما يجري من

١٣٢ ح : تنصّت

١٣٣ ب : - زمان

١٣٤ راجع كنز العمال للهندي، ٢٢٢/١١، حديث: ٣١٣-٢.

١٣٥ ح : - ثمّ

١٣٦ ح : - الي

١٣٧ ب : + تعالى

١٣٨ سورة الأعراف (٧)، الآية : ١٨٧

١٣٩ ح ، ب : - الدّنيا

١٤٠ ب : - بعد

١٤١ ب : + تعالى

القضاء والتقدير، وأخرجه من ظلمات الخيال والفكر، وشرقه بالواردات والشكر، رأيت في بعض المنامات الصّادقة في آواخر شهر ربيع الآخر من سنة ثمان وثمانين و ألف أن حضرة الشيخ الأكبر قدّس سرّه قد أقبل عليّ و هو رجل معتدل القامة، أسمر اللون و قد لهزم^{١٢} الشّيب خذه فقبّل فمي و قبّلت قدمه الشّريفة^{١٣} ثمّ استيقظت فأولت التّقبيل في الفم ينفخ الروح المعنوي المشار اليه آنفًا [٨٠ -] و التّقبيل في القدم يتواضعي له و سلوك طريقته باعتقاده في^{١٤} علومه و أعماله و أحواله^{١٥} و قبول نصيحته بجوامع كلماته^{١٦} و أقواله و الحمد لله تعالى علي ذلك.

قال تعالى لئن شكرتم لأزيدنكم^{١٧} فكان هذا الفيض العامّ للخوآصّ من جنابه و جانبه كفيض شجرة طوبى علي الجنّات و أهاليها، فكما أن لكلّ دار منها غصنًا من تلك الشّجرة مفيضًا علي اهلها كلّ خير و جود، فكنا لكلّ قلب من قلوب اهل الإستعداد حصّة فيض و نصيب نفخ و حظّ فتح من قم حضرة الشّيوخ و لسانه و يده، فهو خلق الله الأعظم في هذه الأمّة، و مفتاح مغلفات الأمور المهمّة و له الأحاطة التّامة بما هو خارج عن قلوب الخاصّة و عقول العامّة، و العرفاء إنّما يفهمون كلامه في فتوحاته و غيره من مراتبهم لا من مرتبته، فإنّ لحقائقه بطونًا متفاوتة و لمشارب معارفه عيونًا مختلفة و مكره^{١٨} في معانيه بمرتبة قوله و مكرّر الله^{١٩} و مكر غيره بمرتبة و مكروا في قوله و مكرّوا و مكرّر الله و الله خيرّ الماكريين^{٢٠} فإذا كان فهم كلامه علي الحقيقة خارجًا عن طوق الخوآصّ العرفاء الأدباء، فما ظنّك بعوام العلماء الذين هم بمنزلة الجهلاء.

و كم تري و تسمع في حقّه إنكارًا بل إكفازًا لاسيّنا^{٢١} وقد صدر من يعدّ منفضلاً.

١٤٢ ب : هزم

١٤٣ ح : الشّريف

١٤٤ ب ، ح : - ذلك قال

١٤٥ ح : - و التّقبيل في القلم ... و أعماله و أهواله

١٤٦ ب : بجوامع الكلمات

١٤٧ سورة ابراهيم (١٤) ، الآية : ٧

١٤٨ ا : - مكره

١٤٩ سورة آل عمران (٣) ، الآية : ٥٤

١٥٠ سورة آل عمران (٣) ، الآية : ٥٤

١٥١ ح : - و

الذهر ك سعد الدين التفتزاني ٧٩١ هـ (١٣٨٩م) والمفتي الشهير بامير جوي و محمد البركوي وغيرهم من مشاهير^{١٥٢} علماء^{١٥٣} العجم والعرب [٨١^أ] و الروم و لكن أين ذو الجناح الواحد من^{١٥٤} ذي الجناحين والأعمى ممن له مشاهدة الآثار بصحيح العين ويقولون في حقّه " الأكفر " مكان الأكبر، و له وجه صحيح عندنا معاشر الصوفية و هو أنّ معناه أشدّ كفرًا بالطاغوت علي ما يصرّح^{١٥٥} هذا المعني قوله تعالى وَ مَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَ يُوْمِنْ بِاللّهِ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى^{١٥٦} فَإِنَّ مَدْلُولَهُ أَنَّ النّجاة في الإيمان الكامل و هو الجمع بين الإيمان بالله و الكفر بالطاغوت و حقيقة الطاغوت ما يكون سببًا لطغيانك و ضلالك عن طريق الحقّ تعالى، أيًا ما كان من النّفس و الولد و المال و الجاه و ما يتعلّق بها من الأمور الظاهرة و الباطنة ممّا يعدّ مضلًا عند الطائفتين فالكفر^{١٥٧} بمثله بالفناء عنه و عداوته، كما قال إبراهيم عليه السّلم فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِي إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ^{١٥٨} كفر مقبول و إيمان محض إذ به يظهر سرّ التّخلية - بالخاء المعجمة - كما أنّ بالإيمان يظهر سرّ التّخلية - بالمهملة - و من هذا المسلك قول الشّيخ في بعض رباعياته " و جنّة الفردوس للكافر " اي للكافر بالطاغوت وقال العرفي الشيرازي :

عنايت صمدي ردّ كفر مانكند اكر كمال^{١٥٩} پذيرد صنم پر سيء ما و تحقيق المقام أنّ الكفر علي وجهين كفر وحدة الحقّ تعالى [٨١^ب] و هو كفر الكفرة و الفجرة و هذا الكفر مردود مطلقا، و كفر ما سوي الحقّ تعالى، و هو كفر البررة و الخيرة و هذا الكفر مقبول مطلقا، كما دلّ عليه الآية المذكورة، فجوهر الإيمان الكامل مركّب من جزئين: الأوّل الكفر بالطاغوت والثاني الإيمان بالله^{١٦٠} و لما كان متعلّق الإيمان وحدة الحقّ

١٥٢ ب : مشاهير

١٥٣ ح : + العرب و

١٥٤ ب : مع

١٥٥ ا : صرّح

١٥٦ سورة البقرة (٢) . الآية : ٢٥٦

١٥٧ ب : و الكفر

١٥٨ سورة الشعراء (٢٦) . الآية : ٧٧

١٥٩ ب : مال

١٦٠ ب : + تعالى

و متعلق الكفر الطاغوت يعني الأصنام و الشياطين و ما سوي الله ^{١٦١} لم يلزم اجتماع الضدين في محل واحد و من هذا الباب ايضاً قول الشيخ " من لم يتم كفره لم يكمل حقيقته " و معني البيت العرفي أن عبوديتنا للصنم و هو المعشوق إن قبلت الكمال، فالعناية الصمدية لا ترد كفرنا اي لأن كفرنا كفر مقبول لا كفر مردود و شرط في العبودية قبول الكمال لأن الكفر الحقيقي ما لم يكمل لا يقبل.

و الحاصل أن العبودية للمعبود و الإيمان به بطريق الشهود إنما تحصل بالتبري عن عبادة ما سواه و الكفر و العداوة لجميع من عداه، لأن الله تعالى مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ ^{١٦٢} فينبغي أن يصرف المحبة الي المحبوب الواحد و هذا الكفر الحقيقي المذكور قد تم و كمل في أكامل الناس منهم حضرة الشيخ الأكبر قدس سره الأظهر فأكفاره بالمعني الذي اراده الأعداء و الحساد ليس بصحيح جداً. ونعم ما قال ابن سينا: تكفير چومن کسی بس آسان نبود ديزاکه [٨٢] چون ایمان من ایمان بنود ^{١٦٣}

و اعلم أن الله هو الذي يضل من يشاء و يهدي من يشاء اي في الحقيقة وقد جعل رسول الله صلى الله عليه و سلم مظهر الاسم الهادي و جعل الشيطان مظهر الاسم المضل، فكل من له حصّة من الاسم الأول فهو تحت لوآء المصطفى و كل من له حظ من الاسم الثاني فهو في سلسلة رئيس الأعداء و إنما خلق الشيطان ليكون واسطة بينه و بين اهل الضلال في ظهور الاسم المضل الذي يريه و هو في عبودية هذا الاسم و قابل آثاره الي قيام الساعة و هو كالمندبل الذي يمسح عليه الأيدي لإزالة الأذى و القدر اي وقاية الله و جنته يرمي اليه السوء ولا يتجاوز الي الله تأديباً معه مع أنه المضل في الحقيقة، كما دلّ عليه النصوص و إنما خلق الشيخ الأكبر ليكون جنة و وقاية للإسم الهادي و هو النبي عليه السّلم و ذلك لأنّ الناس نسبوا اليه كلّ ما يخالف عقائدهم و أعمالهم مع أن ما جاء به من العلوم خصوصاً كتاب فصوص الحكم إنما كان من عند النبي عليه السّلم و لو صدر ذلك من النبي عليه السّلم بغير واسطة الشيخ رض لقلوه بالإضطرار لكنّ الله أراد أن يمتحنهم فجعل الشيخ فيما بينهم و بين الرسول لينسبوا اليه ما يخالف ظاهر الشرع لا الي

١٦١ ب : + تعالي

١٦٢ سورة الأحزاب (٣٣) ، الآية : ٤

١٦٣ ح : چو

و سن درهمه و هريك مسلمان نبود

١٦٤ ب : + ورد هر چو من بکي آن هم کافر

الرَّسُولُ تَأْدِيبًا مَعَهُ. [٨٢ب]

و إن كان قدح الشَّيْخ في الحقيقة قدحاً له عليه السَّلم من حيث لا يدرون إذ كلُّ ما أتى به و أظهره بإذن الله ^{١٦٥} و أذن الرَّسُول فما معني قدحه و نسبة السَّوء اليه، فإن كنت في شك من هذا فنحن معاشر الصَّوْفِيَّة لا نشك في أمره، فإذا وجدنا ما يوافق ظاهر الشَّرْع أبقيناه علي حاله و إذا وجدنا ما يخالف ظاهره أو كُنَّاه كما يؤكِّد اللَّفْظ المجمل و نحلُّ المعقَّدات كما يحلُّ المعصيات و الألفاظ ومن ^{١٦٦} ذلك قوله في الحقِّ تعالي أنَّه الوجود المطلق، فإطلاق المطلق علي الوجود الحقِّ ليس لمطلق بل مقيد بالإطلاق الحقيقي الثَّاني.

فإنَّ الإطلاق قسمان: إطلاق حقيقي ذاتي و إطلاق عرضي إضافي، والثَّاني حادث لإضافته الي مقابله الحادث الَّذي هو التَّقْيِيد و المضاف الي الحادث حادث و الأوَّل قديم، لأنَّه مصدر الإطلاق الإضافي و مورده لا مقابله، فلا بأس بإطلاقه علي واجب الوجود و نظيره الوحدة فإنَّها وحدة مقابلة للكثرة و وحدة هي مصدر للأولي وهي المرادة في قوله "وحده لا شريك له" فإنَّها الوحدة التي تقابل نفي الشَّرْكَة و هي غير مخلوقة بل مبدأ للوحدة المقابلة للكثرة المخلوقين.

فإن قلت: ما ذكرت ^{١٦٧} مذهب الوجودية فإنَّهم يقولون "إنَّ الله تعالي هو الوجود المطلق".

قلت: فرق بينهم و بين الصَّوْفِيَّة، فإنَّهم يعنون بذلك القول إنَّ الوجود العامَّ [٨٣أ] هو الله تعالي و أمَّا الصَّوْفِيَّة فمرادهم من الوجود المطلق أنَّه غير مقيد بالغير بأن لا يكون علَّة لشيء و لا معلول له بل هو خالق العلل والمعلولات. فإن قلت: قول الشَّيْخ في الفتوحات "سبحان من أظهر الأشياء و هو عيناها" يؤيد مذهب الوجودية.

قلت: يدفعه قوله ايضاً فهو عين كلِّ شيء في الظهور ما هو عين الأشياء في ذواتها سبحانه بل هو "هو" و الأشياء أشياء انتهى.

و أمَّا الفلاسفة فيطلقون علي الوجود المطلق علَّة العلل، يعني يقولون إنَّ الحقَّ ^{١٦٨}

١٦٥ ب : + تعالي

١٦٦ ١ - من

١٦٧ ١ : ما ذكر . ب : - ما ذكرت

١٦٨ ب : - الحقَّ

تعالى علّة تامّة للعقل الكلّ، و "لا يزال يفيض عليه، لأنّه لا يفارق عنه فيكون الحقّ مقيداً بكونه علّة له، سبحانه عمّا يقولون و صرّحوا ايضاً بأنّ إيجاد الحقّ للعالم من لوازم ذاته فيمتنع خلوه عنه فنفوا القدرة والإرادة و أثبتوا الأيجاد و الإتحاد ففيه تقييد لوجود الحقّ بوجود العالم و تأييد لقدم الموجودات و ليس في مذهب الصوفيّة هذا التقييد و الحمد لله "علي سلامة مذهبنا من المنكرات و مذهبنا مذهب اهل السنّة و الجماعة فنحن علي هذا المذهب الصّحيح المستقيم شريعة و طريقة و معرفة و حقيقة ثبتنا الله " بالقول الثابت في الحياة الدّنيا و في الآخرة و جعلنا علي سنن الحقّ في الأمور الباطنة و الظاهرة.

ومما يدهش عقول العامّة فيه قول حضرة الشّيخ في [٣٨٣] فصوص الحكم بإيمان فرعون، ولكنّه ليس محلّ الاشتباه، فإنّه قد قال في الفتوحات "المجرمون أربع طوائف كلّها في النّار لا يخرجون منها و هم المتكبرون علي الله "كفرعون و أمثاله ممّن ادّعي الرّبوبيّة لنفسه و نفاها عن الله تعالي فقال ما علّمتُ لكم من إلهٍ غيري "وقال أنا ربّكم الأعلى "يريد أنّه ما في السّماء اله غيري و كذلك نمروذ وغيره وقال في موضع آخر من الفتح المكيّ هذا هو معتقدي وغير هذا قلته علي سبيل البحث و الاستكشاف انتهى.

فاعرف هذا و احفظ و لا تكن ممّن قيل في حقّه " حفظت شيئاً و غابت عنك أشياء " ولو لم يكن المسئلة مجتهداً فيها لافتي علامة الرّوم ابن الكمال رحمه الله الملك المتعال بكفر من قال بإيمان فرعون، ولكنّه لما استفتي عنه في هذه المسئلة قال " يلزم علي من قال ذلك الإستغفار لا غير " فنحن معاصر الصّوفيّة نلتزم طريقة الشّيخ في الفتوحات و نحكم بكفر فرعون حكماً قطعياً، كما دلّت عليه قواطع النّصوص ونحمل قوله في الفصوص علي أن يكون بحثاً و استكشافاً حسبما قرّره فيه، فهذا هو الطريق الأسلم، ايها المسلم المسلم فلا تبغ الفساد في الأرض بإيقاظ الفتنة من حيث لا تدري و الحقّ واضح لأهله و إن خفي

١٦٩ ح : - و

١٧٠ ب : + تعالي

١٧١ ب : + تعالي

١٧٢ ب : + تعالي

١٧٣ سورة القصص (٢٨) ، الآية : ٢٨ .

١٧٤ سورة النّازعات (٧٩) ، الآية : ٢٤ .

عليك والخير واصل اليهم وإن لم يصل اليك، فما جرم العارقين [٨٤] في البين غير أنهم واصلون الي العين ولكن الحاسد معتاط علي من لا ذنب له و نعم ما قيل:

إِنَّ الْعَرَاتِينَ تَلْقَاهَا مَحْسَدَةٌ
وَلَنْ تَرْلَنَامَ النَّاسَ حَسَادَ
قال الله تعالى وَلِيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ مَا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ مِنَ رَبِّكَ طُغْيَانًا وَ
كُفْرًا^{١٧٥} وقال تعالى وَ لَا يَحْزَنُكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَنْ يَضُرُّوا
اللَّهَ شَيْئًا يريد الله ألا يجعلَ لهم حظًا في الآخرة و لهم عَذَابٌ عَظِيمٌ^{١٧٦}
و قال تعالى أُولَئِكَ الَّذِينَ لَمْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَظْهَرَ قُلُوبُهُمْ^{١٧٧} أي من سوء
الإعتقاد ، ثم من حب الدنيا ثم حب ما سوي المولي و أدنى النصيب من العلم الإلهي هو
التصديق به و تسليمه لأهله، فويل لمن لا خلاق له من الأعتقاد و مع ذلك وقع في اعراض
اهل الرّشاد زعما منه أنّه الحقّ في جانبه و الباطل في جانب مجانبه، قال تعالى وَمَا
يَتَّبِعُ أَكْثَرُهُمْ إِلَّا ظَنًّا إِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا^{١٧٨} و إنّما يذكر
حضرة الشيخ من له وضوء تآم و هو الإنفصال عن الهوي و الإنفصال بالمولي دون من لا
طهارة له من الأجلاف و الأخلاط يعني ينبغي أن يذكر الشيخ بلسان التعظيم كما يذكره
العارفون لا بلسان التحقير كما يذكره الجاهلون، فإنّه اب الآباء و خلاصة بخل آل العباء و
صفوة اهل التحقيق و زبدة مظاهر التوفيق، و خليفة الله و الرسول علي اليقين و هديّة
الحقّ تعالى لأهل الدين، له من الفيض [٨٤ب] ما لا يسعه العوالم و عنده من العلم
ما يتحير فيه كلّ عالم.

و فيه أقول أيّها الشيخ الفريد في العلوم، ضاق عن درك معانيك الفهوم، لاح من
فيك شهاب المعرفة، احرق الحساد طرّاً كالنجوم^{١٧٩} من^{١٨٠} له طعن لما قد قلته، كان شيطاناً
حرباً^{١٨١} بالرجوم، أنت أعلي رتبة من كلّ شيخ، أكبر اهل الخصوص والعموم، رام اسمعيل

١٧٥ سورة المائدة (٥) ، الآية : ٦٤

١٧٦ سورة آل عمران (٣) ، الآية : ١٧٦

١٧٧ سورة المائدة (٥) ، الآية : ٤١

١٧٨ سورة يونس (١٠) ، الآية : ٣٦

١٧٩ ب : بالنجوم

١٨٠ ب : ومن

١٨١ ب : حرباً

حقّي سرّك، حقّق الله له هذا المروم و روحانيّة حضرة الشّيخ من وزرآء المهديّ في آخر الزّمان، فإنّ له وزرآء سبعة جسمانيّين، هم أصحاب الكهف و وزيرين روحانيّين هما روحانيّة الأمام علي رضي الله عنه و روحانيّة حضرة الشّيخ قدّس سرّه علي ما عليه ارباب المكاشفة والعيان و إن أنكره أصحاب الحجّة و البرهان و يدلّ علي ما ذكرنا قول الشّيخ في بعض رباعيّاته:

لنا دولة في آخر الدّهر تظهر تظهر كالشّمس لا تستتر
فمن كان منّا أو يقول بقولنا فيشرّه بالدّنيا و بالأخري بشر
و قوله "منّا" اي من المتحقّقين بعلومنا و أذواقنا، وقوله "أو يقول بقولنا" اي يعتقد طريقتنا و لا ينكر علينا في أقوالنا و أفعالنا واعتقادنا و قد قال في حقّ اعتقاده الحقّ الشّامل الكامل:

عقد الخلاق في الإله عقائده و انا اعتقدت جميع ما اعتقدوه
و ذلك لأنّه لا قيد [١٨٥] في قلب الكامل وعقده بل هو مقيد بكلّ وصف و مطلق عن كلّ قيد و مجرد عن كلّ حكم، فهو المقيد المطلق ولذا نقول في طريقته إنّهُ طريق حقّ و ليس فيها^{١٨٢} نسبة الخلوتيّة أو^{١٨٣} الجلوتيّة او غيرهما لأنّها جامعة للكلّ و الإسم الجامع لا يقيد بقيد جزئيّ و قد صاحبت من اهل الشّام بعض من هو من^{١٨٤} لجله و أحفاده، فستلت عن طريقة الشّيخ متجاهلاً، فقال طريقته نقشبنديّة خلوتيّة، قلت: ممّ أخذت هذا ؟ قال من اشتغاله بالأربعينات الكثيرة و هي من شأن الخلوتيّة، قلت: إنّ الأربعينات التي استخرجها في أوائله و واسطه لا تستلزم كونه خلوتيّاً في نهايته كما أنّ رسول الله صلّي الله عليه وسلم تخلي في غار حراء قبل نبوّته مع تجرّده عن كلّ وصف عارض.

نعم، إنّ كلّ شأن في الطرائق المختلفة الحقّة^{١٨٥} فإنّما صدر من نبيّ من الأنبياء أو وليّ من الأولياء، فوقع التّسمية بحسب الغلبة كالأربعين صدر من موسى عليه السّلم بشهادة النصّ فظهر منه اسم الخلوة لأنّها الغالبة في الخلوتيّة و كالإعتكاف صدر من نبيّنا

١٨٢ ب : - فيها

١٨٣ ب : و

١٨٤ ب : - من

١٨٥ ب : + تعالي

١٨٦ ب : - الحقّة

عليه السّلم و كان في باقي السّنة علي الصحبة فبدأ منه اسم الجلوة لأنّها الغالبة في الجلوتيّة إذ هم يشتغلون بالمجاهدة في السرّ والعلن و لا يتقيّدون [٨٥ب] بقيد الخلوة التي هي من أسباب الإشتغال بالأسماء:

فإن قلت: المشتغل بالأسماء^{١٨٧} ايضاً مجاهد.

قلت: فرق بين المشتغل بها و غيرالمشتغل معلوم عند اهله، لا حاجة الي بيانه و الكلّ حقّ لا كلام فيه و إنّما الكلام في الوصول الي الله تعالى يخرق الحجب و الأنبيات و قطع البرازخ و التّعينات، نسأل الله تعالى و لجميع الإخوان الجلوتيين و الخلوتيين و غيرهم أن يأخذ بأيدينا قبل الوقوع في المهالك و يسلك بنا الي خير المسالك.

ثمّ إنّ الكلام في حقّ حضرة الشّيخ الأكبر وقع في الفصل السابع بطريق الإتفاق و هو إشارة الي الاسم السّابع الذي هو الاسم القهار و حضرة الشّيخ قد قهر الكلّ بإذن الله تعالى فلا يد علي يده، فإنّها مظهر قوله تعالى يدُ الله فوق أيديهم^{١٨٨} و إنّما أوردته في فصل مفرد لكونه من مشايخي في المعني، كما أومأت اليه و من^{١٨٩} الله التّوفيق.

١٨٧ ح : بالآخرة

١٨٨ سورة الفتح (٤٨) . الآية : ١٠

١٨٩ ب : ب

الفصل الثامن

في مولد شيخني و سندي و مبدا امره وما يتعلق بهما .

اعلم أن حضرة الشيخ الأجل الأكمل السيد عثمان ابن السيد فتح الله ١١٠٢ هـ (١٦٩٠م) قدس الله سره و أفاض عليه و علي والديه بره و شرف معتقديه و متابعيه بعلمه و أذواقه و خلع علي مفتقديه و مشايحيه خلع شيمه و أخلاقه غني عن [٨٦] البيان في الديار الرومية بل و في العرب، مستغن عن الوصف فيما بين العامة و خصوصاً عند اهل الطلب لنباهة شانه و شهرته الشايعة الشاملة بما خصه الله به من العالمين بالكلمات الثمّات الكاملة، أين الياقوت حتّي يكتب بحسن خطّه جواهر ألفاظ الشيخ علي صفحات الاحداق لا علي القراطيس و الأوراق، أين الوصاف حتّي ينشيء بجودة قريحته مديح كماله و كمال مديحه في المجلدات الكبر الي أن ينتهي الأوراق عند الوراق، و الواح وجنات الأعيان في الأنفس و الآفاق، حتّي يبقي علي وجه الزمان صحف آياته و يتلي بجميع الألسنة سور بيّناته، يبقي والله فإن الله باق و بيده رفع ذكر من اراد علي الإطلاق ألم يقل وَ رَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ بعد قوله أ لم نُشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ فَمَنْ شرح الله صدره بأنواره و أسرارهِ، رفع ذكره علي السنة أبراره و أخياره و أحياء حيوة طيبة بابقاء الذكر و الآثار و هو عمر ثان عند الحكماء في هذه الدار. ثم ترجمة كل نوع من كماله، تأتي في فصله منسوجة علي منواله، و المهم الآن بيان ما عُنُون هذا الفصل به و تحرير ما يحويه من مقدّماته و مطالبه.

فاعلم أن حضرة الشيخ روح الله روحه ولد في قسبة من القصبات الرومية، يقال لها شمعي* [٨٦] -بضمّ الشين و سكون الميم و كسر النون- علي مراحل ست من بلدة ادوته دار السلطنة فيما يلي جانب النهر الشهير بـ طونه -بضمّ الطاء و سكون الواو و

- | | |
|---|---|
| ١ | ب : + تعالي |
| ٢ | سورة الإنشراح (٩٤) ، الآية : ٤ |
| ٣ | سورة الأنشراح (٩٤) ، الآية : ١ |
| ٤ | ا : هو |
| ٥ | راجع قاموس الأعلام لشمس الدين سامي، ٢٨٧٤/٤. |
| ٦ | راجع قاموس الأعلام لشمس الدين سامي، ٨٠٩/٢. |

فتح النّون مع هاء الرّسم في الآخر- و هو نهر كبير يمرّ بقلعة بلقراذ^١ و يتّصل جانب منه بالبحر الأسود و تلك القصة لطيفة الماء و الهواء جداً كثيرة النّعمة و البركات في الدّيار الرّوميّة كالمصرّ في بلاد العرب، و اهلها الأحباب و الأقارب لا الأعداء و الأجانب و العقارب.

فإنّ الله تعالى جعل أرض الرّوم من القسطنطينيّة^٢ الي أقصى البلاد الإسلاميّة منها فيما بين البحرين الأسود و الأبيض طاهرة من اهل الإنكار إلّا قليلاً، خالية من المتعصّين اللّذين لم يتّخذوا مع الرّسول سيّلا اي في طريق الحق مرشداً و دليلاً و هذه الطّهارة فيها لغلبة اللّطف و الجمال الإلهيّ علي اهلها خصوصاً علي اهل تلك القصة اللّطيفة و يكفي شرقاً لها تاماً أن تكون مولداً لمثل حضرة الشّيخ فإِنَّه آية من آيات الله الكبري في هذه الدّورة القمرية و للأرض من كأس الكرام نصيب، فأرض الرّوم اشارة الي الجمال لكونها مقرّ سلطان الإسلام حالاً و ذلك منذ ما فتح القسطنطينيّة وأدرنه الي هذا الآن و هو زمان حضرة السّلطان [٨٧] الأعظم أحمد خان الثّاني ١١٠٦هـ (١٦٩٥) من السّلاطين العثمانيّة أيّده الله تعالى بالنّفوس القدسيّة في جميع حضرات السّفريّة و الحضريّة و أمدّه في حركاته البريّة و البحريّة بالإمدادات الإلياسيّة و الحضريّة و جعل وزيره و خير ليدفع به ما توجّه اليه من ضير و كذا سائر وكالاته الموكول اليهم امور الدّين من العلّماء و الوزراء و الأمراء أجمعين.

و السّلطان اشارة الي الرّوح و فيه كلّ لطف و جمال و من المقرّر أنّ الإسلام في الدّار الّتي توطن فيها السّلطان و في الّتي تليها من أطرافها في القوّة بالنّسبة الي البلاد الثّانية، لأنّ فيها سرّ الخلافة و سرّ الولاية يدور مع سرّ الخلافة لمكان الإضافة في قوله عليه لسلم السّلطان ظلّ الله تعالى^٣ في أرضه يأوي اليه كلّ مظلوم.^٤

٧ : ١ - يمرّ

٨ راجع قاموس الأعلام لشمس الدّين سامي، ١٣٤٧/٢.

٩ راجع قاموس الأعلام لشمس الدين سامي، ٤٣٠٤، ٤٢٩٢/٤.

١٠ راجع معجم البلدان لياقوت الهمداني، طبعة بيروت ١٩٥٧: ٨٧٣/٢.

١١ ب : - فيها

١٢ ح : - تعالى

١٣ راجع الفردوس للدّيلمي، ٢، حديث: ٣٥٥٤، و كنز العتال للهيثي: ج: ٦، حديث: ١٤٥٨٩، و الفيض القدير للمناوي، طبعة بيروت - ، ج: ٤، حديث: ٤٨٢١.

و أمّا الدِّيارُ المعروفةُ بـ اناطول من أرض الروم، فلإشارة الي الجلال لاختلاف لأهواء فيها بحيث لا يوصف، و يكفي في كونها من أرض الجلال كثرة اهل الإنكار فيها و مقابلتهم بالطائفة الصّوفيّة دائماً، لكن ماء الحياة إنّما يوجد في الظلمات و أين اللّطف من غير قهر هيهات فظنّ الخير و لا تسأل عن الخير فقد نهتكَ يا خير أولاد لأبي البشر.

و أمّا أرض العرب فلإشارة الي [٨٧-] الكمال، إذ هي جامعة بين الجمال والجلال محتوية لما لم يحتوه غيرها من الأقطار و يكفيها شرقاً مكّة المكرّمة و ظهور خاتم لتبّيّن صليّ الله عليه وسلّم منها، فإنّ مكّة و الكعبة بمرتبة الذّات و تعيّنّها و رسول الله صليّ الله عليه وسلّم سرّ تعيّن تلك الذّات، فهي إشارة الي تعيّن الإلهي و لذا أمرنا بالإستقبال اليها فالتوجّه في الصّلوة الي شطر المسجد الحرام و إن كان الي اين خاصّ في لصورة لكنّه الي جميع الأينيات في الحقيقة لقوله تعالى قَائِمًا تُوَلُّوا قِشْمًا وَجْهَ اللَّهِ^{١٥} فالوجه الظاهر محصور في ذلك الأين الخاصّ و الوجه الباطن متوجّه الي كلّ عين و اين. و الأوّل ادب الشريعة و الثاني ادب الحقيقة و العلم الأتمّ أن يكون الحضور عامّاً لجميع الحضرات وهذا بالنسبة الي المظاهر و التعيّنات و أمّا في التحقيق الذي هو سرّ التفريد فلا أين و لا بين و لا غين و لا عين فافهم السرّ تخلّص من العيب و الشين.

و أمّا المدينة المشرقة فهي بمرتبة الصّفة و تعيّنّها و الأصحاب رضي الله عنهم سرّ تعيّن هذه الصّفة، فلمّا كان الذّات مع الصّفة أقوى من الذّات وحدها كالبالغ الكامل في لنشوء، فإنّه أقوى من الطفل و الصّبيّ لقريب الي عالم الذّات أبَد الله تعالى رسوله بالأنصار في المدينة و قواه بنصرتهم و معونتهم^[٨٨-] كما قال هُوَ الَّذِي - أَيْدَكَ بِنَصْرِهِ و بِالْمُؤْمِنِينَ^{١٦} فكانوا له عليه السّلم كالصفّات^{١٧} البالغة الي حدّ القوّة و الكمال بي الوجود البشري.

و من هنا عرفت سرّ ضعف الإسلام في مكّة و قوّته في المدينة و لذا لم يتيسّر الفتح لمكّي إلا بعد الهجرة و هذه التّقوية إنّما تكون في الأواخر دون الأوائل علي ما عليه عادة

١٤ راجع قاموس الأعلام لشمس الدين سامي، ٣/٤٣٨٥.

١٥ سورة البقرة (٢)، الآية: ١١٥

١٦ ب: معاوتهم

١٧ سورة الأنفال (٨)، الآية: ٦٢

١٨ ب: كالصفة

الله "غالبًا و قول لوط عليه السلم لو أن لي بكم قوة أو آوي الي ركن شديد" ١٩ يصرح عن ضعف القوة مطلقا اي انفسية و آفاقية، فإن الله خلق الإنسان ضعيفا، ثم قواه بما قواه و قوة الحال لا تكفي في هذا الباب، فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اشد من الكل في القوة القدسية ومع هذا إمتن الله عليه بتأييده بنصره وبالمؤمنين فاعرف مقتضي مقام الذات و مقام الصفة تفز بكمال المعرفة .

و من هنا يعرف كثرة وقوع الموت من الطاعون و غيره في الصبيان لأن امزجتهم علي غاية الضعف بالنسبة الي الرجال البالغين و لا قدرة لهم علي محافظة ابدانهم من الحر والبرد و عفونة الهواء فيسري المرض سريعا و فورا و يختل الدماغ والكبد فيقع الإنحلال و يتسارع الموت بالنظر الظاهر و هذا إنما جاء من ضعف الحال صورة، و أما في الحقيقة فليس التأثير إلا من الله تعالى.

فإن قلت: هلا كان النبي عليه السلم متصرفا [٨٨] بالقوة القدسية غير محتاج الي المعاونة الظاهرة ؟

قلت: هذا لا يناسب هذه النشأة التي هي موطن الأسباب و الحكمة مع أن الأنبياء عليهم السلام لقيامهم بالعبودية التامة و اتصافهم بالفقر الكلي لا يتصرفون لأنفسهم في شيء بطريق خرق العادة إلا ما كان قليلا بحسب المصلحة و من جملة كمالاتهم و من الله " عليهم ان يرزقهم صحبة الأخيار الأقرباء يدفعون عنهم ويحملون اثقالهم و ينقذون أحكامهم و اقوالهم، كما في شرح القيصري الآ تري أن سليمان عليه السلم كان قطب وقته و متصرفا في أنواع الخليفة و خليفة علي العالم و مع هذا فوض امر اتيان عرش بلقيس الي وزيره آصف بن برخيا فظهر منه ما ظهر لا من سليمان. ٢٠

و اقول انا أذب ايضا عن شيخي و سندي بما أمكن لي من القدرة علي التقرير و التحرير وأثبت له في حقه ما يدل علي كماله بعون الله الملك القدير، فإن لكل سالك خطوة و ما لا يدرك كله لا يترك كله و ما لا يتيسر كثرة لا يهجر قلة.

١٩ ب : + تعالى

٢٠ سورة هود (١١) ، الآية : ٨٠

٢١ ب : + تعالى

٢٢ ب : و الخليفة

٢٣ ا : + عليه السلام

ثم أقول سمعت من حضرة الشيخ روح الله^{٢٤} "روحه أنه قال "حضرت بعض المجالس في بلدة شمني التي هي مسقط رأسي وانا ابن سبع عشرة، فسمعت قولاً يقرأ شيئاً فأثر في بعض كلماته بحيث بكيت بلا اختيار مني، ثم لما قمت من النادي [١٨٩] جئت الي أبي و أمي فاستأذنت منهما في الخروج لطلب العلم فأذن لي بعد توقف كثير و تعلل وفير، فشعرت عن ساق الإجهاد و جئت الي دار السلطنة بلدة أدوته وفيها شيخ مشهور بالكرامة و الزكفي من مشايخ الطريقة الجلوتية -بالجيم- يقال له الشيخ إبراهيم فعمدت الي خانقاهه، فأذن لي بالمكث هناك، قال و^{٢٥} كنت اقوم في نصف الليل و أشتغل بالذكر الجهري و لي صوت جهوري حتى الصباح فازداد الحرارة في باطني و كان الشيخ يخرج من بيته في أكثر الليالي و يجيء الي جنبي في المسجد و يقول لي و انا مشتغل بالتوحيد بالحرارة القوية " أيها السيد أحرقتنا " و يكرّره مراراً.

ثم لما رأي عدم إقلاعي عن حالي و زيادة هيبتي و جلالي أراد أن يعوقني عن كثرة الإشتغال و يربطني بسلسلة الاعتدال، فكان يجاملني بما أمكن من أسباب اللطف و الجمال حتي أخرج لي من بيته وسادة و لحافاً و فراشا، و عين لي خادماً يهيء أسباب البيوتة و يخدمني.

قال و كنت عند غيبوبة الخادم عني أطوي الفراش و أرفعه و أضعه في زاوية من الحجرة لأنه كان يقلب علي خاطري أنني لو شئت الإستراحة لكنت عند أبوي و إنما تركت الوطن و اخترت القرية و شدّأنها لأتعلم العلم و أسلك [١٨٩] طريق الحق و هو إنما يكمل بترك الراحة و هجر المباحات، فما معني تركها في الوطن واختيارها في القرية.

قال و ساق الشيخ يوماً كلاماً فهمت منه أنه يريد أن يكلفني تزوج ابنته، فلما عرفت أنه يوقعني في ورطة الإبتلاء قبل حصول المراد وفهمت أنه ليس لي منه قبض لا من الظاهر و لا من الباطن، سافرت الي جانب القسطنطينية، وانا متحير في امري طالب لشيخ كامل و مرشد واصل ابايه و يرشدني.

فجئت الي خانقاه الأسكدار^{٢٦} لافضل المتأخرين حضرة الشيخ الشهير بمحمود

٢٤ ب : + تعالي

٢٥ ح : - قال

٢٦ ا : ف

٢٧ راجع قاموس الأعلام لشمس الدين سامي ١٩٢٣/٢٠.

الهدايي الأسكداري قدس سره الساري و كان شيخ الزاوية إذ ذاك الشيخ مسعود بن بنت حضرة الهدايي، فقعدت عند الباب الخارج متفكراً، فخرج من الزاوية صوفي قد شاب شيبة الإسلام و كان ممن خدم حضرة الهدايي، فلما رأيته هناك متغير البشرة، سألت عن حاله.

فقلت: "جنت من بعض" الديار الرومية، أريد أن أبيع حضرة الشيخ مسعود و "أكون مريداً له."

فقال: "يا بني إنه من المجاذيب، و المجذوب لا يقدر علي الإرشاد، بل يحصل ذلك من اهل الفناء و البقاء، فإن شئت أذهب بك الي من عنده يحصل بغيتك شريعة و طريقة." فقلت: "لو فعلت لكنت احببتي و أنت الخضر لي في هذا الباب." فأخذ بيدي وجاء بي الي حضرة الشيخ عبد الله [٩٠] الشهير بذاكر زاده من مشايخ الطريقة الجلوتية من خلفاء حضرة الشيخ احمد المقعد الجالس بعد وفاة حضرة الهدايي مقامه في سجناته و خانقاهه و كان الشيخ عبد الله وقتئذ مقيماً في داخل القسطنطينية معروفاً بالفضل و الكمال مشهوراً بالمقام و الحال، مرجع العوام و الخواص مشهوراً له بكونه من اهل الاختصاص.

قال شيخي و سندي كان ذلك الصوفي الآخذ بيدي الدال علي الشيخ عبد الله من عنايات الله تعالي "لي و إمداده من حيث لا يحتسب، فإتته مسح عن وجهي القبار و شدّ الرّحل من اسكدار الي حضرة الشيخ قدوة الأخيار مع طول الطريق بينها و بين القسطنطينية من حيث البحر و انعدام المعارفة بيننا من قبل لكن الله تعالي إذا أراد شيئاً هيأ أسبابه.

قال فلما دخلت علي الشيخ الشهير بذاكر زاده الذي كان أبوه ذاكرًا و قولاً في مجالس التوحيد لحضرة الهدايي و تعلق نظري بوجه الشيخ عرفت أنه ليس بوجه كذاب و ألهم الي أنه الشيخ الذي أبتغيه و أن مقصودي لا يحصل إلا منه، و كذا خطر "ببال

٢٨ ب : - بعض

٢٩ ب : - و

٣٠ ح : - تعالي

٣١ ب : بي

٣٢ ح : خطر خطر

الشيخ عند ما فاجاني نظره كما نقله أنه قد جاء طالب صادق و مرید عاشق فبعد تقبيل اليد و عرض الحال اشار اليّ بالمكث في زاويته و كان خانقاهه إذ ذاك القبة المتصلة بالجامع الشهير بـ زيرك - بفتح الزاي و الراء و سكون [٣٩٠] الياء و الكاف - قال "فارتفع القبار من مرآت القلب و استضاء لي مصباح الغيب و زال القلق و الإضطراب و جاء الإطمئنان فدخلت حجرة من الحجرات الواقعة تحت تلك القبة، فأخذت بالإشتغال سالماً من العلق و الأشتغال وكان الشيخ لا يدرس من العلوم الظاهرة، بل يعظ في الأسبوع مرة في" يوم الثلاثاء في جامع السلطان محمد الفاتح رحمه الله تعالى و يجتمع له "الناس بحيث لا يوصف و كان يتكلم من الشرايع و الأحكام و من المعارف و الحقائق، ثم ينعقد حلقة التوحيد علي الأسلوب الجلوتي و كان أفضل اهل زمانه في تلك البلدة من كل وجه.

قال و كنت اتعلم العلم الظاهري من بعض علماء البلدة و أتردد اليه في مكانه و محلته المعروفة بـ آق صراي و كانت كثرة الإجهاد و الإشتغال بالتوحيد الجهري و تشديد الرياضة عليّ أضعفتني و أزال عني جهدي حتي كنت حين التردد الي الأستاذ أقف مراراً في الطريق فاستريح. فاستمر عليّ تلك الحال ثمان سنين و انا في الذك و الإفتقار و هيئة الفناء و شعر رأسي منتشر و القمل في ثيابي داخل و خارج بحيث لا يذكر.

قال و كنت أحرر بعض^{٣٣} ما فتح الله عليّ من المعارف و أعرضه علي الشيخ فيقول أيها السيد في كلامك مذاق حضرة الشيخ الأكبر قدس سره الأظهر و يتعجب [١٩١] من تحريراتي في الأوراق الكثيرة و يدعو لي و يفيض عليّ بركات أنفاسه الرحمانية الطيبة. ثم آل الأمر في أواخر عمره الي أن أراد استخلافي فرجعت الإقامة عنده و ما قبلت الخلافة، قرأت تلك الليلة في المنام حضرة الحق تعالى و هو يناولني مصحفاً ويقول خذ هذا و ادع عبادي الي جنابي، فاستيقظت مبهوتا متحيراً^{٣٤} قد أخذني الهيمان و الهيبة، فجئت

٣٣ ب : - قال

٣٤ ب : - في

٣٥ ب : عليه

٣٦ راجع قاموس الأعلام لشمس الدين سامي، ٢٦٤/١.

٣٧ ح : حين حين

٣٨ ا : - بعض

٣٩ ح : - متحيراً

الي الشيخ فقررت الواقعة، فتبسّم وقال "ما قبلت الخلافة حتي اشير اليك من قبل الله تعالى فكان حالك معي حال الجنيد ٢٩٧هـ (٩٠٩م) مع السري السقطي ٢٥٣هـ (٨٦٧م) فإنه كلف الجنيد العظة والتذكير للناس وهو لم يقبله حتي اشير اليه تلك الليلة من طرف رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقبول."

يقول الفقير شرقه "بقيضة الوفير في كون شيخي وسندي مأذوناً من عند الله "لا مشاراً اليه من طرف رسول الله مع كون إذنه إذن الله تعالى سرّ عظيم، لا أذكره" و احيل فهمه علي مذاق الخواص، إذ اعلم أنني لو ذكرته لما فهمه الناس علي ما أريده فيقع سوء العقيدة والإختلال، لأن فهم التواميس "الحكمية ليس من قضية العقل الجزئي الدائر في أدمغة أكثر الناس ويكفي شرقاً للشيخ كونه مأذوناً من عند الله "بدعوة خليقته الي جنّته وقربته ووصلته وما فاز بهذه الرتبة [٩١ب] إلا واحد بعد واحد من أكابر الأولياء قدس الله اسرارهم.

و من هنا تلقّب بالإلهي ثم بالفضلي المشار بهما الي الذات والصفة والفناء والبقاء.

قال الله "وَ كَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا " وهو الله "العظيم الذي يحيط بكل شيء ولا يحيط به شيء. وفي قوله تعالى أَدْعُ عِبَادِي الي جنابيه بشارة عظيمة لمن اعتقده واتبعه حق الإتياع، إذ فيه تشريف الإضافة ولا شرف الالف في كون المرء عبد الله لا عبد الدنيا والنفس والهوى وما سوي المولي، ويدل علي ما ذكرنا أن الله تعالى قال في كتابه "وَاللَّهُ يَدْعُوا إِلَيْهِ قَاهٍ إِسْلَامًا" "بطيعة المدعو" وهو جميع العباد عموماً وخصوصاً ولم يطو هذا إرادة التخصيص وإن عم الدعوة بكل فريق فافهم.

-
- ٤٠ ب : + الله تعالى
 ٤١ ب : + تعالى
 ٤٢ ب : - لا أذكره
 ٤٣ ب : التواتس
 ٤٤ ب : + تعالى
 ٤٥ ب : + تعالى
 ٤٦ سورة النساء (٤) ، الآية : ١١٣
 ٤٧ ا : + تعالى
 ٤٨ سورة يونس (١٠) ، الآية : ٢٥

ثم نرجع ونقول قال شيخني وسندي ولما تعين لي "الخلافة من عند الله" عين لي الشيخ قصة ايدوس^{٤٩} -بفتح الهمزة و سكون الباء و ضم الدال- من القصبات الرومية علي ثلث مراحل من دار السلطنة أدركته فيما يلي البحر الأسود علي أن يكون المسافة بينهما مرحلة واحدة و هي القصة التي ولد فيها هذا الفقير الجامع لهذه الكلمات العرفانية كما سيحيي في محله.

قال فجننت الي هذه القصة بالإذن الصحيح و النفس الصريح فمضيت أيا ما "علي حالي في الوعظ والتدريس والإشتغال [١٩٢] بالتوحيد، حتي وقع لي التجلي العلمي الذي لا يوصف حاله بالألسنة و هو كشف حجاب الكثرة عن وجه الوحدة و ظهور نور الوحدة في الأفاق و يأتي تفصيله في محله.

قال ثم استأذنت من حضرة الشيخ في الهجرة من تلك القصة الي غيرها مما هي أجمع منها و أبسط. فقال لي " كن مخيراً بعد وفاتي و أمّا في حياتي فلا إذن للهجرة مما أنت فيها."

قال فأقمت "بعد هذا القول ستة أشهر، فإذا نُعي الي الشيخ روح الله "روحه، فقلت "إنّا لله". و بقيت مستقلاً في أمري، لأنّ جبريل المريد شيخه في حياته يعني يتوقف "كل أمره علي مشاورته و إذنه و رأيه كما كان يقف رسول الله صلى الله عليه و سلم في كل أمر عارض الي أن يجيء الوحي الألهي بواسطة جبريل و أمّا بعد وفاته فأثّنه ينظر الي صدره ويستفتي من قلبه و يعمل بما اشير اليه من الجناح الإلهي و الحضرة النبوية .

قال فهاجرت منها بعد أن أقمت قتيها سنين و عزمت الي بلدة قلبه -بكسر الفاء- من البلاد الرومية و هي علي خمس مراحل من دار السلطنة أدركته في عمر بلدة صوفيه "بضم الصاد و سكون الفاء و تخفيف الياء المثناة - و تلك البلدة أعني قلبه منبت الأرز

٤٩ ح : الي

٥٠ ب : + تعالي

٥١ راجع قاموس الأعلام لشمس الدين سامي، ١٠/١٩١٥ .

٥٢ ح : اما ما

٥٣ ب : و أقمت

٥٤ ب : + تعالي

٥٥ ح : - يتوقف

٥٦ راجع قاموس الأعلام لشمس الدين سامي، ٤/٢٩٧٢ .

ك مصر و هي بلدة كبيرة معروفة بالحِصْب "و الرِّخاء.

قال [٩٢هـ] فأقمت فيها سنين و غلب عليّ الحال فكنت لا أقدر القرار في دار من سطوتها و شدتها، لأنها كانت تستمرّ، لا يتمالكون النّظر الي وجهي من غلبة الهيبة و السّكر و يتوجّهون اليّ من الأقطار القريبة والبعيدة، و فتح الله عليّ في الظاهر و الباطن ما لا يوصف، قنمت يومًا نومة الضّحي، فإذا بثلاثمائة وليّ من الأولياء الكبار قد ربطوا وسطي و منطقتي بسلسلة وجروني بتلك السّلسلة حتّي وصلنا في زمان قليل الي باب في حصن القسطنطينيّة يعرف اليوم بباب أدرنه، قدفعوني بأيديهم الي الجانب الداخل و غابوا عني بأجمعهم، فتوجّهت وحيدًا الي جانب جامع الفاتح قصدًا الي أن أستمع الي الشّيخ الشهير بذاكرزاده، فإنّه كان يعظ في ذلك الجامع الشّريف، و ينعقد له مجلس عظيم. فلما وصلت الي الباب الجوّاني و قدّمت رجلي اليمني من العتبة فإذا حضرة الشّيخ قد فرغ من الوعظ، و أقبل اليّ، فلما رأيته عند الباب و انا علي تلك الهيئة من كون رجلي اليمني في الطّرف الجوّاني من الباب و رجل اليسري في الجانب البركاني تبسّم و قال "يا بني أقم في هذه البلدة في الجامع المعروف بجامع قول في الميدان الذي يباع فيه الخيل." فغاب عني و سرت انا الي نحو الجامع فرأيت [٩٣هـ] و المحلّة علي التّفصيل، ثمّ استيقظت و رأيت أنّ الأمر تحوّل من حال الي حال، و رماني القضاء و القدر من دار الي دار. فتوضّأت و صلّيت ما شاء الله، ثمّ ما لبثت ساعة إلّا خرجت من يومي الي جانب القسطنطينيّة ماشيًا، إذ كان الله قد قوّاني علي سير الأقدام و استخلفت مقامي في مدينة قلبه الشّيخ محمّد الكوسج و هو من اعلم خلفائه، قال فدخلت القسطنطينيّة من الباب الذي أشير اليّ في المنام و توطّنت في المقام الذي أراني الله إياه، و سيأتي تفصيله في الفصل الآتي.

ثمّ إنّ من لطائف هذا الفصل أنّه وقع فيه بيان اسم حضرة الشّيخ و هو مشتمل علي لفظ ثمان والفصل ايضًا هو الفصل الثامن، و ذلك بطريق الإتيان، و لله في كلّ شأن من الشّؤون حكمة جليلة، فإنّه الحكيم والهادي الي الصّراط المستقيم.

الفصل التاسع

في توطن حضرة الشيخ في القسطنطينية و ما يتعلق به

اعلم أن البلاد الثلاث المعروفة الشهيرة به ادرنه و بروسه و قسطنطينية كل منها اشارة الي مرتبة الروح و مقام الجمع الروحي، وما عداها من البلاد و الديار في النواحي [٣٩٣] و الأقطار اشارة الي مرتبة القلب و مقام الفرق القلبي و ذلك لأن تلك البلاد كانت دار السلطنة للملوك العثمانية و لا شك أن أماكن الملوك لا تخلو عن الجمعية الكبرى فيأتهم في الآفاق بمنزلة الأرواح في الأنفس، فكما أن الروح أعلي كعباً من القوي التي ركبها الله في الإنسان، و جملة ما في الوجود تابعة له، فكذا السلطان أجلّ قدراً من الرعايا التي ينشأ الله في أقطار الأرض و كلهم تابعون له فيشرف السلطان و جمعيته ينضاف الي مكانه شرف و جمعية، ألا تري أن لمواطني أقدام الأنبياء والأولياء شرقاً عظيماً ليس في غيرها و لذا يعظمونها و يزورونها و يتبركون بترتيبها.

و قد صح "أن شرف المكان بالمكين" فلو لم يمر عليه مكين شريف لما اكتسب المكان شرقاً اصلاً و ذلك لأنه لا بد للترجيح من سبب عام أو خاص، فالسبب العام هو السلطان الذي هو ظل الله، و السبب الخاص هو المظهر للحقيقة الجامعة التي هي سر الحقيقة الإلهية، فظهر أن الروح و السلطان لهما جمعية ليست هي في غيرهما، فمن دخل دار الروح أمن من غوائل التفرقة و وجد الحضور و الجمعية و من دخل دار السلطان اي بلدته وجد ما لم يجده في غيرها من أسباب المقاصد و الأمان [١٩٤] و رؤية الآثار الجامعة و لذا رجح القسطنطينية علي غيرها، إذ هي بلدة جامعة لكل أمر و شأن. ليست هذه الجمعية في غيرها فهي روح البلاد في قوالبها و سلطان الأرض في أماكنها و ممالكها.

قال إدريس عليه السلم من سكن موضعاً ليس فيه سلطان قاهر و قاض عادل و طبيب عالم و سوق قاتم و نهر جار فقد ضيع نفسه و اهله و ماله و ولده. و القسطنطينية جامعة لهذه الأمور كلها.

١ ب : + تعالي

٢ ح : احل

٣ ا : لمواطن

٤ ب : + تعالي

٥ لم اجده في المراجع.

و أما غيرها فليس بهذه المثابة غالباً و لذا جاءت ممدوحة جداً.
و اما قول الشاعر:

چه مصر وجه شام وجه برّ و چه بحر همه دوستانيد و شيراز شهر
فإنّه بالنسبة الي بلاد العجم و ما في حوالها فـ شيراز بالنسبة اليها بمنزلة القسطنطينية
بالنسبة الي كلّ مملكة اسلامية، لأنّها غالبية عليها.

و الحاصل أنّ القرى اشارة الي مقام الفرق و لذا لا يزال اهلها من التفرقة و
القصابات اشارة الي مقام الجمع و لذا لا يزال اهلها من الجمعية والمدن و البلاد المعظمة
خصوصاً الثلث المذكورة اشارة ال مقام جمع الجمع و لأهلها جمعية كبرى ليست لغيرها.

فمن هاجر من القرية الي القصبة فقد تخلص من التفرقة بوجه و من هاجر من
القصبة الي المدينة الكبيرة الحاوية لما ذكرنا فقد تخلص منها بكل وجه. و قس علي هذا
ديار^٦ المراتب الوجودية الإنسانية فإنّ [٩٤ب] لبعضها^٧ تفاضلاً بالنسبة الي البعض
الأخر، فالطبيعة و النفس مقام التفرقة الكلية كالقرى المتفرقة لا يجد أهلها حضوراً و لا
جمعية أصلاً و إنّما يمضي عمرهم في المحنة و مقاساة الشدائد و معاناة البلايا و كذا
أرياب الطبيعة و النفس من التجار و الصناع و أهل التدريس و القضاء و غيرهم، فإنّهم
إنّما يسعون طول نهارهم لتحصيل المعاش و غرضه فهم عبيد^٨ البطن و القفا و اللهازم.

قال عليه السّلم تعس^٩ عبد الدينار و الدرهم و الخميصة^{١٠} اي هلك من
قصر نظره علي تحصيل هذه الأمور الثلاثة و نبذ ما ورآها من أمور^{١١} الآخرة و ما يتقرّب
به الي الله تعالى عن أنواع المحرمات^{١٢} قويل لمن كان خادم الدنيا و عبيدها^{١٣} لا عبد من

٦ . ا . ب : روستانيد

٧ ح : - و لذا لا يزال من التفرقة ... الي مقام الجمع

٨ ب : من كلّ

٩ ب : لديار

١٠ ب : لبعض

١١ ب : عبد

١٢ ب : تعس

١٣ لم اجده في المراجع.

١٤ ب : الأمور

١٥ ا : عبيدها

خلقها وجعل ما علي الأرض زينة.

و أما أهل القلب فهم كأهالي القصبات والكُور الصغيرة و لهم برزخية كبرزخية أهل الأعراف فهم علي جمعية خاطر بالنسبة الي أرباب الطبيعة و النفوس و تفرقة حال بالنسبة الي من فوقهم من أهل الروح والسر^{١٦} و هذا بالنسبة الي تعين القلب في نفسه لا باعتبار تخلصه عن هذا التعين فإنه إذا تخلص عنه يمر علي المراتب كلها من العلويات فافهم. و الي حاله الأولي اشار قوله تعالى قَضَرَبَ بَيْنَهُمْ يَسُورَ لَهُ بَابٌ بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ وَ ظَاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ^{١٧} قباطن [٩٥] باب السور مظهرية اللطف والجمال و ظاهر باب السور مظهرية القهر والجلال.

و تحقيق المقام أن جهنم مقام اهل الطبيعة و النفس، يعني أنها مظهر قدم الجلال، و الجنة مقام اهل الروح و السر يعني أنها مظهر قدم الجمال و الأعراف مقام اهل القلب لمناسبة بينهما من حيث أن الأعراف مقام بين الجنة و النار، كما أن القلب برزخ بين الطبيعة و النفس و بين الروح و السر، و اليها الإشارة بالمرأة و الرجل، فإن المرأة اشارة الي مقام الطبيعة و النفس و الرجل اشارة الي مقام الروح و السر و لذا لما دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم علي فاطمة و علي رضي الله عنهما صبيحة ليلة الزفاف قبل أن يقوموا من الفراش، أدخل رجله اليسري الي جانب فاطمة في الفراش و اليمنى الي جانب علي.

و للإنسان الكامل قدمان قدم الجلال و قدم الجمال و بالأولي تمتلئ جهنم و بالثانية تمتلئ الجنة، فله نشأة جنانية روحانية و نشأة دنيوية جسمانية فهو لا يدخل الجنة إلا بمرتبة الروح و السر، فيبقى صورته الطبيعية و النفسية المتعلقة بنشأته العنصرية، فيملئ الله^{١٨} سبحانه جهنم بهذه البقية، يعني يظهر مظاهر جلالية منها فيملؤها بها حتي تقول قط قط اي حسبي حسبي، فما دام لم يظهر هذا التجلي من الإنسان الكامل لا تزال جهنم تقول هل [٩٥ب] مِنْ مَزِيدٍ^{١٩} و هو المراد بـقدم الجبار في قوله صلى الله عليه وسلم: إِنَّ جَهَنَّمَ لَا تَزَالُ تَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ حَتَّى يَضَعَ الْجَبَّارُ قَدَمَهُ، فإذا وضع

١٦ ح : وانسر

١٧ سورة الحديد (٥٧) ، الآية : ١٣

١٨ ب : + تعالى

١٩ سورة ق ، (٥٠) ، الآية : ٣٠

الجبار فيها^{٢٠} ينزوي بعضها الي بعض و تقول قط قط^{٢١} فانظر حسن موقع لفظ الجبار و اجتهد حتي لا تقع تحت حكم اسم القهار .

و الي ما ذكرنا من التفصيل أشار الشيخ الكبير قدس سره في الفكوك بقوله "و أخبرت من جانب الحق أن القدم الموضوع في جهنم هو الباقي في هذا العالم من صور الكمل مما لا يصحهم في النشأة الجنائية و كني عن ذلك الباقي بالقدم لمناسبة شريفة لطيفة، فإن القدم من الإنسان آخر أعضائه صورة، فكذلك نفس صورته العنصرية آخر أعضاء مطلق الصورة الإنسانية، لأن صورة العالم بأجمعها كالأعضاء لمطلق صورة الحقيقة الإنسانية و هذه النشأة آخر صورة ظهرت منها الحقيقة الإنسانية و بها قامت الصور كلها التي قلت إنها كالأعضاء..

و قال ايضاً إن الجنة لا تسع إنساناً كاملاً و إنما تكون منه في الجنة ما يناسب الجنة و في كل عالم ما يناسب ذلك العالم و ما يستدعيه ذلك العالم من الحق من حيث ما في ذلك العالم من الإنسان، بل أقول و لو خلت جهنم منه لم تبق و به امتلأت و اليه الإشارة يقدم الجبار المذكور في الحديث" انتهى كلامه.

و كما أن [٩٦] صور العالم كلها يحفظها الصورة الإنسانية فكذلك "حقايقه يحفظها الحقيقة الإنسانية، ومن صور العالم الممالك و يحفظها السلطان الذي هو ظل الحقيقة الإلهية ، لكن الجمعية في الذي اتخذها داراً أكثر و أقوى من غيره كما أن الجوامع التي بناها الملوك أوسع إشارة الي قلب الإنسان الكامل فافهم المراتب.

فلما كمل تربية حضرة الشيخ في عالم الفرق و مظاهره و أخذ كل جزء منه خطه بالنسبة الي صورة نشأته اصطفاه الله^{٢٢} لنفسه في مقام جمعه و جعل داره دار القسطنطينية الجامعة تحقيقاً لمعني الجمعية^{٢٣} في وجوده الشريف و تكميلاً لنفسه الكريمة بما يناسبه ذلك المقام الجمعي و إرشاداً به السلطان و أتباعه كما أرشد به أولاً من كان بمنزلة قوي ذلك السلطان فشابه حاله حال التحويل من بيت المقدس الي الكعبة، إذ السير في عالم الذات

٢٠ ب : + قدمه

٢١ لم اجد في المراجع.

٢٢ ب : فكنا

٢٣ ب : + تعالى

٢٤ ب ، ح : - لنفسه في مقام ... لمعني الجمعية

إنّما هو بعد السّير في عالم الأفعال و الصّفات.

الآ تري أنّ خارج الميقات إشارة الي عالم الآثار و داخله إشارة الي عالم الأفعال و العمرة الي الحرم إشارة الي عالم الصّفات و الحرم إشارة الي عالم الذّات و الكعبة إشارة الي تعيّن الإسم "الله" ^{٢٥} فهي مرتبة الألوهيّة و الواصل الي سرّها يتخلّص من الفرق و القيد و يتشرّف بالجمع و الإطلاق،

الآ تري أنّ من كان داخل الحرم فهو الي أيّ جهة توجّه من الجهات الأربع لحضرة الكعبة أصاب جهة الحنفيّ ^{٢٦} و الشّافعيّ ^{٢٧} و المالكيّ ^[٢٨] و الحنبليّ بخلاف من كان خارجه، فإنّه يتوجّه من جانب واحد لا غير، لأنّه في عالم الفرق فله ^{٢٩} التّقيّد.

و قيل لمن كان داخل الحرم اي في عالم الجمع و الإطلاق، فأينما تولّوا فثمّ وجه الله فمن وجد الكعبة فقد وجد الجهات كلّها، كما أنّ من وجد السلطان فقد وجد الممالك كلّها و من وجد القسطنطينيّة فقد وجد كلّ الصّيد في جوف الفراء.

سمعت من في حضرة الشّيخ رَوّح الله ^{٣٠} روحه أنّه قال : لما دخلت القسطنطينيّة عليّ ما أشير اليّ من طرف الغيب كما سبق في الفصل الثّامن جئت الي جامع قول فلازمت حريمه أباماً، ثمّ فتح الله عليّ داراً ضيّقة صغيرة قرب الجامع المذكور فقطننت فيها سنين مع العيال علي الفقر ^{٣١} التّأمّ و بنى بعض النّاس حجرات في حريم الجامع و كنت أدرّس الفقراء من العلوم و أجلس مجلس الوعظ في جامع الفاتح كما كان شيخي يعظ فيه و يذكر للنّاس.

اقول و جامع قول بناه محمّد پاشا وزير السلطان محمّد الفاتح وقبره في حريمه و لكن حجم الجامع صغير لما أنّه كان أسّس في أوائل الفتح عجلة لإقامة الشّرايع و الشّعائر الدّينيّة فاعرف سرّ نزول حضرة الشّيخ فيه حتّي لا يخفي عليك.

قال ثمّ سلّم الي القبة المتّصلة بالجامع الشّهير بـ زيرك وتعرف اليوم بـ خانقاه زيرك، فكان بعض الفقراء يسكن فيها و بعضهم في حريم جامع قول.

٢٥ ب : + تعالي

٢٦ ح : او

٢٧ ب : - فله

٢٨ ب : + تعالي

٢٩ ح : الفقراء.

اقول القبة المذكورة كانت مدرسة [٩٧^١] في أوائل الفتح، ثم انتقلت الي حضرة الشيخ الإلهي المدفون في القصة الشهيرة بـ يكيجه وآردار من القصبات الرومية، فإنه سكن في محلة زيرك و كان الفقراء يسكنون في الحجرات الواقعة تحت تلك القبة و يجتمعون للذكر في داخل الجامع و كان رجلاً كاملاً في الفنون عارفاً بالمراتب واصلأ الي أعلي المطالب و لما كان عتبته مزدحم الوجوه و مرجع الأعيان و الأكابر ملّ من إزدحامهم و ترددهم الي جنبه فهاجر من القسطنطينية الي القصة الوآردارية طلباً للوحدة ظاهراً و باطناً فانقلت القبة المذكورة بعده الي غيره .

ثمّ و ثمّ الي أن إنتهت النوبة الي حضرة الشيخ الشهير بـ ذاكر زاده و هو شيخ حضرة شيخي و سندي روح الله^٢ روحهما ثمّ انتهت الي حضرة الشيخ و ذلك لأنّ بقاع الكبار كبار البقاع و خلاصة أماكن الدآر فكما لا يخلو الأرض مطلقاً من الإنسان، فكذا لا يخلو خلاصة الأرض من الإنسان الكامل و لو بعد حين لأنّه روح قوالب العوالم أجمة فضلاً عن الأرض.

فحصل لك من هذا أنّ عموم الأرض كعموم الإنسان و خصوصها كخصوصه و قد جعل الله الطيّبين للطّيبات و الطّيبات للطّيبين كما جعل الخبيثين للخبيثات و الخبيثات للخبيثين و لأمر ما جعل الله بعض الأماكن خالياً عن أهل التّوحيد الحقّاني و آثارهم الجليّة كالجزو الخالي عن اللّب وبعضها [٩٧^٣] مملوئاً بهم و بآثارهم كالصدف المملوئ بالذّرر الكبيرة الغالية القيّمة و من ذلك بلدة أدرنه و قسطنطينية و بروسه و قوتيه و نحوها الواقعة في أرض الرّوم و أمّا البلاد العربيّة فخارجة عن الوصف لأنّها أماكن الأنبياء عليهم السّلم.

فإن قلت : قد جئت بكلام جديد يحوي معني قديماً فأين هم في هذا الزّمان في البلاد التي ادّعيتهم فيها؟

قلت : شهدت آثارهم بروجدهم و يكفي في بقآء الوجود بقآء الآثار^٣ و ما أدراك لعلّ الله^٣ جعل فيها أولياء أخفياء، فإنّ الله تعالى يقول أوليائي تحت قبابي لا

٣٠ ب : + تعالى

٣١ ب : العالم

٣٢ ا : الآثار

٣٣ ا : + تعالى

يعرفهم غيري^{٣٤} فإن أنت كشفت عن وجه حقيقتك جلباب الغيرة عرفتهم بل رأيتهم.
فإن قلت : من أين عرفت خلوّ بعض الأماكن عن أهل الولاية مع خفاء هذا الأمر؟
قلت: من انعدام الآثار فإن الأرض السبخة لا تنبت شيئاً كما أشعر بجليّة الحال قوله
في المثنوي:

در زمین کر نیشکر ورخودنی است ترجمان هر زمین نبت وی است
فإن لم تنبت فذاك وإن أنبتت فقوتها و قدرها بقدر قوّة نباتها و قدره فليس الشوك كالورد
والعلقم كالنخل و لو شئت لأبدیت لك غريب البیان لكن السّتر أولي.

و كان حضرة الشيخ علي قلّة ذات اليد في أوائل حاله بعد الهجرة الي القسطنطينيّة
حتّى أخذ مرّة الجزء الأخير من القرآن بخطّ الخطاط الشهير به درويش علي و كان وقتئذ
[٩٨] في الحيوة مشهوراً في الآفاق بارعاً علي الكلّ في الخطّ النسخي الذي هو أصل
كلّ خطّ فقلّده فباع بأربعين درهماً، ثمّ قلّده مرّة أخرى فباع بثمانين، ثمّ قلّده فباع بمائة و
عشرين، ثمّ جاء الفتح و اندفع الضّرورة فترك الكتابة ففيه أنّه كان مستغنياً عن الكلّ، لا
يفشي سرّه الي أحد و لا يعرض حاجته علي أحد سوي الله تعالي و إنّه^{٣٥} كان مستعداً في
كلّ فنّ و معرفة جداً.

الآ تري الي قوّة تقليده الكتابة، كيف جاء الجزء الثاني و الثالث أجود خطاً من
الأوّل بحيث فاق في اليومين علي من جهد^{٣٦} في المشقّ عامين و إنّما قلنا بأصالة نسخ
الخطّ لأنّه مستخرج من الخطّ العربي الكوفي و بينهما شبه بخلاف ما يسمّى^{٣٧} تعليقاً.
و كان حضرة الشيخ يكتب المكاتب^{٣٨} الي الخلفاء و الأختبائ بالنسخ عنلأ بأصالته و
لأنّ القرآن يكتب به غالباً لا بغيره و في الإقتداء بخطّ القرآن ين و بركة، كما أنّ في
العمل به خيراً و سعادة.

قال حضرة الشيخ كان لأهل الإنكارهجوم و غلبة في أوائل حالي حين كنت في
القسطنطينيّة و كنت أشدّد النكير إذ كان لي حرارة عظيمة في باطني و غلبة حال مع الله

٣٤ لم أجده في المراجع.

٣٥ ١ : إذ

٣٦ ١ : - من جهد

٣٧ ١ : سمي

٣٨ ب : المكاتب

تعالى و كان مقتضى ذلك بسط الكلام من كل وجه، فاتفق ان دعاني المفتي يحيى الشهير بـ ابن المنقاري و بعض المشاهير من الوعاظ لأجل الإمتحان في العلم، فلم أجب و لكن كتبت [٣٩٨] بعض المعارف علي قوله تعالى و إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَأَتِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً الآية أرسلته اليه، فوقع في قلبه شيء من أجل عدم إجابتي له و وقع في قلبي ايضاً أن اكتب شيئاً من المعارف للصّدرين و الصّدر الأعظم و كان ذلك إلهاماً من الله دفعياً و أمراً مبرماً حيث اقتضت الدّاعية القويّة أن اكتبه، فكتبت لكل واحد منهم مكتوباً مشحوناً باللطائف و المعارف علي ما ألقى في روعي .

و كان الصّدر الأعظم يومئذ أحمد پاشا ابن محمّد الوزير الشهير بكوپريلي و كان بارعاً في العلوم فأتقاً في الفنون. فلما قرأ مكتوبي استدعاني فأجبتّه، فلما وقع الصّحة و احتفظ من مجالستي قال " ايها السيّد الجليل مثلك في هذه البلدة و انا لا أعرفه و لا أصحبه لا و الله هذا ليس بلايق، فينبغي أن يكون بيننا تعارف و صحبة و انبساط و نرجو منكم أن تشرّفونا بالقدوم الي هنا في بعض الأحيان لنستضيء من أنواركم و نغتنم بمغانم آثاركم."

قال حضرة الشيخ " ثم ودّعته راجعاً الي مقامي، فإذا واحد من خواصّه معه دنانير كثيرة قد أهداها اليّ الوزير المذكور"، فأردت أن لا أقبلها فألح عليّ الحاحاً ملجئاً فوقع في نفسي إن طريقتنا هذه لا سبل فيها و لا جلب و قد تقرّر عند السلف وجوب قبول صلة السلطان [١٩٩] إذ هي حقّ العلماء من بيت المال، فقبلتها. و كنت الي ذلك الوقت لم يتقدّم صحبتي بالوزارآء إلاّ ما كان بأبينة الوزير محمّد الشهير بكوپريلي (١٦٥٩م) فإتته اتفق لي مرّة صحبة معه و مرّة إرسال المكتوب اليه.

٣٩ ب : ل

٤٠ سورة البقرة (٢) . الآية : ٣٠

٤١ ب : + و

٤٢ ا : - و

٤٣ ب : - الوزير

٤٤ ب : - حضرة الشيخ

٤٥ ب : - المذكور

٤٦ ا : طريقنا

٤٧ ب : + ب

أَمَّا الْأَوَّلُ فَإِنَّهُ لَمَّا اسْتَخْلَفَنِي شَيْخِي فِي قِصَّةِ أَيْدُوسَ كَمَا سَبَقَ. وَكَانَ هُنَاكَ وَعَظِيَّةٌ وَمَشِيخَةٌ اسْتَدْعَى الْحَالِ الْإِمْتِحَانَ عِنْدَ الْوَزِيرِ لِأَجْلِ الْبِرَاءَةِ وَكَانَ لَهُ مَعْلَمٌ مَتَفَنٌّ مِنَ السَّادَاتِ فَكَلَّفَنِي بِالْقِرَاءَةِ مِنْ شَرْحِ الْعَقَائِدِ لِسَعْدِ الدِّينِ التَّفْثَازَانِيِّ ٧٩١ هـ (١٣٨٩ م) وَذَلِكَ عِنْدَ الْوَزِيرِ فَقَرَأْتُ مِنْ بَعْضِ الْمَحَلِّ بِلَا تَوَقُّفٍ وَتَكَلُّفٍ، فَجَاءَ مَقْبُولًا عِنْدَهُمَا فَأَمَرَ بِالْبِرَاءَةِ، فَعَدْتُ إِلَيْهِ مَكَانِي.

وَأَمَّا الثَّانِي فَإِنَّهُ لَمَّا سَأَلَنِي التَّقْدِيرَ مِنْ قِصَّةِ أَيْدُوسَ إِلَيْهِ مَدِينَةِ قَلْبِهِ وَكَانَ مَا كَانَ مِنْ إِقْبَالِ النَّاسِ وَازْدِحَامِهِمْ خُصُوصًا فِي مَجَالِسِ الْوَعظِ وَالتَّذْكِيرِ، حَسَدَنِي بَعْضُ عُلَمَاءِ الْبَلَدَةِ فَأَرَادُوا أَنْ يَرْفَعُونِي "مَنْ الْبَيْنَ لِيَخْلُو لَهُمُ الْبَلَدَةَ، وَيَسْتَرِيحُوا مِنَ الْأَلَمِ يَتَحَلَّصُوا نَحْنًا فِي قُلُوبِهِمْ مِنَ الْمَرَضِ وَالْغَرَضِ مَعَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَاللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ" فَفَهِمُ مَظَاهِرَ النَّفْسِ وَالْهَوِيِّ وَلَا يَدْرِي لَهَا أَنْ يَسْعِيَ فِي إِبْطَالِ نُورِ الْقَلْبِ وَإِطْفَاءِهِ وَإِسْقَاطِ أَهْلِ هَذَا النُّورِ عَنْ أَعْيُنِ الْخَلْقِ بِمَا أَمَكَّنَ لَهُمَا مِنَ الْحِيلِ وَالتَّدْبِيرِ لَكِنْ لَا يَكُونُ لَهُمَا مَا يَرِيدَانِ بَلِ اللَّهُ [٣٩٩] يَفْعَلُ مَا يَرِيدُ وَيُحَوِّ وَ يَثْبِتُ.

فَلِيلَةَ جُمُعَةٍ دَخَلْتُ حَجْرَتِي وَذَلِكَ بَعْدَ مَجْلِسِ التَّوْحِيدِ بَعْدَ الْعِشَاءِ الْآخِرَةِ، إِذْ جَاءَ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْبَلَدَةِ فَقَالَ: "اجْتَمَعَ الْآنَ" عُلَمَاءُ الْبَلَدَةِ فِي الْمَحْكَمَةِ، فَأَرْسَلَنِي الْقَاضِي إِلَيْكَ بِالْحَاجِهِمْ، فَهُمْ يَرِيدُونَ أَنْ تَخْرُجَ هَذِهِ السَّاعَةَ مِنَ اللَّيْلِ مِنَ الْبَلَدَةِ وَتَذْهَبَ إِلَيْهِ حَيْثُ شِئْتَ، فَإِنْ فَعَلْتَ وَإِلَّا فَضْحُوكَ بَلْ قَتْلُوكَ.. فَقُلْتُ: كَمَا قَالَ جَارُ اللَّهِ ٥٣٨ هـ الْعَلَامَةُ "إِنْ قَوْمِي تَجَسَّعُوا وَهِنَقَصْنَ تَحَقُّتُوا... لَا أَبَاقِي -بِجَمْعِهِمْ- كُلِّ جَمْعٍ مَوْتٌ فَمَا تَحْرُكُ خَاطِرِي أَصْلًا وَفَوَضْتُ الْأَمْرَ إِلَى اللَّهِ" وَقُلْتُ لِلْسَّفِيرِ "ارْجِعْ فَإِنَّ أَرْزَمَةَ الْأُمُورِ بِيَدِ اللَّهِ وَاللَّهُ يَنْصُرُ مَنْ يَشَاءُ."

-
- ٤٨ ح : يعرفوني
٤٩ سورة الصَّفَّ (٦١) ، الآية : ٨
٥٠ ب : الآن اجتمع
٥١ ح : - العلامة
٥٢ ا : لجمعهم
٥٣ ب : + تعالي

ثم أخذني النعاس كما أخذ أصحاب أحد و أنزل الله "سكينته، فنمت و قمت بعد نصف الليل علي ما هو ديدني، فلما صليت^{٥٤} التهجّد وجدت عندي كاغدة قسطنطينية كبيرة عريضة جداً، فكتبت عليها ما اطلعني الله عليه من المعارف و أفاض علي من فتوح الوقت ثم عددت سطوره فوجدتها مائة و عشرين سطراً طويلاً جداً، ليس فيها شائبة شكاية أصلاً.

ثم لما أصبحت أرسلت الكاغدة الي العلماء و هم رُكُود خُمُود و قلت إنني أريد أن أرسل هذا المکتوب الي الوزير، فليُنظر فيه العلماء حتّي لا يقعوا في الوهم، فإنّه ليس فيه شيء من الشكايّة، فلما نظروا فيه [١٠٠] انصفوا و تفرّقوا من بعد ما اجتمعوا و أرسلت المکتوب الي الوزير محمّد الشّهير بكويريلي (١٦٥٩م) و مضى علي هذا زمان ليس لي فيه منازع و لا مكابر حتّي فشا داء الضّرّاء بينهم و نهالكوا علي أن يكون كلّ منهم موطاً العقب " دون غيره من الأجانب و غفلوا عن قوله تعالى تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا.^{٥٥}

و هكذا اصحاب النفوس المتمردة الشريرة مع أرباب النفوس المطيعة الخيرة، فإنّ الأوّكين أراد التصرّف في الأرض كالفرّاعة و الجبابرة و الأكاسرة و قصدوا الإستعلاء علي البلاد و العباد، قال عزّ مالكيّتهم الي ذلّ المملوكيّة، حيث قهرهم الله^{٥٦} قهر العبيد الآبقين فلم يكونوا علي طائل لا من الدنيا و لا من الآخرة، فإنّ الآخرين تركوا التصرّف الي الله تعالى و عرفوا أنّ العليّ بالذات هو لا غيره، فنصبوا أنفسهم في ميدان العبوديّة و عبده بالذكّ و الإفتقار، قال ذلّ مملوكيّتهم الي عزّ المالكيّة حيث أنّ الله تعالى ملّكهم الدنيا و الآخرة و جعل عبيده خي الملك و المملوك تحت تسخيرهم و العاقبة للمتّقين بنحقيقة التّقوي كالأنبياء و الأولياء لا بصورته كالعلماء الحساد و الله تعالى لا يهدي كيد الخائنين اي لا يتمّه و لا ينفذه، بل يبطله.

قال و لما اشتدّ الأمر و حمي الوطيس و أرادوا الإفتراء و البهتان [١٠٠] و العرض علي الوزير و السلطان، خرجت من بينهم علي قدم التجرّد، فأتيّت القسطنطينيّة

٥٤ ب : + تعالى

٥٥ ا : صليت صليت

٥٦ ب : القلب

٥٧ سورة القصص (٢٨) . الآية : ٨٣

٥٨ ب : + تعالى

وكان بيني وبين المفتي^{٥٩} محمد الشهير بـ الأسيري مناسبة سابقة حين قاضيًا ببلدة قلبه، فألقي في قلبي زيارته فأتيته و علي رأسي ما يقال له بالفارسية كلاه^{٦٠} و علي خرقة و عباءة، فلما رأني علي رثاء الهيئة عض علي يديه تعجبًا و قال " ما الحال أيها السيد^{٦١} الجليل و ما هذه الهيئة؟ " فقلت: "أريد السباحة في الأرض علي قدم التجرد و لباس ذلك". فأنكر و قال: "لعل حساد البلدة ازعجوك".

فلما رأيت تفتنه في ذلك قررت ما جري بيني وبينهم، فكتب علي الفور بخط يده مكتوبًا الي قاضي بلدة قلبه " و قال فيه "أيها القاضي إذا أتاك كتابي هذا فافتح عينيك و أدب الحساد تأديبًا بليغًا و عزز الأشرار تعزيرًا شديدًا و امنع الوعاط من الجلوس مجلس الوعظ و احبسهم في بيوتهم حتي لا يخرج أحد منهم الي الآخر، ليكون تلك التفرقة جزاءً وفاقًا لجمعيتهم لايقاظ الفتنة، فإن أنت فعلت هذا و إلا عزلتك و نصبت مكانك من يقوم بما ذكرت.

قال حضرة الشيخ و لما وصل مكتوب شيخ الإسلام الي القاضي دعا الحساد علي الفور و فعل ما فعل من الزجر و التشديد بحيث لا يوصف و قال لي المفتي "أيها السيد ارجع الي مكانك [١٠١] فأنتي قد كفيتك مؤنتهم والله الكافي بواسطة مظاهره الأخيار، قال "تعالى قَسَيْكَفِيكَهُمْ" الله^{٦٢} "أي شر أصحاب النفوس و الهوي، فلا تلتفت اليهم.

قال فعدت الي مكاني سالمًا و كان حضرة الشيخ كثير ما يذكر المفتي الأسيري و جريته و حسن حاله و خفض جناحه للمؤمنين لاسيما كان يمدح اصفاه الي فقراء الناس بخلاف المفتين في هذا العصر، فإنتهم إذا كتبوا لا يزيد مكاتيبهم^{٦٣} علي سطرين و يكتب لهم الكتاب لا أنفسهم في عموم القضايا و خصوصها و إنتهم إذا رأوا في أبوابهم فقيرًا يعرض عليهم حاجته يعرضون عنه و إن كان عالمًا تحريرا .

٥٩ ب : - بين المفتي

٦٠ ب : + ب

٦١ ب : - السيد

٦٢ ا : + الله

٦٣ سورة البقرة (٢) ، الآية : ١٣٧

٦٤ ب : مكاتيبهم

يقول الفقير و قد ابتليت بهذا مرة فإثمه أراد حساد الأسكوب^{٦٥} أن يخرجوني من البلدة فانشأوا عرضاً و محضراً و^{٦٦} أرسلوهما الي السلطان و الوزير و المفتي فجئت الي المفتي علي الشهير بابن الشيخ و ذلك بإذن حضرة الشيخ و إشارته و في يدي مكتوب عربي قد أنشأته، فأبى^{٦٧} عتوه و استكباره عن قراءته و مطالعته الي آخره و سيأتي تحرير هذه القصة في محلها.

و سمعت من في حضرة الشيخ روح الله^{٦٨} روحه أنه قال "لما وقع التوطن في القسطنطينية و مضي سنون و انا في بيت ضيق بحيث لا يوصف فتح الله^{٦٩} علي شيئاً من الدنيا [١٠١] فادخرته بملاحظة أن اشترى به داراً واسعة و كان بيني و بين نقيب الأشراف الشهير به قدسي زاده اخوة تامة قديماً فاستدعاني يوماً و شاورني في امر السكني و كان موضع داري الآن عرصة خالية يركض فيها الفرأسون خيولهم التي يعرضونها علي المشترين و فيها بعض القبور من قديم و كانت تلك العرصة في يد النقيب المذكور، فقوضها التي فشرعت في البناء الجديد علي مقتضي قوله عليه السلم عليكم بالابكار^{٧٠} مع التأسي بفعله لأنه عليه السلم حين هاجر الي المدينة بني الحجرات للأزواج المطهرة و كان الأصحاب رضي الله عنهم ينقلون الحجارة و يعينونه في ذلك . و من هنا أخذ المشايخ بناء الخانقاه و البيت جديداً، كما فعله حضرة الشيخ افتاده قدس سره في بروسه و حضرة الشيخ الهدايي قدس سره^{٧١} في الأسكدار و غيرهما من المشايخ الكبار^{٧٢} في جميع الأقطار.

قال فلم يف ما ادخرته من المال، بل زاد المصرف عليه بأضعاف، قصرت مديوناً حتي قضى الله عني ذلك الدين بعد سنين.....

اقول هذه الدار الموصوفة له قدس سره هي ما كانت في سوق الفراسين عند رأس سوق السيّاطين و ينتهي طرف منها الي جدار الماء المعروف بكمراي في اللسان الفارسي و

٦٥ راجع قاموس الأعلام لشمس الدين سامي، ٢/٩٣٢، ٩٣٣.

٦٦ ب: ف

٦٧ ب: - فأبى

٦٨ ب: + تعالي

٦٩ ب: + تعالي

٧٠ رواه ابن ماجه في كتاب النكاح ٧، حديث: ١٨٦١.

٧١ ب: - قدس سره

٧٢ ب: - الكبار

التُرْكِيَّ و عند بابها عين ماء جارية ينتفع بها العامة [١٠٢] و هي شعبة من الماء الذي يجري في داخل دار حضرة الشيخ أحدثها و أجراها بعض مرديه من أركان الدولة العثمانية و خواصها. وكان من خواص حضرة الشيخ أيضاً و هو علي افندي صاحب الدفتر السلطاني و ذلك أنه اشترى بماله الحلال الطيب حصّة ماء فأجراها في مجري الماء المنسوب الي حضرة السلطان سليمان ١١٠٢هـ (١٦٩١م) برّد الله مضجعه و يعرف اليوم بماء كمر، كما اشير اليه آنفاً.

ثم اقرز ذلك الشرب عند مجتازه بقرب الدار و إنّما قلنا بماله الحلال لأن اموال اهل العرف علي أنواع، فما لم يكن رشوة أو مفسوياً أو مقروناً تحصيله بعنف السلطنة و جورها كما يفعله المحصلون في هذا الزمان^٣ كان حلالاً و معلوم أن اموال اهل السلطنة ليست بحذافيرها من قبيل الحرام بل لهم اموال تجلب و تجمع من طريق خاصّ حلال كما إذا كان لهم^٤ الضياع و العقار و نحوها و لذا قال إن اموال السلطنة ليست فيها زكوة، لأنّها حقّ الفقراء و الغزاة و نحوهم بخلاف الاموال التي هي ملكهم بطريق شرعيّ فإنّ فيها الزكوة علي السلطان و من يليه .

و قد قال الإمام الغزالي قدس سره في المنهاج إذا كان ظاهر الإنسان الصّلاح و الستر فلا حرج عليك في قبول صلاته [١٠٢ب] و صدقته و لا يلزمك البحث بأن تقول قد قسد الزمان فإنّ هذا سوء ظنّ بذلك الرّجل المسلم بل حسن الظنّ بالمسلمين مأمور به انتهى.

و قال بعضهم ما معناه أن مسجداً أو مدرسة أو خانقاهاً بناها الولاة و الملوك يجوز السكون فيها و العجب من بعض المتزهدة أنّهم شاهدوا العلماء و المشايخ قد سكنوا المدارس و الخانقاهات التي بناها الحكّام و مع ذلك ينكرون و قد كشفنا عنك غطّاتك و أزلنا غشاوتك و نبذناها ورأيتك فلا تكن بعد هذا ممن أضله الله علي علم فضلّ عن طريق الهدى و خبط خبط عشواء.

ثم إنّ للدار الموصوفة المذكورة بيوتاً فوقانية و بيوتاً تحتانية و فيها حمام و محوطة يسيرة و قد جمع حضرة الشيخ فيها بين أربع منكوحات و جوارى سراري تأسيساً برسول الله صلي الله عليه وسلّم في كثرة النكاح فإنّه عليه السّلم قال حبّب اليّ من دنياكم ثلث

٧٣ ح : + او نحوه

٧٤ ا : - لهم

الطيب و النساء و قرّة عيني في الصلوة ٧٥.

أما الأول فلاّته يوجد فيه ذوق الأتس و المحاضرة و أما الثاني فلاّته يوجد فيه ذوق لقربة و الوصلة و أما الثالث فلاّته يوجد فيه ذوق المكاشفة و المشاهدة و المراد بالمشاهدة حالة تحصل عند الرّسوخ في كمال الإعراض عمّا سوي الله ٣ و تمام التّوجّه [٣ - ١] الي حضرته بحيث لم يبق في اللسان و القلب غيره تعالى فهي مشاهدة البصيرة لا مشاهدة البصر و باب الأولي مفتوح في الدّنيا لا الثّانية و إنّما مشهود البصر هي الآثار لا غير.

و قد اشار قوله "حبّ الي" أنّه تحبيب الهي لا حبّ نفساني كما في العامّة و لذا ضاف الدّنيا الي ضمير الخطاب العامّ لكلّ إنسان في كلّ زمان و ذلك لأنّ الدّنيا بمنزلة لآخرة بالنسبة الي الرّسل و كملّ الورثة فحبّهم أخراوي لا دنيائي و الشّيء إذا أسند اليهم كان من الأمور الأخرويّة و إن كان في الظاهر من الأمور الدّنيويّة بخلاف ما أسند الي غيرهم .

و لذا قال تعالى زَيْنَ للنّاسِ حُبُّ الشّهواتِ مِنَ النّساءِ ٧٥ فجعل حبّ نساء من حبّ الشّهوات بالنسبة الي النّاس الذين هم بمنزلة النّسنانس و هم النّاس الحيواني لشهواني الطّبيعي بخلافه بالنسبة الي الإنسان الكامل الرّوحاني الحقّاني فإنّه حبّه لهنّ يس من قبيل حبّ الشّهوات كما يدلّ عليه الحديث المذكور .

و الرسل و الورثة معصومون و محفوظون عن اتباع الشّهوات، إذ هم اصحاب النفوس لمطمئنة الرّاضية المرضيّة ٣ الصّافية و إن كان الأصل في النّفس هي النّفس الأمّارة و لذا نال يوسف الصّدّيق وَ مَا أَبْرَأُ نَفْسِي إِنَّ النّفسَ لَأَمّارَةٌ بِالسُّوءِ إِلَّا مَا رَجِمَ رَبِّي ٨٠ اي إلّا النفوس التي [٣ - ١] عصمها ربّي من الوقوع في المهالك و هي نفوس الأنبياء و الملائكة و نفوس كملّ الورثة المتّقين الذين إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِّنْ

٧٥ راجع مجمع الرّوآند للهيتمي، ١/ ١٤٥.

٧٦ ١ - و أما

٧٧ ب : + تعالى

٧٨ سورة آل عمران (٣) . الآية : ١٤

٧٩ ب : - المرضيّة

٨٠ سورة يوسف (٢١) . الآية : ٥٣

الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ^{٨١} والمبصر لا يخفي عليه الشَّيْطَانُ والنَّفْسُ في مكنهما و لم يقل يوسف " إِنَّ نَفْسِي لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ " لكان الإستثناء.

وَأَمَّا قَوْلُهُ وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِ وَ هَمَّ بِهَا^{٨٢} فمعناه هجم الطبيعة البشرية فقمع مقتضياتها برؤية البرهان، لأنه من المبصرين وهذا مما يعدّ كمالاً نفسانياً و يمدح عليه إذ لا يمدح العتق علي ترك الزني كما لا يمدح الغازي علي قتل الموتى كما قال في المثنوي:

بي هوتهي أزهاو محكم نبود
غازي بر مرد كان نتوان نمود
و النفس لا تؤمن ابداً و إنما تسلم و اليه الإشارة بقوله تعالى للأعراب وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا^{٨٣} و كذا الشَّيْطَانُ و اليه الإشارة بقوله عليه السَّلَامُ إِنَّ شَيْطَانِي قَدْ أَسْلَمَ^{٨٤} فأسند اليه الإسلام دون الإيمان، فكان النَّفْسُ و الشَّيْطَانُ بالنسبة الي الخاصّة كأهل الجزية بالنسبة الي العامّة فكما ان لا ضرر للعامّة من كفر أهل الجزية وهم سالمون من شرهم حيث استسلموا لهم و أعطوا الجزية و هم صاغرون فكذا لا ضرر للخاصّة من كفر النَّفْسُ و الشَّيْطَانُ فإنهما يعاملان بهم معاملة الإسلام و هم سالمون من ضررهم و كيدهم و قولهم إن سلوك [١٠ - ٤] الأنبياء من النَّفْسِ المطمئنة الي الرّاضية و المرضيّة و الصّافية لا ينافي ما ذكرنا فافهم، فقد فتحت لك باباً عظيماً من العلم و تفصيل المقام أَنَّ الطَّيِّبَ محبّب الي الرّسل و الورثة، لأنّهم أصحاب النَّفُوسِ القدسيّة لا يخلون من مجالسة الأرواح الطَّيِّبَةِ الطّاهرة و الله تعالى طيّب لا يقبل إلا الطَّيِّبَ.

و كذا خواصّه و الرّوايح المشمومة المفيدة تنقي دماغ الإنسان الكامل الذي هو مقرّ العقل الكلّ بالنسبة اليه، كسدره المنتهي بالنسبة الي جيريل و الأزهار التي لها روائح طيّبة بين سائر النباتات و كذا سائر المشمومات كالإنسان بين ذي الرّوح .

وَأَمَّا أَرْبابُ النَّفُوسِ الدَّنَسَةِ المتلوثة فلا يفيد لهم العنبر و العود و البخور لقذر المحلّ و لذا اكبوا علي الرّوايح الكريهة التي هي بمنزلة الأرواث و من علم سرّ المسواك و أنّه لتطهير الأسنان من وطر الطّعام الذي يحصل منه رايحة كريهة تتأدّي منه الملائكة علم أَنَّ طهارة الظاهر لازمة كطهارة الباطن و إن من طهارة الظاهر و أسبابها استعمال الطَّيِّبِ

٨١ سورة الأعراف (٧) ، الآية : ٢٠

٨٢ سورة يوسف (١٢) ، الآية : ٢٤

٨٣ سورة الحجرات (٤٩) ، الآية : ١٤

٨٤ لم أجده في المراجع.

فأنته دافع للأذي و جالب للأنس بأهل الهدى و لا يعرفه إلا أهله دون من اكب علي الشهوات و لم يفرق بين الطيبات والخبيثات، فأين أنت من هذا يا من هو مكب علي الأذي، أصلحك الله^{٨٥} او أوداك كيلا يضل بك من سواك.

و كذا الصلوة محبة اليهم لأن لهم معراجا معنويا [١٠٤-ب] يستريحون به عن كدورات عالم الصورة بدل عليه قوله عليه السلم أرحنا يا بلال^{٨٦} و قد جعل الله الصلوة مفتاحا لهذا المعراج الجمعية صورتها بالنسبة الي سائر الأوضاع الشرعية و إن كان باب الإنسلاخ مفتوحا لهم في كل زمان و إنما عد الصلوة من الدنيا باعتبار أفعالها التي تحتاج الي حركات الأعضاء التي من عالم الملك لا باعتبار التوجه التام بالقلب الذي هو من عالم الملكوت ولذا لا زمان و لا مكان لأهل الملكوت فإنتهم من اهل الإطلاق و أما ملايستهم بهما في الصورة و تقيدهم بالجهات المختلفة الكلية فلا تنافي حالهم في الإطلاق والقدس و التنزه عن كل وصف و حكم .

و كذا النساء محبة اليهم باعتبار أنهم جزء و الكل يسكن الي جزئه و في مناكحتهم سر النكاحات الأربعة و هي النكاح المعنوي الحاصل من إجتماع الأسماء و النكاح الروحاني و النكاح الطبيعي الملكوتي و النكاح العنصري والسفلي علي ما فصلت في كتب القوم . و لذا لم يتزوج حضرة الشيخ الأكبر قدس سره الأطهر إلا بعد انكشاف الحجاب و زوال النقاب و القناع عن وجه عروس سر النكاح و حق لغيره أن يتأسي به في ذلك فإنته لا معني للزوج المبني علي قضاء الشهوة فقط. فإن قلت: الخواص ايضا يقضون الشهوة.

قلت: فرق عظيم بينهم و بين غيرهم في هذا الباب [١٠٥-أ] إلا تري أنهم يكثرون الجماع جدا لغلبة قوتهم القدسية و امتلاء عروقهم بالنور المحض و لذا دار عليه السلم علي أزواجه التسع في يوم واحد و أما غيرهم فقوتهم إنما هي في الطعام و الشراب و في الدم الحاصل منهما الذي هو أقوى مظاهر الروح الحيواني فهم مع اكثارهم الغداء لا يجدون في أنفسهم من القوة والتوقان ما يجده غيرهم من الخواص مع تقليلهم الأكل فما يصدر من النبي عليه السلم غير مقدور لغيره مطلقا^{٨٧} و ما يصدر من الورثة غير مقدور لمن دونهم من العوام و لله تعالي في كل شئ حكمة و في كل امر سر . و كان قد يقال

٨٥ : ا + تعالي

٨٦ كشف الحفاء للعجلوني، ١ / ٣٢٨، حديث: ١٠٨٩.

٨٧ ب : - مطلقا

لحضرة شيخني وسندي في إكثاره النكاح إذ كان منكاحاً و مطلقاً ك الإمام الحسن ٤٩ هـ (٦٦٩م) رضي الله عنه فيقول لكل فرد من أفراد الناس ابتلاء فوق ابتلائي من جهة النساء .

اقول هذا جواب لأهل العوام إذ هم لا يعرفون حقيقة سرّ الابتلاء بالنساء و لو قيل لهم لما فهموا ، و لذا كان حضرة الشيخ يكتفي بهذا الجواب لكنه في الحقيقة ابتلاء حسن و سرّه ما ذكرنا و قد افسد عقائد اكثر الناس بل المتصوّفة الذين يدعون المتابعة له جهلهم عن سرّ النكاح و أنّ حضرة الشيخ هو الوارث الأكمل لحضرة النبي عليه السّلم قولاً و فعلاً و حالاً و كنت أراهم يَظُنُّونَ بِاللّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ ٣٨ أُولَئِكَ كَانُوا لَئِيمًا بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا ٣٩ إذ لو كان لهم خبر عن باطن النبوة [١٠٥ ب] لما اجتروا علي فساد المقال و سلكوا سبيل سوء الحال و لما قاسوا علي أنفسهم و طبائعهم الحيوانية احوال النفوس القدسية الحَقَّانِيَّة، فأين تذهبون أيّها الشّهوانيون فأنتم برآئيتون لا جَوَانِيُون، فإن كنتم في شكّ من أمر الشيخ في هذا الباب فادفعوا القلق و الاضطراب، فإنّ النكاح و تركه كانا عنده سوءاً و تسليمه لأمر الله ٤٠ كان صدقاً و حقيقة لا كذباً و رياءً ٤١ . و قد سمعت منه يوماً يقول: لو كان شيخني حيّاً حالاً لأنكحته جميع نسائي و سراري بعد العدة و الطلاق بطيب خاطر من غير مبالاة اصلاً، فانظر هل عندك من هذا السرّ شيء و من غنائم هذا الشان فيء، فإن لم يكن فاصمخ اليّ في قلبي و هو أنّ حضرة الشيخ قدس الله ٤٢ سرّه، اشار بالقول المذكور الي ما يجري بين رسول الله صلى الله عليه وسلم و بين زيد رضي الله عنه في حق زينب رضي الله عنها فإِنَّ زَيْدًا ابْنُ زَيْنَبٍ عَنْ نِكَاحِهِ وَ قَالَ "إِنَّهَا لَجَدِيرَةٌ بِأَنْ تَكُونَ أَهْلَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَ مِنْ مَخْدَرَاتِ بَيْتِكَ فَانْكَحْهَا" وهذا باب عظيم لم يفتح إلا لأهل الإتيقار و التسليم، و جه الإيثار أنّ رسول الله عليه السّلم محبوب ربّ العالمين و من هو محبوب لله فهو محبوب لأهل الله و المحب لا يكون محباً محققاً إلا بأن يكون محبوه أحبّ اليه [١٠٦ أ] من نفسه و إذا كان أحبّ اليه من

٨٨ سورة آل عمران (٣) ، الآية : ١٥٤

٨٩ سورة الفرقان (٢٥) ، الآية : ٤٤

٩٠ ب : + تعالي

٩١ ا : - و رياء

٩٢ ب : - الله

نفسه فقد سهل له أن يؤثره بكل ما له من ماله و أولاده و عياله و نفسه علي ما هو مقتضي قاعدة المحبة و طريقة العشق و قانون الهوي.

و إذا عرفت الحال في النبي مع أصحابه فاعرف أن حال الولي الوارث ايضاً كذلك مع أحبائه لأتته مشرب من مشاربه و شارب من مشربه و وارث لعلمه و الولد سر أبيه و فيه ما فيه، فالأنبياء و الأولياء محاييب الله تعالى و تابعوهم و ما يتبعهم فداء لهم بطيب الخاطر. و لما "أراد حضرة شمس الدين التبريزي قدس سره أن يمتحن حضرة المولي جلال الدين الرومي ٦٧٢هـ (١٢٧٣) روح الله روحه طلب منه محبوبة حسنة، فأخذ بيد امرأته فجاء بها" الي حضور الشيخ التبريزي فقال "لا اريد المرأة بل الأمرد" فأخذ مولانا بيد ابنه السلطان ولد، فأحضره عنده فأعرض عنه ايضاً لأن مراده كان امتحان مولانا لا فعل القبيح حاشا فوجده علي التسليم التام و أرسله ايضاً الي بيت الخمر مع كوز في يده، فحفظ النفس الذي منه و بحافظته ينبت كل خير و يظهر كل تجل و سر.

فيا أيها المريد أ أنت مُريد أم أنت مُريد، فانظر الي ما فعله الأسلاف، فاسلك سبيل الإنصاف لا طريق الإعتساف، فإن سلوك سبيل الإنصاف يهديك الي كعبة المراد و سلوك "طريق [٦ - ١٠]" الإعتساف يدلك علي جانب ليس فيه رشاد و سداد و لعلك تقول ما معني التسليم فيما يخالف ظاهر الشرع، فاقول باب الإمتحان مفتوح، فهل رأيت احداً منهم يأمرك بشيء يخالف العقل أو النقل ثم يتقذه و يمضيه، أما عرفت حال مولانا مع التبريزي، فإنه أمر و أعرض و قس عليه غيرهما و ليس في هذا الباب و في هذا الطريق شيء أمر من التسليم و الإنقياد، فإنه مبني علي حسن الاعتقاد... و ليت شعري من معني الطعن في كثرة النكاح و قد فعلها الأنبياء و الأولياء المتقدمون، فهل تري أنها مسنونة لهم و بدعة للمتأخرين، اما كان الحسن رضي الله عنه منكاحاً و مطلقاً ينكح أربعاً ثم يطلقهن كلهن ثم ينكح أربعاً اخري و مع ذلك كان الصحابة و التابعون يتنافسون في إنكاحه طلباً للصهرية و الإختلاط بالعرق الطاهر و أنت ترغب عن الإنسان الكامل بدل التنافس و تري الصهرية معه كالصهرية مع غيره و تطيل لساتك في حقّه في الأمور التي سوغها الشرع الشريف و أجازها و أراك تطعن في كتاب الله تعالى من حيث لا تدري، فما أجهلك.

٩٣ ب : - ١١

٩٤ ب : - بها

٩٥ ا : - سلوك سبيل الإنصاف يهديك ... المراد و سلوك

الفصل العاشر

في الكرامات العلمية لحضرة الشيخ ومقاماته^١

و هي الكرامات العلمية الباطنة اي الفخوح الربانية و الكشف الرحمانية
[١٠٧] الحاصلة له المتعلقة بالعلم الإلهي الشرعي المسمي في مشرب اهل الله علم
الحقائق.

اعلم أن اهل الدنيا عاكفون علي أصنام الصُور مشغولون بالمحسوسات عن المعاني و
الحقائِق المشتَملة هي عليها فهم بنات آدم لا بنوه، لأنَّ الرِّجولية إنما هي في تكميل النفس
علمًا و عملاً و العلم اليقيني هو العلم الحاصل بالإدراك الباطني بالفكر الصائب و
الإستدلال و هذا للعلماء الذين يوقنون بالغيب و لا تزيد هذه المرتبة العلمية إلا بمُناسبة
الأرواح القدسيّة و مجالستهم^٢ فإذا يكون العلم عينًا و لا مرتبة للعين إلا اليقين الحاصل
من مشاهدة المعلوم و لا تزيد هذه المرتبة إلا بزوال حجاب الإثنيّة فإذا يكون العين حقًا و
هذه الدِّرجات لها أسباب و مفاتيح كثيرة .

و أسَّ الكلّ هو حسن الاعتقاد و يبتني عليه خدمة الأستاذ و الشيخ المرشد و
مباشرة الأسباب الي زمان الفتح فلو وقع الملال في البين فقد المدد و انقطع دون الوصول
الي المراد و من الله هزَّ العطف و التَّحريك الي جانب الحركة، فإنَّ في الحركة البركة .

و قد سبق أن حضرة الشيخ رَوَّحَ الله رُوحه لما أراد التَّجَرَّد في شَبِيبَتِهِ حين كان ابن
سبع عشرة و طاف في البلاد و دار في تحصيل واحد من خواصَّ العباد لم يجد شيخًا كاملاً
يربيّه حتّي دخل في القسطنطينيّة و دلّه الله علي حضرة الشيخ عبد الله البَتهير^٣ به ذاكر
زاده قدس سرهما، فعند أول ما وقع نظره عليه [١٠٧] شهد شاهد قلبه أنّه الَّذي شدَّ
الرَّحْل في طلبه، قريط زمام أمره بحلقة التَّسليم و فتح باب الخدمة بالإعتقاد من القلب
السَّليم و كان ما كان من الإجتهد، ما لا يفي بتحريره الأقلام و المداد الي أن شرَّقه الله^٤

١	١ : مقامه
٢	ب : - حضرة الشيخ و مقاماته و هي الكرامات العلميّة
٣	ح : الباطن
٤	ا : مجالسهم
٥	ب : + تعالي
٦	ب : + تعالي

بسرّ الخلافة الحتمية، فكان آخر خلفاء شيخه وهم ثمانية و عشرون علي عدد الحروف و المنازل و المفاصل الواقعة في أصابع اليدين و سمعت من فيه وهو يقول اعطاني الله تعالى في حياة شيخه فتوحاً كثيرةً و لكن لما انتقل الي النشأة الآخرة قبل وصولي الي التجلي العلمي الذي هو أول مراتب المكاشفات المقبولة المعتبرة عند اهل الله المحققين و عنده يظهر سرّ الحياة السّارية في الموجودات كلّها بقيت يتيمًا غريبًا، لكن الله أدبني فأحسن تأديبي. اقول يفهم منه كونه أوسياً من وجه كحضرة الشيخ الشّهير به أفشاده قدّس سرّه، فإنّه في شبابه و أوائل حاله تردّد الي باب الشيخ الشّهير به خضر دده المعقد المغنيساوي ثم البروسوي روح الله "روحه ثمانى سنين، فمات الشيخ قبل أن يفتح له الباب ، فبقي يتيمًا حتّى تداركه الله " بفضلّه و توفيقه الخاصّ و ربّاه بلبان عنايته فنشأ نشأة أعجبت الخلاق.

فإن قلت: الي متي يحتاج السّالك الي تربية المرشد؟ قلت: الي أن يصل الي الغاية التي لا غاية [٨ - ١٠] ورآنها، فأما في أوائله فللإرشاد الي طريق الفتح إذ لا يعرفه إلّا القليل و أمّا في أواسطه" فللإستخلاص من البرازخ الكثيرة التي يمرّ بها في سلوكه و لا يعرف طريقه إلّا الأقلّ من القليل، فإن معرفة هذا الشّان من أوله الي آخره و التّحقّق بحقائق باطنه و ظاهره لا تحصل إلّا في أربعين سنة لا بسنّ العمر بل بسنّ السّلك بل بسنّ المكاشفة فافهم جدّاً.

و قد أجري الله تعالى سنّته علي إراة الأنبياء و الأولياء ملكوت السّموات و الأرض في الآفاق و الأنفس اي بواطنهما وما فيهما من الأنوار والأسرار و لكن باين بينهم في سرعة الإنتقال الي المطلوب و بطئه، فجعل لعين بعضهم مثلاً إذا انقلب حِمْلَاقها اليه انكشف له الأمر كما أراد و من هذا القبيل ما وقع لحضرة الشيخ الشّهير به الشاذلي قدّس سرّه فإنّه لما تعمّر عليه الإنتقال الي سرّ الوحدة في الكثرة و كون الكون خيالاً كلّ

٧ ب : - يظهر

٨ ب : + تعالى

٩ ب : + في

١٠ ب : + تعالى

١١ ب : + تعالى

١٢ ب : أوسطه

تداركه الفيّاض الفتح بأن^{١٣} ألقي في روعه صورة اللعبة المشهورة بخيال الظل فانتقل منها الي المراد بسهولة و ذلك أن السترة الكريسيّة فيها إشارة الي السّماء و السّراج الي الشمس و الفرش الي الأرض و الصّور المتنوعة الي صور^{١٤} الأعيان الثابتة و اليد اليمنى الي الجمال واليسرى الي الجلال و فاعل ذلك الي الله تعالى فالحقيقة واحدة و هو الفاعل و يد [٨ - ١٠ ب] الجمال و الجلال المتعلّق بهما تلك الصّور منتهيتان^{١٥} اليه و تلك الصّور لا يشاهد منها إلّا خيال محض و لا و جود لها في أنفسها ايضاً و إلّا لكان هي المتكلّم بالكلمات المختلفة والأصوات المتفاوتة مرّة بصوت الرّجال و أخرى بصوت النّساء، فالتكلّم المغلظ في القول و المليّن في المرتين هو الفاعل لا غير و إنّما يضيف الأصوات في الصّورة الي الصّور تدهيشاً و مكرّاً فيظنّ الجاهل الغافل "منها لا منه، فيثبت لها وجوداً و صوتاً و أمّا العالم المتيقّظ فيرفع الإضافة لأنّها حجاب كما قيل "التّوحيد اسقاط الإضافات" فلا يري و لا يسمع إلّا الفاعل و هو حال اهل التّوحيد الحقيقي، حقّقنا الله^{١٦} و إيّاكم بحقائقه و وقع نظير هذا^{١٧} لشيخه و سندي كما حكاه لي، فإنّ الله "جعل له مثلاً" و هو القيّم و فتيلته في يده و القناديل .

وذلك إنّ قيّم الجامع اشارة الي صانع العالم اي فيه سرّ الله الأكبر و صورته و الفتيلة الموقدة التي بيده اشارة الي الطبيعة الكلية و يقال لها النّفس الرّحمانى ايضاً. و التّعين الثّاني الذي هو مبدأ الفياضية قد ظهر من غيب الفاعل و تعين، والقناديل المرسّجة بها إشارة الي المظاهر و الأكوان، فانظر الي الفتيلة المذكورة و الي ما أوقدته من القنادل الكثيرة فما نقص منها شيء بالإيقاد و لا زاد^{١٨} فلو انطفيء^{١٩} [٩ - ١] جميع تلك القناديل

١٣ : بأن بأن

١٤ : صورة

١٥ : منهيان

١٦ : + أنّها

١٧ : ب : + تعالى

١٨ : ح : - هذا

١٩ : ب : + تعالى

٢٠ : ح : - و

٢١ : ا : - ولا زاد

لبقيت تلك الفتيلة كما كانت و الله نُورُ السَّمَوَاتِ و الأَرْضِ "في الأنفس و الآفاق و لله المثل الأعلى علي الإطلاق و الي الإنتباه المعنوي الإشارة بالإنتباه الصوري، فكما أن المستيقظ لا يزال ينتقل من القعود الي القيام و من القيام الي الوضوء و من الوضوء الي الصلوة الي أن يسلم.

فكذا السالك لا يزال يقطع المراتب و يسير من طور الي طور الي أن يصل الي مقام الأحديّة إن لم يقعه عائق البرازخ و هي أربعة و هي الكتب الأربعة التي أوكها الكتاب الغيبي الإطلاقي و هي الشّونات الذّاتيّة التي هي ظاهرة بالنسبة الي الحقّ و غيب بالنسبة الي أنفسها و هي أوّل التعيّنات.

و ثانيها الكتاب الغيبي الإضافي و هي الأعيان العلميّة التي هي تفصيل صور الشّونات الذّاتيّة، فإنّ الإنزال مثال و" مرآة للأعالي وكذا ما بعدها بالنسبة الي ما قبلها و غيبها اضافي لأنّها شهاديّة بالنسبة الي ما "فوقها غيبية بالنسبة الي ما تحتها.

و ثالثها الكتاب الشّهادي الإضافي و هو الأرواح و" هو تفصيل ما فوقها ايضاً و مرآت لصورها .

و رابعها الكتاب الشّهادي الإطلاقي و هو نسخة الأجسام التي هي العرش و ما حواه من العوالم الدّنيويّة و الأخرويّة و هي الانزل من الكلّ كما أنّ النسخة [٣١٠٩] الأولى هي الأعالي من الكلّ، فالكتابان الأوّلان نسختا عالم الإله و الثّانيان نسختا عالم الكون و في كلّ من العالمين مظلّ و برازخ كثيرة لا تحصى فمن تعلّق في سلوكه و سيره بشيء من هذين العالمين علمهما أو عينهما فقد انقطع دون الوصول الي ما فوقهما من الوحدة الذّاتيّة المطلقة و الهويّة الإلهيّة الكلّيّة .

قال الله تعالى إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ ^{١٤} فالأجسام و الأرواح قرآن كوني و" الأعيان

٢٢ سورة النور (٢٤) ، الآية : ٣٥

٢٣ ب : - و من الوضوء

٢٤ ب : - و

٢٥ ب : - قبلها و غيبها اضافي لأنّها شهاديّة بالنسبة الي ما

٢٦ ب : ف

٢٧ ب : و هي الإنزال

٢٨ سورة الواقعة (٥٦) ، الآية : ٧٧

٢٩ ح : - و

و الشُّؤن قرآن الهي لا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ^{٣٠} اي لا يمسُّ الهويَّة الذاتية إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ من دنس التَّقْيِد بشيء من العوالم و قوله تعالى تَنْزِيلٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ^{٣١} إشارة الي أنَّ هذه الكتب منزلة من ربِّ العالمين الي الأنبياء والرسل و الورثة و هم عارفون بأسرارها وحقائقها عرفاناً يقال له الكشف المعنوي مطلقون عن كلِّ قيد في الصُّعود و الهبوط .

و ذلك لأنَّ بعضهم يقف عند الأجسام فيحرم عن سير وراها و بعضهم يقف عند الأرواح و بعضهم عند الأعيان و بعضهم عند الشُّؤن و هذا في الصُّعود و قس عليه حال الهبوط و الأعلى من الكلِّ من صعد الي أعلي عُلَيَّين الحقيقة، ثمَّ هبط الي^{٣٢} أسفل سافلين البشريَّة^{٣٣} و هي المرتبة التي تحرك منها أولاً و هي قعر الطَّبِيعَة لكن فرق بين من فارق مقرر [١١٠] طَبِيعَتَه، ثمَّ نزل اليه و بين من لم يفارق اصلاً، فإنَّ الأوَّل مع الحقِّ و الحقيقة علي كلِّ حال في كلِّ المراتب غير محتجب بشيء من طَبِيعَة و غيرها، و إنّما تنزل للإرشاد و الثاني مع الخلق و الطَّبِيعَة و النَّفس محتجب عن الحقِّ.

و حضرة شيخي و سندي الأكمل الأفضل قد أصدده الله تعالى الي ذروة هذه الدَّرَجَات، ثمَّ اهبطه الي آخر مراتب التَّعَيِّنَات يدلُّ عليه الشُّوَاهِد القوليَّة و الفعلية. فمن الأولي ما قال مخبراً عن نفسه في بعض تحريراته: " الحمد لله الذي أعطانا الكشف الأوَّل الواقع في مقام الجمع بعد الفرق في رأس سنة ثمان و ستين بعد الألف " و الكشف الثاني الواقع في مقام الفرق بعد الجمع في رأس سنة احدى و تسعين بعده انتهى بعبارة.

و العاقل يحمل قول الأكابر علي الصَّدَق المحض لاسيَّما مثل حضرة الشَّيخ الذي لم يسمع منه دعوي قطُّ و يكفي في صدقه والشَّهادة له نباهة شانه و عظم سلطانه و استيلاء برهانه و هيئته في النَّفوس و قبوله عند الأرجل و "الرُّؤس و المراد بالكشف الأوَّل هوالتَّجَلِّي العلمي الذي يحصل عند الفناء التَّام الذي هو بداية النُّبوة وصاحبه كالناظر

٣٠ سورة الواقعة (٥٦) ، الآية : ٧٩

٣١ سورة الواقعة (٥٦) ، الآية : ٨٠

٣٢ ب : - هبط الي ، ب : + الي

٣٣ ح : البشر

٣٤ ح : - و

الي الشمس لا يري الأشياء لتفرق بصره وفي هذا التجلي^{٣٥} ينكشف حقائق الآفاق، ثم حقائق الأنفس ثم حقائق القرآن [٣١٠] فهذه نسخ ثلث لا بد للواصل من تلاوة آياتها وإدراك معانيها من كلماتها و اصل هذه النسخ الثلث و مبدؤها نسخة حقائق الرحمن و الي تلك النسخ الأربع الإشارة بالكتب الأربعة الإلهية و هي التوراة و الإنجيل و الزبور و القرآن، فكما أن هذه كليات الكتب الإلهية و يلتحق بها الصحف الجزئية، فكذلك تلك كليات النسخ العرفانية و يتصل بها المعارف الجزئية.

والمراد بالكشف الثاني التجلي العيني و فيه يحصل البقاء و يعود السالك الي مطالعة الأشياء.

و^{٣٦} سمعت من في حضرة الشيخ أنه في غليان حاله و غلبة جذبته جاء عزرائيل وهو في اليقظة مراقب بين العشائين فأخذ ينزع روحه من أصابع رجله الي أن بلغ الي فمه، فلما تهيأ للخروج من فضاء الفم ارتعد وجوده و عاد الي ما كان عليه و هذا من نتائج قوله عليه السلم موتوا قبل أن تموتوا^{٣٧} فإن الموت المتضمن له قوله "موتوا" وإن كان هو الموت المعنوي بالفناء عن الأفعال و الصفات و الذات، لكن الله تعالى أراه صورة الموت الصوري ايضاً تطبيقاً بين الصورة و الحقيقة و تعجيلاً للمسرة، إذ لا يبقى بعده شيء من الموت إلا اسمه و لا من الوجود إلا رسمه و هذا من أجل المراتب و لا يناله إلا كمل الورثة.

و قال لي يوماً ايضاً كان [١١١] إذا جأني الجذبة القوية والفيض الغالب يحصل مثل^{٣٨} حالة صلصلة الجرس المنبهي عليه السلم عند نزول الوحي - قال - "و لم اقل هذا لفيرك الي الآن" - و كان في أواخر عمره .

و قال لي يوماً كنت قد خرجت لوضوء الضحي في أوائل حالي، فتقيأت دمًا أسود غليظاً كالعلاقة و ذلك ملء الكف عشر مرات، ثم بعد ساعة انكشف لي ما انكشف من نقطة الهوة الي آخر الإسترسلات و التنزلات و انا أحب سماع قوله تعالى هو الله

٣٥ : ١ - التجلي

٣٦ : ١ - و

٣٧ كشف الحفّا للمجلوني، ٢/٢٩١، حديث: ٢٦٦٩.

٣٨ ح : - مثل

الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ٣٩ لَأَنَّهُ كَانَ مِزَاجُ الْوَقَعِ لِي.

قلت له : ذلك الدَّمُ الْأَسْوَدُ هُوَ مِزَاجُ الشَّيْطَانِ الَّذِي أَخْرَجَهُ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ قَلْبِ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ حِينَ شَقَّ صَدْرَهُ الشَّرِيفَ.

قال لَعَلَّهُ ذَلِكَ وَ أَنَا أَجِدُ فِي يَدَيَّ حَقَّةً مِنْذُ مَا وَقَعَ لِي ذَلِكَ إِلَيَّ الْآنَ وَ ارْتَفَعَ عَنِّي تَعَبُ التَّكَالُيفِ فَهِيَ عِنْدِي فِي سَهُولَةِ الْعَمَلِ بِهَا كَعَادَاتِ النَّاسِ. قال: " وَ كَانَ اشْتِغَالِي بِالتَّوْحِيدِ وَ قَتْلُ قَوْمِي بِحَيْثُ لَا يُوصَفُ."

أقول فَانْظُرْ إِلَيَّ مَا أَوْتِيَتْ حَضْرَةُ الشَّيْخِ مِنَ الْوَرَاثَةِ الْكَامِلَةِ فَإِنَّ مِثْلَهُ إِنَّمَا يَقَعُ لِأَكْثَرِ الْأَوْلِيَاءِ فِي الْبَرَزِخِ دُونَ التَّعَيَّنِ وَ الْمَثَالِ الْمَطْلُوقِ.

وَ سَمِعْتُ مِنْ فِيهِ " أَنَّهُ قَالَ كَانَتْ الْحَالُ غَالِبَةً عَلَيَّ فِي الْأَوَّاتِلِ بِحَيْثُ لَمْ يَكُنْ أَنْ يَصْحَبَنِي أَحَدٌ وَ يَكَاْمُنِي وَ يَدْخُلُ فِي مَجْلِسِي لِلْهَيْبَةِ الْغَالِبَةِ وَالسَّطْوَةِ الشَّدِيدَةِ وَ الْآنَ كَانَتْ الْحَالُ مَغْلُوبَةً وَ أَنَا غَالِبٌ عَلَيْهَا.

ثُمَّ قَالَ [٣١١] وَ إِذَا أَيْدَى اللَّهُ الْمَكَاشِفَ الْمَجْذُوبَ لَمْ يَفْتَ عَنْهُ صَلَوةٌ لَأَنَّهُ يَجِدُ فِي أَوْقَاتِ الصَّلَوةِ "نَوْعَ صَحْوٍ وَ بَعْضُهُمْ لَا يَجِدُ فَيَبْقِي فِي الْإِسْتِغْرَاقِ أَيَّامًا .

قال كَانَ فِي الْأَوَّاتِلِ يَغْلِبُ عَلَيَّ الْحَالُ فَتَسْتَمِرُّ إِلَيَّ سِتَّةَ أَشْهُرٍ وَ سَبْعَةٌ وَ ثَمَانِيَةٌ بَلْ أَكْثَرَ مِنْ غَيْرِ إِنْ قَطَعَ وَ لَوْ سَاعَةً وَ جَاءَ وَقْتُ فِي أَوَاسِطِ الْحَالِ فَكُنْتُ بِحَالٍ مَا يَضُرُّنِي الْحَالُ الْوَاقِعَةُ عَلَيَّ وَ مَا تَغْنَعُنِي مِنْ صَحْبَةِ النَّاسِ بِحَيْثُ كُنْتُ أَتَكَلَّمُ لِوَاحِدٍ فِي مَجْلِسِي وَ لَا يَحْسُنُ "أَصْلًا مَا بِي مِنَ الْحَالَةِ الشَّدِيدَةِ، ثُمَّ زَالَ ذَلِكَ أَيْضًا فَحَصَلَ الصَّحْوُ الْكُلِّيُّ وَ الْحَمْدُ لِلَّهِ.

قال وَ مِنْ كُوشِفَ لَهُ قَبْلَ سَبْقِ الْمَجَاهِدَةِ بِصِيرٍ مُلْحَدًا تَارِكًا لِلشَّرِيعَةِ غَالِبًا وَ مِنْ كُوشِفَ لَهُ بَعْدَ الرِّيَاضَاتِ الشَّاقَّةِ وَ الْمَجَاهِدَاتِ الْكَثِيرَةِ بِصِيرٍ مُتَشَرِّعًا مُقْبُولًا.

ثُمَّ مِنَ الشَّوَاهِدِ الْقَوْلِيَّةِ أَيْضًا مَا أَخْبَرَنِي وَ كَتَبَ بِخَطِّهِ وَ هُوَ أَنَّ ذَاتًا يَدُلُّ عَلَيْهِ حُرُوفُ "أَعْلَمَنَّ" قَدْ صَارَ طَبَقًا بِقَدْرِ حِسَابِ حُرُوفِ كَجْ ، انْتَهَى.

٣٩ سورة الحشر (٥٩) ، الآية : ٢٢

٤٠ ب : اليقين

٤١ أ : فمه

٤٢ ح : الصكوات

٤٣ أ : + هو

اقول يعني بالذات نفسه الكريمة كما يدل عليه اسمه الشريف و هو " اعشمن " مقلوب " عثمان " و الطبق مقلوب " القطب " و قوله " كجج " الكاف عشرون، و الجيم ثلاثة والمجموع ثلاثة و عشرون و هو إشارة الي مدة الوحي التي هي وقت البقاء و اصله أنه قيل له : - و هو ابن ثلثين - "إنك تموت عند بلوغك الي أربعين".

قال : "فازددت اجتهاداً في العشر التي بينهما بحيث لا يوصف [١١٢] حملاً للموت علي الصورة دون المعني، فلما ناهزت الأربعين تخليت أربعين يوماً في الحجرة المتصلة بالجدار الداخل لجامع قول في القسطنطينية و هي حجرة القيم التحتانية في جانب اليسار من الجامع و كان الغداء كل ليلة بيضة واحدة لا غير".

قال : "و لما كان صباح الأربعين و صلينا الصبح في الجامع المذكور اخذ الفقراء في التوحيد و انا مراقب في المحراب و كان اليوم يوم الإثنين أول يوم من سن الأربعين و الشهر شهر ذي الحجة فقيل لي: " أَلْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ " الآية وانكشف إن وفاتي كان وفاة معنوية وإن وفاتي الصوري تأخر الي ما بعد الستين علي أن يكون البقاء بعد الفناء ثلاثاً و عشرين سنة و مدة البقاء هي مدة القطبية و هي مرتبة الإرشاد".

فإن القطب قطبان، قطب وجود و قطب ارشاد و لن يصير الولي قطب الوجود إلا بعد التجلي الحق و أما قطب الإرشاد فالأمر فيه أوسع، فإن كل من وصل الي التجلي العيني و تشرف بالبقاء بعد الفناء صار قطب ارشاد و أكثر من تشرف بهذه الوراثة الكبرى و الجمعية العظمي و الرتبة العليا قد صار في آخر عمره قطب وجود ايضاً و لو ساعة تكميلاً لرتبته و استيفاء لحظه من جميع المراتب، كما دل عليه الكلمات الأكيوتة في بعض تصانيفه.

و دل ايضاً قوله: "آخر ما يخرج من قلوب الصديقين حب الجاه". فإن [١١٢] الخروج قد يجي بمعنى الظهور فمعني ظهور حب الجاه الصوري من قلوبهم أنهم لما تحققوا بجميع المراتب علماً و عيناً احبوا الكمال الصوري ليكونوا مجمع الكمالات من كل وجه ملكاً و ملكوتاً و غيباً و شهادة و ظاهراً و باطناً و لقطب الأقطاب مقام لا يدخله إلا من يقوم مقامه بعد وفاته كنخلة الولي، فإنه يجد فيها حالة لا يجدها غيره.

و إنما قلنا لا يدخله دون لا يعرفه، إذ فلك المعرفة أوسع إحاطة لا تختص بولي دون

٤٤ سورة المائدة (٥) . الآية : ٣

٤٥ ح : - الوجود

٤٦ ا : - بعد الفناء ثلاث و عشرين سنة ... و تشرف بالبقاء

ولي، فإن من الورثة الكمل من يعرف مقام النبي عليه السلم وقته و حاله مع الله^{٤٧} و لكن التحقّق به مخصوص به عليه السلم وقس عليه حال القطب و الغوث الأعظم. و أولياء الله تعالى علي طبقات متفاوتة، فمنهم عامّ و خاصّ و خاصّة الخاصّة و خلاصة خاصّة الخاصّة^{٤٨}.

وصفاء الخلاصة فعموم اهل الله "المؤمنون الموحّدون و خاصّتهم السالكون السايرون الي الله تعالى، لأنّهم خالفوا الجمهور و هاجروا أوطانهم و باينوا إخوانهم. و خاصّة الخاصّة المتحقّقون بقرب النوافل و هي مرتبة "كنت سمعه و بصره"^{٤٩} الحديث. و خلاصة خاصّة الخاصّة هم المتحقّقون بقرب الفرائض و هي مرتبة "سمع الله لمن حمده" و هي كون العبد سمع الله و بصره علي عكس الأوّل.

وصفاء الخلاصة اي صفوتهم صاحب مقام القوسين الجامع بين القربين و عين الصفاء اي "المختار من هؤلاء الصفوة صاحب مقام "أَوْ أَدْنَى" الغير [١١٣] المقيد بالجمع ايضاً بل له الدوران في المقامات الثلث من غير تقيّد بواحد منها، وهذه خاصّة نبيّنا صلي الله عليه و علي آله و كمل ورثته، كما في شرح الفصوص للمولي الجامي قدس سره.

و من الشواهد الفعلية ما خصّه الله به من النواميس الحكيمية و الكتب الإلهية التي لم يجر عادة الله تعالى علي إعطائها لأهل الناسوت، لأنّ المعاملات و المكاشفات الفاضلة العالية و المعاني و الحقائق المقدسة المتعالية حور مقصورات في الخيام^{٥٠} لم يمسهن ايدي الإنس من الرجال الجاهلية المدنسة. ولم يطمعن الجان من الأفراة القهرية الملوثة بل خباهن الله تعالى للرجال البالغين الطاهرين الخارجين عن مدارج الناسوت العارجين الي معارج اللاهوت المتشرّفين بالجنّات الباقية في القلوب الصافية و النفوس الراضية

٤٧ ب : + تعالى

٤٨ ح : - و خاصّة الخاصّة و خلاصة خاصّة الخاصّة

٤٩ ب : + تعالى

٥٠ كشف الحفّا للعجلوني، ١٣٢/٢، حديث: ٢٠١٦.

٥١ ا : - اي

٥٢ ب : + تعالى

٥٣ سورة الرّحمان (٥٥)، الآية : ٧٢

المرضية المتصفين بالصفات الإلهية و الأخلاق المحمدية الي ما لا يضبط الأقلام بلسانها بيانهم و لا يعقد "النظام بينانه جُمانهم .

فمن تلك الأسرار الإلهية لحضرة الشيخ قدس سره الرسالة الرحمانية في بيان الكلمة العرفانية بين فيها الأسماء المجازية والحقيقة، فالمجازية منها مقروءة بالألسن، مسموعة بالأذان، مكتوبة علي الأوراق، محفوظة في القلوب كالأسماء الحسيني التسعة و التسعين.

و اما الأسماء الحقيقية [١٣ ١٣] فليست من قبيل ما يقرأ و يسمع و يكتب و يحفظ، فهذا هو المجاز و الحقيقة عند القوم، بخلافهما في اصطلاح اهل الظاهر، فإن المجاز "عندهم" لفظ استعمل في غير ما وضع له كالأسد في الرجل الشجاع. و الحقيقة "لفظ استعمل فيما وضع له كالأسد في الحيوان المفترس".

فكل من المجاز و الحقيقة عندهم مجاز عند القوم، فالإسم في الحقيقة التعيين، و معني الأسماء الإلهية التعينات الإلهية وهي الشؤنات الذاتية الغيبية و الأعيان الثابتة العلمية و معني الأسماء الكونية التعينات الكونية و هي تعينات الأرواح و الأجسام " فالأسماء الأول فاعلات و مؤثرات و الآخر قابلات و متأثرات كالرجل فإنه حقيقة فاعلة مؤثرة و كالمرأة فإنها حقيقة منفعة متأثرة و هذه الحقائق واحدة في الأصل، لكن جاء الاختلاف من جهة اختلاف التعينات في المراتب الإلهية و الكونية، و معني تجاوز السالك عن هذه التعينات "قطع العلاقة الباطنة عنها بالفناء و الإنسلاخ التام بحيث لم يتقيد بتعيين الكون في الكونيات و لا بتعيين الإله في الإلهيات، بل تعري عن كل لباس و تجرد "عن كل إضافة و قيد، فالفناء في العلاقة و التقيد لا في الأجسام و التعينات فإنها باقية علي ما هي عليه قبل.

و الإسم الحقيقي يعتبر في ثلث مراتب فهو في المراتب الإلهية الذات البحت الذي هو مرتبة الأحدية و الإلهية [١٤ ١٤] التي هي مرتبة الواحدية، فالإسم الأول هو الباطن و

٥٤ ب : و لا يعقد

٥٥ ب : - و الحقيقة عند القوم فإن المجاز

٥٦ ح : - و الأجسام ، ح : + و الأسماء

٥٧ ح : - في المراتب الإلهية ... التعينات

٥٨ ا : - تجرد

الثاني هو الظاهر وفي المراتب الكونية قطب الزمان و سلطان الأوان، فالأول اسم حقيقي باطن و الثاني اسم حقيقي ظاهر و في المراتب اللفظية الإسم "الله" و الإسم "الرب" فالأول باطن بالنسبة الي الثاني لأنَّ الربوبية مبدأ الفيض هذا، لكن الإسم في المراتب اللفظية يعتبر من حيث اللفظ من الأسماء المجازية لكونه مقرواً و مسموعاً و مكتوباً و محفوظاً و المجاز قنطرة الحقيقة و باب لها فلو ارتفع اعتباره بطل "الحقائق كما قيل: " لو لا الإعتبارات لبطلت الحقائق ."

وتحقيقه علي ما ذكره حضرة الشيخ في أول حواشيه علي تفسير الفاتحة أن من اشتغل من الأسماء المجازية بما يسره الله تعالى الإشتغال به و دوام " فيه فلا ريب أنه يحصل بينه و بين سر هذا الإسم المشتغل به و روحه بعناية الله " و فضله مناسبة ما بقدر الإشتغال و متي قويت تلك المناسبة بينهما و كملت " بحسب قوة الإشتغال و كماله يحصل بينه و بين مدلوله من الأسماء الحقيقية بواسطة هذه المناسبة الحاصلة مناسبة بقدرها قوة و كمالاً و متي بلغت الي حد الكمال ايضاً هذه المناسبة الثانية الحاصلة بينه و بين [١٤١ ب] هذا الإسم الحقيقي وجود الحق سبحانه و عطائه يحصل بينه و بين مسماء الحق تعالى مناسبة بقدر المناسبة الثانية من جهة القوة و الكمال، لأنَّ العبد بسبب هذه المناسبة يغلب قدسه علي دنسه، و يصير مناسباً لعالم القدس بقدر ارتفاع حكم الدنس، فحينئذ يتجلّى الحق سبحانه من مرتبة ذلك الإسم بحسبها و بقدر استعداده و فيفيض عليه ما شاء من العلوم و المعارف و الأسرار الإلهية والكونية حسبما يقتضيه الوقت و يسعه الموطن و تستدعيه القابلية، فيطلع بعد ذلك علي ما لم يطلع عليه قبله فيحصل له العلم والمعرفة بعد الجهل والغفلة.

فإذا عرفت هذه المعاني الكلية بطريق المناسبة الجزئية. فاعلم أن السبب الصوري لتصنيف حضرة الشيخ الرسالة الرحمانية المذكورة هو أن مصطفى (١٦٩١م) الوزير الشهير ب ابن كوتربيلي رأي رؤيًا قبل وزارته بسنين، فاستدعي الشيخ للعبارة فعبرها بالوزارة و لو بعد حين وكان الوزير المذكور من زمرة العلماء المتبحرين بمرتبة الظاهر، فأحب الشيخ حباً شديداً، فأخذ يخالطه وكانت والدته و اخته زوجة سياوش الوزير المقتول

٥٩ ح : - بطل

٦٠ ح : دوام

٦١ ب : + تعالى

٦٢ ا : - كملت

مريدتين له، قَالَ الأمر الي ان صَنَّف له اي لابن كوبريلي تلك الرِّسالة [١١٥] لما رآي من ميله الي التَّصَوُّف.

ثمَّ هو عند وزارته نفى حضرة الشَّيخ الي قلعة ماغوستة من القلاع القبرسيَّة فجازي احسانه بالإساءة جزاء سنمَّار، كما سيأتي تفصيل القصة في محلها.

و من تلك الكتب الإلهيَّة لحضرة الشَّيخ شرح مفتاح الغيب المسمَّى به مصباح القلب و الأصل وهو المفتاح كان لحضرة الشَّيخ محمَّد بن اسحق القونوي الشَّهير به صدرالدِّين ٦٧٣هـ (١٢٧٤م) و كان نقَّاد الكلمات الأكبريَّة، فصنَّف المفتاح علي وجه بديع لا يوصف، فشرحه حضرة شيخي و سندي وسمَّاه به المصباح وقال: "إنِّي احبُّ المفتاح لأنَّه وارد علي سنن سلوكي." و كان كتب الشَّيخين الأكبر و الكبير أجَلَّ الكتب عنده لكونهما مؤيِّدين بالكتاب والسَّنة .

و كان يقول في^{٦٣} حقَّهما: "هما و أمثالهما الإنسان بعد الأنبياء عليهم السَّلم، و لذا لم يزل يوصي هذا الفقير بكتبهما و به الأحياء للإمام الغزالي ٥٠٥ هـ ايضاً تحريضاً علي العلم و العمل، كأن لم يزل يوصي من حيث طريقتنا الجلوتيَّة -بالجيم- بأداب حضرة الشَّيخ الفريد^{٦٤} و المرشد الوحيد محمود الهدائي الأسكداري ١٠٣٨ هـ (١٦٢٣م) قدس سره و كان يقول في حقِّه و في حقِّ^{٦٥} شيخه الشَّهير به أفتاده البروسوي ٩٨٨ هـ (١٥٨٠م) قدس سره: "إنَّ لكلَّ منها يداً طولي في التَّوحيد الحَقَّاني و العرفان الرِّئاني."

و من تلك الكتب الإلهيَّة كتاب^{٦٦} اللآيحات البرقيَّات في كشف الحجب و الأستار عن وجوه أسرار [٦١٥] بعض الأحاديث والآيات و معني نسبتها اي اللآيحات الي البرق إنَّما هو بطريق التَّشبيه، فإنَّ السَّحاب إذا انفتح حصل البرق و الضَّوء بحيث ارتفع الظلمة فيما بين المشرق و المغرب و تراأي بسببه ما كان يترآي في النُّهار بالشَّمس، و إن كان ما بين الإنفتاح و الإنطباق قدر لمحة البصر، فكذا رقيق القلب إذا انفتح و لو طرفة عين صبَّ الله عليه من العلوم ما لا يفي به الأوراق و لو حرَّ الي يوم القيامة و مثله إنَّما يحصل لأهل شهود التَّجَلِّي الذاتيّ الدَّائم الأبدي الذي لا حجاب بعده و لا مستقرَّ للكَمَل

٦٣ ب : ب

٦٤ ا : الوحيد

٦٥ ب : - و في حق

٦٦ ا : + كتاب كتاب

دونه و هذا المقام نصيب الشيخين من المتأخرين و يليهما حضرة شيخي و سندي في ذلك و سيأتي ما يؤيد كلامي هذا ، فلا تحمله علي المجازفة.

و من تلك الكتب الإلهية الحاشية علي تفسير الفاتحة ^٣ المسماة بـ مرآة أسرار العرفان و الأصل وهو تفسير الفاتحة كان لحضرة الشيخ صدر الدين القنوي قدس سره و هو كتاب لم يسمح بمثله الزمان منذ ما طلع المرزبان و بقي بكرة اربعمئة سنة الي أن فك خاتمه^٤ و فتح درجه حضرة شيخي و سندي ، فشرحه علي اسلوب الحاشية وكان آخر تصنيف صنّفه في علم الحقائق و ذلك أنّه اختفي في القسطنطينية مائة وعشرين يوماً بحيث لم يدر مكانه عند حواشيه وغيرهم ، فاختلقوا في حقّه اختلاقاً كثيراً ، فشرح في تلك المدة تفسير الفاتحة و جاء بحيث لا يوصف كما أخبرني يوماً و قال : "علقت الحاشية علي [١١٦] تفسير الفاتحة لصدر الدين" القنوي ٦٧٣هـ في أربعة اشهر مع عظم حجمها و لم يقع لي اثناء ذلك فتور اصلاً و كانت المعاني و الحقائق تتوارد علي قلبي ليلاً و نهاراً و هي تصنيف لا تأليف ، اي ليس فيه مزج و لا نقل من كلام الغير اصلاً بل هي محض إلهام وفيض و قد جعلت ديباجتها مشتملة علي ادعية النصر ، لأنها كانت اوّل مالقي في روعي من جانب روح القدس بسبب وقوع الداعية القويّة الي الخروج الي الغزو حين الشروع في التّصنيف.

قال: و هذه الحاشية نتيجة ثلث و ثلثين سنة من أوّل المكاشفة و هذا العلم من الكرامات العلميّة و هي أفضل من الكرامات الكونيّة ، لأنها متعلّقة بذات الله تعالي و صفاته و أفعاله و آثاره و أسمائه ، ولا خبر في الكرامات الكونيّة.

قال و لم يقع لي الي الآن ميل اليها اصلاً ، فإنّه منعني مكاشفة القبور و مكاشفة احوال الملائكة و التقيّد بها لأنّ اهل القبور "إمّا مشابون أو معذبون ، و الملائكة متعبّدون و المرأ مكلف بنفسه لا بمعرفة احوالهم".

قلت له : "إنّ الله تعالي قد خبأ لكم هذه الحاشية في خزائن غيبه و ادّخرها لكم في مكان لا هوته و آخرها الي هذا الآن لتكون هديّة منكم جليلة لأهل الحقّ و تحفة عظيمة

٦٧ ب . ح : * القرآن

٦٨ ا : ختمه

٦٩ ا . ب : - الدين

٧٠ ح : - و مكاشفة احوال الملائكة و التقيّد بها لأنّ اهل القبور

لأهل الصدق و آية كبري لحقيقتكم و علامة عظمي لولايتكم إذ اكابر المشايخ يستعظمون من يفهم ذلك التفسير القنوي، فكيف الحال فيمن قدر علي تحشيتة و فعل ما فعل مثلكم فأنتي رأيت في الواقعات المحمودية أن حضرة " [١١٦٣] الشيخ الشهير به أفتاده قدس سره. قال : " هل في هذا " الزمان من يفهم تفسير الفاتحة ". فاستغرب ذلك و استبعد من كان اهلاً لفهمه. فلما قررت هذا تبسم حضرة الشيخ وقال : " اكتب هذه الحاشية فإنها نافعة لك بعد وفاتي. " ثم دعا لهذا الفقير و قال " اعطاك الله ما في هذه الحاشية " و زاد عليه فإنه ذو الفضل و الجود.

اقول فهذه الحاشية علم حضرة شيخي و سندي و برهانه الكلبي، فمن قبلها وإلا قليأت بمثلها أو ليمنت بغيظه، قال الله تعالى قُلْ مَوْتُوا بِقَبْضِكُمْ^{٧١} و قد صنف في أوائل حاله شرحاً بسيطاً علي قصوص الحكم ثم أحرقه في وقت من اوقات غليان حاله و ايضاً رسم صور العالم من العرش الي ما تحت الثري ثم أحرقه ايضاً هذا. و أمّا تحريراته في علم الحقايق في أوراق متفرقة و صحف متعددة فلا غاية لها، و هي أكثر من أن تحصى، و كان روح الله روحه عين القلم الأعلي و لم يكن له تفكر و لا تعمل اصلاً و كان بحيث إذا وجد كاغدة لا يقف إلا عند آخرها. و سأله يوماً خليل الشهير به عرب زاده من علماء بلدة ادرنه شيتا من القصيدة الأكمريّة التي أولها " لنا من امره روح و جسم " فشرح تلك القصيدة شرحاً لم ير مثله و سمّاه بالرسالة البرقية و لا نهاية لفضائله و سيجيء بعضها ايضاً في محلها. و أمّا كتبه المتعلقة بالعلوم الظاهرة فستذكر في الفصل الآتي.

٧١ ب : - حضرة

٧٢ ا : - هذا

٧٣ سورة آل عمران (٣) . الآية : ١١٩

الفصل الحادي عشر

[١١٧] في الكرامات العلمية الظاهرية لحضرة الشيخ

اي الألفاظ الإلهية المتعلقة بمرتبة الظاهر الفائضة منه تعالى علي حضرة شيخي وسندي روح الله روحه وهذه الألفاظ كالشعبة للكرامات العلمية الباطنية التي سبق ذكرها فإن ما يتعلق بمرتبة الباطن اصل ومقصود بالذات كالباب من الثمرة و ما يتعلق بمرتبة الظاهر فرع و مقصود بالعرض كالقشر من الثمرة و كما أن القشر يحفظ اللب و لولاه لم يستكمل بل لم يكن اللب، فكذا الظاهر لباس للباطن و صورة مقومة له و لولاه لم يحصل الغرض اللذي هو وسيلة له و لذا يحافظ علي الشرع الشريف فمن لم يكن له شريعة و عمل بها لم يكن له دين حق و التصوف مبني علي الإسلام الصحيح، و لذا لا يعتبر ما صدر من الرهبانة و إن كان خارقاً للعادة إذ هو من الأمور التي يشترك فيها الإسلامي و غيره بخلاف الفيض الصحيح الوارد عن مرتبة السر المؤيد بالكتاب و السنة، فإنه مخصوص بالإسلامي.

و الحاصل أن طالب السمن و الزبد لو طلبهما من الماء مثلاً لم يجدهما البتة، و لو طلبهما من اللبن وجدهما لأنه أصلهما و الفرع يبتني علي الأصل، فكذا طالب المعرفة و الحقيقة [١١٧] لو طلبهما من الوجه الغير الشرعي لم يجدهما البتة و ما عند اهل الإلحاد والزندقة فهو صورة المعرفة لا حقيقتها و لو نالوا حقيقتها لأدب ذلك الي العبودية فإنها علامة المعارف الحقّة، فالميزان و المحك أنه كلما تجدد الوارد و لم يتأكد الإمتثال الشرعي^٢ في الظاهر فصاحب هذا الوارد شيطاني و كلما تجدد الفيض و تأكد الإمتثال لأمر الله تعالى و ازداد التعبّد فصاحبه رحمانى.

و مسلك الصوفية المحققين الصادقين في طلبهم طريق التقوي و العزيمة و المستحبات عند أصحاب العزيمة كالواجبات وهي كالفرائض بمعنى أنهم يهتمون في كل ذلك فوق اهتمام اهل العموم، و الكراهة التنزيهية عندهم كالكراهة التحريمية و هي كالحرام القطعي بمعنى أنهم يحترزون عن فعل ذلك أشد من إحتراز العوام .

و من هنا علم فساد ما قيل : "أن ليس للصوفي المحقق وقت مكروه . " و نعوذ

١ ب : + تعالى

٢ ا : + الي

٣ ح : التشريعي

بالله من الضلال، و سيأت الأعمال و فساد العقيدة و اختلال البال فالحلل حلال و الحرام حرام و لا فرق في ذلك بين شخص و شخص و إن كان نبياً او ولياً.

و أخبرني شيعي قدس سره أنه لما توطن في القسطنطينية اخذ يقرأ عليه بعض المريدن الفصوص الأكبري، قال : "فانتشر ذلك بين الناس و شاع فأخذ اهل الإنكار يقولون [١١٨] ^١ إن الشيخ الفلاني ' يقرئ الكتاب الفلاني و إنا لنراه في ضلال مبين، و ما الذين اتبعوه إلا الأراذل."

قال قلماً سمعت القليل و قال توجهت الي الله الملك المتعال. فقليل لي في سري: "عليك بطريق جدك و هو طريق الستر و الاخفاء لا الإظهار والإفشاء."

قال : "فاتخذت القول عن التصوف و رأيي ظهرياً و جعلته نسياً منسياً و سترت حالي و حال من تبعني بما أمكن من الوجوه مثل الإشتغال بتدريس العلوم الرسمية و التوغل في التقرير و التحرير في العلوم المتداولة و القوانين المتعاورة و التشبث بأذيال العبادات و المعاملات فوق ما كان قبل."

قال: و هذا أسلم الطرق في هذا الزمان إذ ستر العروس بالعبادة أولي من تزيينها بالديباج كيلا يقع عليها نظر الأغيار مع أنه لا يباع الإبل في سوق الدجاج.

و قد صح أن النبي عليه السلم كان له علوم ثلاثة، علم أمر بتبليغه و نشره و هو علم الشرائع و الأحكام و علم خير فيه و هو علم المعارف و الإلهام و علم أمر بإخفائه و كتمه و هو علم الحقائق، فلم يؤذن له عليه السلم أن يذيع من ذلك شيئاً إلا الي أهله.

قال الحنفي :

بانا صح بي درد نكوييم غم خوايش بيهوده سخن محرم آن رازنباشد و أهل ذلك العلم الإلهي أهل الإعتقاد و السلوك و السير و الطير و هم ورثة اسرار اصحاب الصفة [١١٨] الذين كانوا نحواً من أربعمائة يسكنون في صفة مسجد رسول

٤ ح : + كان

٥ ا : الطريق

٦ ا : زار

٧ ا : اصل

٨ ا : - اهل

٩ ح : - اسرار

الله صلى الله عليه وسلم وهم خواص هذه الأمة.

ولما رجع رسول الله "من المعراج استمع اليهم فوجدهم يتذكرون فيما بينهم ما جري بينه وبين الله " ليلته من المعلومات الروحية والمسامرات السرية، فتعجب من ذلك .

فقال الله تعالى: "إِنَّ السُّلْطَانَ لَا يَطْرُدُ نَدَمَاءَ عِنْدَ ضِيَاقَةٍ مِنْ أَحَبِّهِ فَأَنْتَ حَبِيبِي وَ

هَمُّ نَدَمَائِي فَكَيْفَ اطْرُدُهُمْ عَنْ مَجْلِسِي وَمَجْلِسِكَ."

قال الله تعالى وَ لَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ " أخبره عن دوام ذكرهم وإنهم جلساء الله "بالغداة والعشي"، كما قال انا جليس من ذكرتي^{١٠} وقد خصهم الله تعالى بإرادته عما سواهم، فكل يريدون منه وهم يريدونه وما يريدون عنه دونه، كما قيل:

وكل له سؤل و دين و مذهب و وصلكم سؤلي و ديني رضاكم
ثم نرجع و نقول أخبرنا حضرة الشيخ يوماً فقال: " إِنَّ دَأْبَ الْأَوَّلِينَ كَانَ عَلَيَّ أَنْ يَقِيمُوا فِي الْمَدَارِسِ الَّتِي أَنْ يَتَهَيَّأَ لَهُمُ الْفَرَاغُ مِنَ الْعُلُومِ الرَّسْمِيَّةِ وَ تَحْصِيلِهَا، فَإِذَا آلَ أَمْرُهُمُ إِلَى الْكَمَالِ الصُّورِيِّ كَانَ مِنْ وَقْفِهِ اللَّهُ لَطْلِبِهِ يَتَرَدَّدُ إِلَى خَانِقَاهُ وَاحِدٍ مِنْ أَكَامِلِ الْمَشَايِخِ وَ أَفَاضْلِهِمْ لِتَحْصِيلِ الْكَمَالِ الْمَعْنَوِيِّ لِيَسْتَكْمِلَ نَفْسَهُ عِلْمًا وَ عَمَلًا وَ صُورَةً وَ مَعْنًى [١١٩] وَ شَرِيعَةً وَ حَقِيقَةً، فَكَانَتْ الْخَانِقَاهُ لَا يَدْرُسُ فِيهَا شَيْءٌ مِنَ الْعُلُومِ الظَّاهِرَةِ، كَمَا لَا يَذَاكِرُ فِي الْمَدَارِسِ شَيْءٌ مِنَ الْعُلُومِ الْبَاطِنَةِ وَ كَانُوا يَعْمَلُونَ بِقَوْلِهِ "لِكُلِّ مَقَامٍ مَقَالٌ وَ لِكُلِّ مَقَالٍ رَجَالٌ" وَ كَانَ أَهْلُ الْخَانِقَاهِ أَهْلُ عِلْمٍ " وَ تَحْصِيلٍ لَا احتِياجَ لَهُمْ إِلَى التَّدْرُسِ وَ التَّعَلُّمِ .

و أمّا الآن فَيَا أَمْرَ الْإِجْهَالِ، فَلَا فِي الْخَلْقَاءِ خَيْرٌ وَ لَا فِي الْمَدْرَسَةِ-عِلْمٌ قَالَ :
"ولذا حركني الله تعالى لإحياء الدين بإحياء العلم الظاهر أولاً فلا أقبل صوفياً لا يريد

١٠ ب : + صلعم

١١ ا - : الله ، ب : + تعالى

١٢ سورة الأنعام (٦) ، الآية : ٥٢

١٣ ب : + تعالى

١٤ كشف الحفاء للعجلوني ، ٢٠١/١ ، حديث : ٦١١ .

١٥ ا : مقام

١٦ ا : اهل العلم اهل العلم

١٧ ب : "و تحصيل ... و أمّا الآن فَيَا مَكْرَر

التَّعَلُّمُ" من العلوم الرَّسْمِيَّةِ أولاً و لا استخلف اميًّا بحثاً و إنّما استخلفه بعد التَّعليم له علم الحال علي وجه التَّمام و الكمال و حصول الملكة له و الإِستخراج و لو من الكتب المؤلفة علي اللِّسان التُّركيَّ فَإِنَّ المقصود هو العلم و العلم واحد لا يختلف باختلاف اللِّغات و الألسنة.

اقول: و كان دأبه رَوْحُ اللَّهِ" روحه أَنْ يَعْلَمَ العلم الظَّاهر، ثُمَّ يَسْتَخْلِفُ فَإِنْ كَانَ لِلطَّالِبِ استعداد لأخذ اللِّغة العربيَّة حملة علي تحصيل العلوم بالتَّرتيب و إِلَّا حَرَضَهُ علي الأخذ من الكتب التُّركيَّة بأيَّ وجه كان.

فَإِنْ قُلْتُ : "الإنسان خلق مستعداً للكَمالات الصُّوريَّة و المعنويَّة، فهل في النَّاسِ احد لا يمكن له اخذ اللِّغة العربيَّة و إنّما ذلك من بطائنه و عدم اجتهاده كما ينبغي." [١١٩ب]

قلت : "الإنسان و إن خلق مستعداً لها لكن الإِستعدادات متفاوتة، فمن واحد له اسم كلِّي يربِّيه من جميع الوجوه و من واحد له اسم جزئيّ ينحصر دونه، اما رأيت احداً لا يساعده لسانه علي التَّكَلُّم بالفارسيَّة مثلاً بحسب جبلته و فطرته، و إن كان ذلك لساناً لطيفاً فقس العربيَّ عليه فما هو سهل عند واحد، صعب عند غيره مَنْ لم يستعدْ له.

بوریا باف اگرچه بافنده است نبر ندش بکار گاه حریر
الّا تري أنّ العصفور لا يقدر علي التَّكَلُّم و التَّرتُّم مثل البلبل، فمن أخذ في تعليمه ليترنَّم مثله ضلَّ سعيه و كان كمن يرقم علي الماء قال الشيخ لا يقدر علي نفخ الرُّوح لشيخ ليس "له استعداد لذلك و نعم ما قيل:

توان پاک کردن زژنگ آینه و لیکن نیا بدر سنک آینه
و حکمی أنّ واحداً من المشايخ الأميِّين سألوا عنه الوعظ و التَّذكير مكابرة و عناداً فنام محزوناً، فرأى رسول الله صلِّي الله عليه و سلَّم في المنام، فأشار اليه بالجلوس مجلس الوعظ " فلما استيقظ اخذ يتكلَّم من العلوم ما يتحيَّر فيه العلماء، فقال: "أمسيت كردياً و

١٨ ب : العلم

١٩ ب : + تعالي

٢٠ ب : العرب

٢١ ح : ١٠ - ليس

٢٢ ا : بالجلوس الموعظ

أصبحت عربياً." و هذا اختصاص الهي لا يقاس عليه غيره و الإستعداد إذا كان في القوة القريبة من الفعل فإذا تفاجأ ظهور اثره يظنّ الجاهل أنّه جاء من غير استعداد و إنّه كان كالمرآة المصنوعة [١٢٠] من الحجر فقبلت الصقالة و ليس كذلك .

و أمّا قول صاحب المثنوي:

كر توستك صخره و مرمر شوي چون بصاحب دل رسي كوهر شوي
فبالنسبة الي المستعدّ، إذ لا يصلح العطار و الطيّب ما أفسده الدهر، ألا تري الي قول
الشّيع سعدي:

چون مخبط^٣ شد اعتدال مزاج نه عزيمت اتركند^٤ نه علاج
فإنّ العلاج إمّا جسماني او روحاني و الأوّل في الأمراض الظاهرية كما يفعله الأطباء و
الثاني في الأمراض الباطنية كما يفعله الحكماء الإلهية و كلاهما بالنسبة الي القابل لا
الي غيره فلا تطمع في أن يكون البليد جليداً و دم الحيض وليداً .

و رأيت بعض اهل الغرور يتطلّب من يصرف له الهمة و يفيض عليه النفس من غير
أن يتهيأ له و يعرف أنّه هل هو ممن يقبل الهمة و النفس^٥ بموجب استعداده او لا بمقتضي
عدمه فما اطعمه^٦ فلو قلت فيه هو اطعم من اشعب يتمني حصول المقاصد بلا سعي و تعب
في الطلب لصدقت، فإنه لا معني للطمع الفارغ و لئن سلّم اجتهاده فأنّله يعطي الحكمة
من يشاء.

و تحقيقه أنّ لسان الإستعداد قد سأل ما سأل من الكمال و النقصان، و المرء في
موطن العلم و الثبوت، كما قال تعالى يَسْتَبْلِهُ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ و الْأَرْضِ^٧
فجري الأمر علي ما اراد في نشأة العين و الوجود كما قال تعالى إِنَّ رَبَّكَ^٨ [١٢٠]
عَلِيمٌ حَكِيمٌ^٩ فكلّ ما يظهر إنّما هو احوال اعيان^{١٠} الممكنات و إن هم في غفلة من هذا

٢٣ ب : مخبط

٢٤ ح : - كند

٢٥ ب : - و النفس

٢٦ ح : اطعمه

٢٧ سورة الرّحمان (٥٥) ، الآية : ٢٩

٢٨ سورة يوسف (١٢) ، الآية : ٦

٢٩ ا : - اعيان

فأله يقضي بينهم يوم القيمة، قل قللة الحجة البالغة فافهم جداً.

فإذا عرفت هذا فاعلم أن حضرة الشيخ قدس سره كان يبالي في التعليم لكلّ بليد وجليد الي أن يظهر في مرآته صورة غاية استعداده و كان لا يخلو من التحرير ترغيباً للطلاب و تحريكاً لأذهان اهل الإجتهد و الي "اولي الألباب، إذ لا يد من ذلك في كلّ" زمان لما أنّه كالسوط.

و قد قيل أعقل الرجال لا يستغني عن مشاورة اولي الألباب و أروع النساء لا تستغني عن الزوج و أقره الدوّاب لا يستغني عن السوط. و ذلك أن العلم قد يخلق كاللباس فيقتضي الحال تجديده.

الآ تري الي قول بعضهم "يولد في كلّ مائة سنة رجل تآم العقل و إنّ اياساً منهم" و هو الذي يضرب به المثل في الذكاء و العقل.

قال في انسان العيون : " لعلّ هذا هو المراد بما جاء في الحديث يبعث الله علي رأس كلّ مائة سنة من يجدد لهذه الأمة أمر دينها" و المراد برأسها آخرها بأن يدرك أوائل المائة التي تليها بأن تنقضي تلك المائة و هو حيّ و قد ادّعي كلّ قوم في امامهم " أنّه المراد بهذا الحديث، و الظاهر و الله اعلم أنّه يعلم جملة العلماء من كلّ طائفة [١٢١] و كلّ صنف من أصناف العلماء من مفسرين و محدثين و فقهاء و نحاة و لغويين الي غير ذلك من الأصناف، كذا قاله السخاوي في المقاصد الحسنة. و كلّ حزب بما لديهم فرحون.

و التحقيق أن صلاح العالم منوط بشيئين، العلم و العدل. أمّا العلم فظاهر و باطن و لكلّ منهما اهل في كلّ زمان، لكن يتفاوت حالهم بالظهور و الخفاء و الرّدّ و القبول علي حسب استعداد الوقت و امر التجديد موقوف علي الظهور و القبول.

و أمّا العدل فأنفسي و آفاقي و الذي يليق أن يكون مظهرًا تاماً له هو السلطان او

٣٠. ب : التعلّم

٣١. ب : - الي

٣٢. ح : - في كلّ

٣٣. ابو داود: ملاحم ١.

٣٤. ا : - قد

٣٥. ح : بآمامهم

من في حكمه و إنما يظهر اثر هذا الإسم بالعمل بالعلم^{٣٦} الشرعيّ و إظهار العدل في عالم الأنفس أولاً ثم في الآفاق و لا يكون الإظهار^{٣٧} الكامل في الآفاق^{٣٨} إلا بالسيف، إذ أبناء الزمان لا يصلحهم إلا أبو السيف، فقد انحصر الأمر في علم العلماء العاملين أيًا من كانوا و عدل السلاطين و الأمراء بسلّ السيف علي الذين خانوا و ذلك لا يكون علي الكمال إلا في رأس كلّ مائة سنة، إذ للزمان عمر كعمر الإنسان.

فأول المائة كأول الولادة و آخرها كوقت الوفات، فكما أن المولود يتدرّج قوة و كمالاً الي أن يصير شاباً [٣١ ٢١] ثم يأخذ بالهبوط متنزلاً الي ان يفسد الخواصّ و القوي و ينحلّ الأجزاء و الأعضاء فيموت، فكذا الزمان في أول المائة يترقى في الإستكمال، ثم يأخذ في النقصان كالقمر بعد البدر الي أن ينتهي الي آخرها و معني أخذه في النقصان اختلال احوال أبنائه و قبول الأرض الفساد بعد صلاحها.

و من المقرر أنّه إذا وقع الإختلال في المزاج لا بدّ له من العلاج و إصلاحه بما يؤدّي الي الاعتدال ليعود الي ما كان عليه من حسن الحال و معلوم أن هذه العجوزة اي الدنيا لا تموت إلا مرة و لكن تلد مراراً و تمرض كراراً و معالجتها إنّما تكون بالعلم و السيف و قد باشر الأوّل و هو العلاج بالعلم الظاهريّ و الباطنيّ الحكيم الإلهيّ الذي هو حضرة الشيخ روح الله روحه من أوائل الستين بعد الألف الي تمام المائة فيكون مدّة الإشتغال أربعين سنة، فكان في هذه المدّة ما كان من الآثار الجليلة و لا يستريب عاقل في كونه مجدّد الدّين في رأس هذه المائة إلا أنّه لم يظهر السيف بعد و السنّة هي الثالثة بعد المائة، و لله الأمر من قبل و من بعد و يومئذ يفرح المؤمنون بنصر الله، و كلّ آت قريب و لكلّ اجل كتاب.

و ليس من شرط ظهور السيف و اهله أن يكون ذلك في أول^{٣٩} المائة الثانية و هي السنّة الأولى [١ ٢٢] منها إذ الإبتداء إضافي كإلتهاء و لا يناقش فيه إلا الجاهل.

فأول ما أقرغه حضرة الشيخ في قالب التدوين شرحه المسنّي بفتح الباب علي الرسالة العضديّة في علم المناظرة و الآداب و ذلك في علم الظاهر دون الحقيقة، إذ هذه الرسالة دوّنت في القسطنطينيّة.

٣٦ - = العلم

٣٧ : الإظهار الإظهار

٣٨ ب : - و لا يكون الإظهار الكامل في الآفاق

٣٩ ب : أوائل

و كان قد صَنَّف قبل قدومه اليها حين كان في مدينة قلبه من المدن الرُّومِيَّة شرحه علي قصوص الحكم، ثمَّ أحرقه كما أومأنا^{٤٠} اليه عند ذكر كتبه الحكميَّة في الفصل المتقدِّم. و سمعت من فيه رضي الله عنه^{٤١} أَنَّهُ قال: "لما قدمت القسطنطينيَّة و أشير اليَّ بِأبطان علم الباطن و إظهار علم الظاهر و لم يكن عندي مال و لا كتاب، إذ ما قبلت شيئاً حين كنت في ديار الرُّوم مع توقُّر الهدايا و تكثرُ العطايا، فأردت أن أستعير من واحد من العلماء نسخة المطوك فاستبعد أن يكون لي" ملكة الإستخراج منها.

فقال لمن أرسلته: "درس علم المعاني صعب لاسيما أن المطوك من أجل ما دون فيه فهو وعر المسلك صعب الوصول اليه، فهل له قدرة علي ان يفهم شيئاً من بديع بيانه و يعقد لجيد عقله حبة من عقود جماده." ^{٤٢}

قال: "قلماً بلغني هذا الخبر و توجَّهت الي الله تعالى أعطاني من العلوم و القوَّة العربيَّة ما لا يمكن بيانه، و جعل علم النُّحو و المعاني و الأصول مسخرًا [٣١٢٢] لي بحيث كان عندي كالأمثلة الصَّرْفِيَّة و أشير اليَّ الآن بتحشية المطوك، فكان ما كان و المنَّة لله المنان." ^{٤٣}

اقول: "و كنت اقرأ عليه المطوك حين تحشيته و ذلك في سنة خمس و ثمانين بعد الألف و كانت الطلبة يجتمعون في البيت الفوقاني من داره الجديدة المارَّ ذكرها، وكان يكتب الحاشية في الحجرة المتصلة بالحمام في الحرم، و يدرِّس بعد العصر الي المغرب و يراعي الأدب في الجلوس والكلام خصوصاً ادب الدِّرس، فكان لا يجيز وضع الكتاب علي الأرض اي للطلبة الحاضرين عنده، إذ كان هو نفسه يتكلَّم من الحفظ لم يكن عنده وقت الدِّرس كتاب اصلاً الي أن قضى نحبه و يأمر برفع الكتاب الي حدَّاء الصدر تعظيماً للعلم و لا يرضي بإخراج جزء من الكتاب و القراءة منه لو كان غير مشرَّر، بل يأمر بأخذ الكتاب كلَّه و كان مجلسه علي السَّكينة و الوقار غير أَنَّهُ كان يمزح في بعض الأوقات لمن له لُكنة في لسانه و عَيَّ في لهجته، إذا كان مع ثقل حاله و عظم مقامه خفيف الرُّوح غير

٤٠ ب : أومأناه

٤١ ب : رضي الله تعالى

٤٢ ب : - لي

٤٣ ب : عقود رحمانه ، ا : عقود جمانه

٤٤ ح : والمنَّة و المنان

متكلف أصلاً، و كان قد عيّن واحداً يقرأ قبل فتح الدّرس و بدئه قوله تعالى هوَ اللهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ" الي آخر السّورة" و يختم الدّرس بالكلمة الطّيبة مراراً جهراً مع الحاضرين، ثم يقرأ الفاتحة و كان" من عادته الدّعاء للمصنّفين عند [١٢٣] خت الكتاب.

و كان يمدح سعد الدّين التّفتازاني ٧٩١ هـ (١٣٨٩م) صاحب المطوّل و يقول: "إنّ في تأليفاته ميّناً و بركة ليس في تأليفات السيّد الشّريف و لذا كان أكثر المتداولات كتبه لا كتب الشّريف و كان يتكلّم علي الإقتصار" و يجتهد في الإفهام و لا يرضي بغلط الإعراب و لا بالمكالمة بمن في جنبه و لا بالنّظر اليه و الي من يجيئ من الباب" و يكتفي بالمتون و ما في حكمها.

و يوصي بذلك و يقول: " إنّ الشّروح و الحواشي و الكتب المبسوطة تعطي التّفرة للطلّاب و يمتدّ زمان التّحصيل و كان لا يدرس يوم الثّلثاء و يوم الجمعة." و يقول: "يوم الجمعة عيد المؤمنين و يوم الثّلثاء يوم التّعطيل للطلّاب، فيوسّع لهم في هذا اليوم ليندفع الإنقباض و الفتور و الملل الحاصلة من كثرة الإشتغال و يحصل النشاط و الإنبساط الجديد الباعث علي المطالعة و التّحصيل" فكان لا يفعل الدّرس فيهما و يوصي بذلك.

و جاء مرّة مكتوب الشّيخ "السيّد عبد الباقي خليفته في ادرته و" فيه أنّه مشغول بالدّرس في أيّام الأسبوع كلّها حتّي يوم الجمعة، فغضب و عدّ ذلك من الإفراط و نهه علي خطائه في ذلك.

-
- | | |
|----|---|
| ٤٥ | سورة الحشر (٥٩) . الآية : ٢٢ |
| ٤٦ | ١ : الي آخره |
| ٤٧ | ١ : و كان وكان |
| ٤٨ | ح : الإقتصار |
| ٤٩ | ب ، ح : - و لا بالمكالمة ... و الي من يجيئ من الباب |
| ٥٠ | ١ : - و يقول يوم الجمعة |
| ٥١ | ب : للطلّاب |
| ٥٢ | ح : - و التّحصيل |
| ٥٣ | ب : - الشّيخ |
| ٥٤ | ١ : - و |

فاعتبر من ذلك واقتف أثر اهل الوصول والآداب حتّى ينفّتح لك ما انفتح لهم من الباب، فإنّ كلّ خير إنّما هو في المتابعة دون الإستقلال، كما يُعرب عنه النصوص بالتفصيل والإجمال.

ثمّ صنّف حاشيته علي التلويح في الأصول وكان قبل [٣١٢٣] أن يشرع فيها لا يأذن لحضور الدرس إلّا للخواصّ و هم الصوفيّة السّاكنون في حريم الجامع الشّهير بـ جامع قول و في الزاوية الشّهيرة^١ بزاوية زيرك، كما اسلفنا ذكر كلّ منهما، و كانوا يبلّغون ستين رجلا.

ثمّ لما شرع في تحشية التلويح أذن إذنًا عامًا فكثرت المتردّدون من طلبة المدارس و كان الحاضرون جمعًا عظيمًا^٢ و استمرّ المجلس الي أن تمّت التحشية بفضل الله تعالى و جآمت علي أبدع اسلوب.

ثمّ صنّف شرحه علي التنقيح فجمع فيه مقصود التلويح و التوضيح مع فوائد زائدة و يكفي هذا الشرح منفردًا شاهدًا علي فضل^٣ الشيخ و سعة^٤ احاطته، فإنّ علماء الزمان عاجزون عن درك مقاصد هذه الكتب الثلاثة، و هي التلويح و التوضيح و التنقيح فضلًا عن تعليق حاشية او بسط شرح عليها.

ثمّ صنّف حاشيته علي المختصر و المعاني في أربعة أشهر، ثمّ شرع في تحشيتها التلخيص و ذلك حين كونه منفياً الي قلعة ماغوسة من القلاع القبرسيّة و لما بلغ الي النصف ظهر المانع و بقي النصف الأخير علي حاله حتّى قضى نحبه روح الله^٥ روحه، و سيجيء في محله.

فانظر ايّها المصنف أنّ هذه الكتب لم يتعرّض لتحشيتها بعد المولي الشّهير بـ حسن چلبي ابن الفناوي إلّا حضرة الشيخ، و الشمس شمس و إن لم يرها الضّرير.

وجملة الكتب التي ألّفها حضرة الشيخ عشرة: حاشية تفسير الفاتحة وشرح مفتاح الغيب و كتاب [١٢٤]^١ اللآيحات البرقيّات والرّسالة الرّحمانيّة

٥٥ ١ : الشّهير

٥٦ ح : - أذن إذنًا عامًا ... و كان الحاضرون جمعًا عظيمًا

٥٧ ح : أفضل

٥٨ ب : - و سعة

٥٩ ب : + تعالى

والرسالة البرقية^{٦٠} هذا كله في التصوف كما اسلفنا في الفصل المتقدم وشرح الرسالة العضدية و شرح التنقيح و حاشية التلويح و حاشية المطول و حاشية المختصر، هذا كله في العلوم الرسمية و كان دأبه في خواصه الأمر بالخلوة و السلوك بعد تحصيل ما يتعلق بالرسم و كان يجعل مدة خلوتهم تسعين يوماً.

و يقول : "إفلاس المرء إنما يظهر في هذه المدة، و كان لنفسه النفيس من و بركة في الظاهر و الباطن بحيث كان يعدّ التدرّس منه سنة بدل التدرّس من غيره سنين و كذا تربيته و إرشاده، فإن أكثر من دخل في خلوته انفتح باب باطنه قبل الوصول الي الأربعين و كان لا يعبر الرؤيا إلا قليلاً و يقول : "المقصود هو معرفة الحقّ تعالى و الرؤيا و إن كان لها دخل في معرفة أحوال النفس و الطبيعة و القلب و الروح إلا أنّها حال البرزخ لا حال التّعين و المقصود وجدان المعني في التّعين دون البرازخ" فيري احسن التّربية علي حسب ما يسعه حال المريد."

و يقول : "من المعارف الحقّة ما يتحيّر فيه السّامع و كان إذا تلا آية أو حديثاً يعدّ كأنّها انزلت غصّة طرية من شدة التأثير و زيادة التحقيق و كان يأمر زمان الخلوة بالخدمة ايضاً ممّا ينكسر به النفس و بالسكوت [١٢٤ ب] و بالمجيء الي الصّحبة كلّ يوم، فإذا تمّ امر الخلوة كان يستخلفه في بلدة من البلاد و يوصيه بالحقّ و الصّبر." و يقول له : "إنّ هذا أوّل الطريق و أمّا نهايتها فعند اربعين سنة."

فقد عرفت الحال فقم بما عندك من المعرفة و اجتهد شريعة و طريقة الي أن يأتيك البقين و لا تظنّ الآخر محصوراً في هذا.

و يقول : "إنّ المريد لا بدّ و ان يمكث عند شيخه سنين كثيرة إلا أنّ الزّمان لا يتحمّله و الوقت لا يسعه و ما علينا إلا البلاغ و قد حصل."

و له خلفاء عالمون ناصحون أكثر من مائة، بعضهم في "أرض العرب و بعضهم في الديار الروميّة الشهيرة بـ روم ايلي و اناطول و لم يتفق في قريب من الزّمان مثل هذه

٦٠ ب : + و

٦١ ا : البرزخ

٦٢ ا : - له

٦٣ ح : + بعضهم

٦٤ ح : - أرض

الجمعية والإستخلاف.

و كان بعض خلفائه قد وقع له شرح الصدر بشهادة حضرة الشيخ و كان يفطر في الأسبوع مرة علي ما شاهدته بعيني حين كنت منتظماً في سلك خدمة^{٦٥} الشيخ في داره المنيفة، و لله الحمد علي الورثة و ليست هذه الآثار إلا لما سبق من أن الله تعالى اعطي حضرة الشيخ مصحفاً و قال له : "ادع عبادي الي". و نرجو من الله أن يشركنا و إياكم بحقيقة العبودية، و جعلنا و إياكم ممن اجاب داعي الحق آمين.

و استخلف في مقامه في القسطنطينية ابنه [١٢٥] الكبير^{٦٦} حضرة محمد الجودي سلمه الله تعالى و ذلك قبل وفاته بثلاث سنين.

و كان حضرة محمد الجودي^{٦٧} قد حفظ القرآن و هو ابن ثماني سنين و قرأ علم الصرف و هو ابن تسع و النحو و هو ابن عشر و علم الميزان و هو ابن احدي عشر و علم المناظرة و الآداب و هو ابن اثنتي عشرة، و البلاغة و هو ابن ثلث عشرة و الأصول و هو ابن اربع عشرة و الفقه و التفسير و غيرهما و هو ابن خمس عشرة و لم أر مثل هذا الإستعداد فيما بين أبناء الزمان، و هو اوك من ارخت لولادته و ذلك أنه لما تشرف بولادته الزمان و كُحلت بنور وجوده عين الكون و المكان خطر ببالي أن أقول فيه تاريخاً تركياً استجلب به همة حضرة الشيخ لكن أردت ان يكون لقبى كما هو عادة ارباب النظم شيئا لم يتلقب^{٦٨} به احد من السلف، فتوجهت الي روحية حضرة الشيخ فالقي في روعي أن أتلقب بكلمة حقّي اي أن يكون نسبتي الي الإسم الحق.

و قد ورد أن الأسماء و الكني تنزل من جنوب السماء، فقلت تاريخاً لولادته و ذلك في سنة خمس و ثمانين بعد الألف، فعرضته علي حضرة الشيخ، فلما رآه سرّ به و لكن أمر بتغيير بعض الفاظ المنظوم و هو تعبيري عن حضرة الشيخ بقطب العالم.

-
- | | |
|----|--|
| ٦٥ | ح : خدمته |
| ٦٦ | ب : + تعالى |
| ٦٧ | ا : + الشيخ |
| ٦٨ | ب : - الشيخ |
| ٦٩ | ح : - سلمه الله تعالى ... و كان حضرة الشيخ محمد الجودي |
| ٧٠ | ا : اثنتي |
| ٧١ | ح : يتقلب |

و قال : " ما انا بقطب و لا " رأيت القطب قطاً و لكن آمنت به. " ثم قال للحاضرين: " فإن قلت. [١٢٥] نحن آمنّا به ايضاً فما الفرق بيننا ؟ " قلت: إنّ إيماني عياني لا يرهاني فلا يقبل الزوال اصلاً و هي مرتبة عظيمة " عند من يعرف حقيقة الحال.

اقول و بعد التلقّب باللقب المذكور كنت اتصفح كتاب الفصوص فإذا عنوان الكلمة " الإِسْحَاقِيَّةُ فَصٌّ حِكْمَةٌ حَقِيَّةٌ فَأَعْجِبَنِي هَذَا الْإِتِّفَاقُ وَ ذَلِكَ أَنَّ حَضْرَةَ الشَّيْخِ الْأَكْبَرِ قَدَّسَ سِرَّهُ الْأَطْهَرَ وَ إِن صَرَّحَ فِي مَوَاضِعَ بِأَنَّ الذَّبِيحَ هُوَ إِسْحَاقُ، لَكِنْ قَالَ بَعْضُ أَرْبَابِ التَّأْوِيلِ إِنَّ الذَّبِيحَ هُوَ إِسْمَاعِيلُ وَ لَكِنَّ الشَّيْخَ أَشَارَ إِلَى اتِّحَادِ إِسْمَاعِيلَ وَ إِسْحَاقَ فِي حَقِيقَةِ التَّسْلِيمِ وَ الْإِتِّقَادِ، فَالْكَلِمَةُ الْإِسْمَاعِيلِيَّةُ وَ الْإِسْحَاقِيَّةُ إِذَا وَاحِدَةٌ وَ فَصٌّ هَذِهِ الْكَلِمَةُ حِكْمَةٌ حَقِيَّةٌ وَ اسْمُ هَذَا الْفَقِيرِ إِسْمَاعِيلُ فَكَانَ اللَّقَبُ عَلَيَّ مَا أَشَارَ الشَّيْخُ فِي الْفُصُوصِ أَيِ جَاءَ مُطَابَقًا لِإِشَارَتِهِ.

و قال لي حَضْرَةُ شَيْخِي وَ سِنْدِي : " الْإِسْمُ الْحَقُّ فِيهِ الشَّدَّةُ كَالْمَلِكِ وَ لَذَا كَانَ عَمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ شَدِيدًا مِنْ حَيْثُ مَظْهَرِيَّتُهُ لِلْإِسْمِ " الْحَقُّ وَ أَنْتَ لِقَلْبِكَ الْحَقِّيُّ " وَ هُوَ يَقْتَضِي الشَّدَّةَ وَ لَذَا كُنْتُ مُحْسُودًا " بَيْنَ الْأَقْرَانِ " وَ كَثِيرًا مَا يَقُولُ لِي : " يَا حَقِّي إِنَّ اللَّهَ لَقَبُكَ بِهَذَا اللَّقَبِ حِكْمَةٌ مِنْهُ فَلَا يَضِيعُهُ. "

نَسْأَلُ اللَّهَ " سُبْحَانَهُ " أَنْ يَفْتَحَ بَصَائِرَنَا وَ أَرَانَا الْحَقَّ كَمَا هُوَ، كَمَا وَرَدَ " أَرْنَا الْأَشْيَاءَ كَمَا هِيَ " وَ أَنْ يَجْعَلَنَا مَعَ أَهْلِ الْحَقِّ وَ الصِّدْقِ يَوْمَ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صَدَقَتُهُمْ [١٢٦] عِنْدَ رَبِّهِمْ لَا صَدَقَتُهُمْ عِنْدَ الْخَلْقِ، فَإِنَّ الْمُنْجِيَّ هُوَ الْأَوَّلُ، إِذْ رَبٌّ صَادِقٌ عِنْدَ الْخَلْقِ كَاذِبٌ عِنْدَ الْحَقِّ وَ الْعِبَادَ بِاللَّهِ تَعَالَى.

٧٢ ١ : و ما رأيت

٧٣ ح : عظمة

٧٤ ١ : الكلام

٧٥ ب : الإسم

٧٦ ١ : - الحقّي

٧٧ ح : محسوداً

٧٨ ب : + تعالي

٧٩ ب : - سبحانه

الفصل الثاني عشر

في الكرامات الكونية لحضرة الشيخ

اعلم أنني لا أقدر أن أصف لك حقيقة الحال في باب الكرامات العلمية و الكونية و أن أرياهما من أي مقام يأخذون ذلك لسعة دائرة المقال هنالك إلا أنني أقول : "اهل الكرامات العلمية وهي الكشوف المتعلقة بأفعال الحق و صفاته و ذاته و الفتوح الفاتحة لأبواب الحقائق في جميع الأطوار و المراتب أفضل من اهل الكرامات الكونية اي الكشوف المتعلقة بحقائق الكون فقط. و ذلك لأن السالك إذا لم يساعده العناية الأزلية في الوصول" الي مقام الأحدثية يبقي في طور من الأطوار فيكون من اهل البرازخ، مثلاً يجوز من عالم العناصر ولا يتجاوز الي ما وراءه من الطبيعيات و الي ما و راءها من مرتبة الأرواح و هي عالم الملا عند الصوفية المحققين و عالم الخلاء عند الحكماء المقلدين و الي ما راءها من الأعيان و الي ما و راءها من الشئون و الي ما و راءها من مرتبة الأحدثية الذاتية".

قالوا : " قالواصل الي مقام الفناء و هو الخلوة مع الله بقطع جميع الأطوار و كذا المردود الي النشأة [١٢٦ ب] الأولي للإرشاد، غالب الحال فيهم عدم الإبتلاء بالكرامات الكونية اي بإظهار خوارق العادات، مثل المشي علي الماء و الطيران في الهوي و طي المكان و بسط الزمان و نحو ذلك إلا أن يكون هناك داع قوي و أذن معنوي لإظهارها و ذا يقع نادراً و أما أرباب البرازخ فغالب الحال فيهم الإبتلاء بها و أكثر ما يظهر الكرامات الكونية منهم لا من غيرهم.

فإن قلت: لم لا يصدر الكرامات الكونية غالباً من اهل الكرامات العلمية إلا نادراً؟ قلت: لأنهم بمنزلة السلاطين و أرباب الكرامات الكونية بمنزلة الوزراء و التصرف الظاهر مفوض الي الوزراء، فهم حاملون من أمور الناس ما لا يحمله السلاطين و لذا كانوا

١ ب : - اهل

٢ ح : العلمية

٣ ب : الأصول

٤ ح : - و

٥ ب ، ح : - قالوا

٦ ١ : + قوة

٧ ١ : - قوي

مترددين بين الخوف و الرجاء و القائلين " ربنا لا تزغ قلوبنا بعد إذ هديتنا " كما هو حال الأبرار بخلاف المقرئين الذين هم بمنزلة السلاطين فإنهم لا خوف عليهم و لا هم يحزنون.

و الحاصل أنه لا خلاص إلا بعد الخروج من عالم الشيطان و الدخول في عالم الرحمان. و اليه الإشارة بقوله إلا عبادك منهم المخلصين فالمخلصون بكسر اللام بالنسبة الي المخلصين بفتحها كمن هو في خارج القلعة بالنسبة الي من في داخلها، إذ ليس له أمن من أن يصل اليه مكروه كآمن هذا، [١٢٧] و لكن حال اهل الكرامات الكونية أعلي عند من له جهل بالمراتب كالعامة و لكن التفاوت في درجات الأولياء إنما هو بالعلم بالله من حيث الارتباط بينه و بين الخلق و انتشاء العالم منه بقدر الطاقة البشرية إذ منه ما لا يفيد الطاقة البشرية "وهو ما وقع فيه الكمل في ورطة الخيرة".

و أقرؤا بالعجز عن حق المعرفة كما في شرح مفتاح الغيب المسمى بـ مصباح القلب لشيخنا الأجل الأكمل روح الله " روحه فاندفع بهذا ما في الخواشي الحسنية علي المطول من " أن الباء في " قوله عليه السلم " إن من العلم كهيئة المكنون لا يعلمه إلا العلماء بالله " يعني اللام مجازاً لا صلة العلم اي العلماء المخلصون له كما اشار اليه بقوله عليه السلم " من أخلص لله أربعين صباحاً ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه علي لسانه " انتهى.

- | | |
|----|--|
| ٨ | سورة ص (٣٨) ، الآية : ٨٣ |
| ٩ | ب : - فالمخلصون بكسر اللام ... الي المخلصين |
| ١٠ | ح : كآمنه |
| ١١ | ا : ما لا يفيد |
| ١٢ | ب : - إذ منه ما لا يفيد الطاقة البشرية |
| ١٣ | ح : الخيرة |
| ١٤ | ب : + تعالي |
| ١٥ | ب : ب |
| ١٦ | ب : - في |
| ١٧ | ب : ع م |
| ١٨ | راجع كنز العمال للهندي ، ١٠ ، حديث : ٢٨٩٤٢ . |
| ١٩ | ب : ع م |
| ٢٠ | راجع الفردوس للدبلي ٣ ، حديث : ٥٧٦٧ . |

إذ لا يخفي أن قيد الحيثية مغلغمة ذكره تصحيحاً لقولهم "المعرفة تستعمل في الجزئيات والعلم في الكلّيات" ولذا يقال "عرفت الله" دون "علمته" وأكثر أهل الكرامات الكونية لا حظّ لهم من هذا العلم الكلّي الإلهي، لأنهم أرباب البرازخ غالباً كما سبق، نسأل الله العلم الذي أمر بطلب زيادته لا التصرف في أمره.

ثمّ اعلم أن كلاً من الكرامتين المذكورتين قد توجد بدون الأخرى وقد يجتمعان كما في بعض الكلّ [١٢٧] من هذه الأمة ولذا قالوا : جاء في الكرامة الكونية رجلان لم يجيء مثلهما في الآفاق، أحدهما شرقيّ وهو حضرة الشيخ الرّبّاني عبد القادر الجيلاني ٥٦١ هـ (١١٦٥-١١٦٦ م) قدس سرّه والثاني غربيّ وهو حضرة الشيخ أبو مدين شيخ حضرة الشيخ "الأكبر قدس الله" سرهما فإنهما كانا غاليين علي الكلّ في الكرامة الكونية إذ لم يصدر من غيرهما ما صدر منهما من الأمور الخارقة^٣ للعادة وقد كانا كاملين في العلم بالله أيضاً فجمعاً بين الكرامتين^٤ العلمية والكونية.

و أمّا حضرة الشيخ الأكبر فهو خارج عن القياس و دائرة النسبة الي غيره كما أن سيّدنا علياً رضي الله عنه كذلك و ذلك لأنّه تحقّق بمقام الختمية اي كان خاتم الولاية الخاصة المحمّدية و لم يؤت هذا المقام لواحد لا قبله و لا بعده.

حكى أنّه اقتني لقتله اي الشيخ الأكبر مفتي الشّام، فاجتمع العلماء عند المفتي ليباشروا له، فاتّفق ان دخل المفتي الحوض، كما هو العادة الشّامية ليكون علي طهارة تامة عند المباشرة للقتل، فظهر يد و هو في الحوض و^٥ أخذت بعنقه فخنقته فأخرجوه^٦ من الحوض ميتاً^٧ فالتجأوا الي الجانب^٨ الاكبري ليصلي عليه، فسبحان من اعان اولياءه بلا واسطة و كانت تلك اليد القهّارة يد حضرة الشيخ [١٢٨] الأكبر و نظيره ما أورده المولي الفناري ٨٣٤ هـ (١٤٣٠-١٤٣١ م) رَوّح الله روحه من أن السيّد البخاري

٢١ : ١ - الشيخ

٢٢ : ب : + تعالي

٢٣ : ح : الخارق

٢٤ : ١ - الكرامتين

٢٥ : ب : ف

٢٦ : ح : فأخرقه

٢٧ : ب : - ميتاً

٢٨ : ب : الجانب

٨٣٣ هـ (١٤٢٩م) و هو حضرة الشيخ الشهير بحضرت امير السلطان "المدفون في بلدة بروسه قدس سره، لما تزوج بنت السلطان يازيد يغير إذن منه وكان اي السلطان عضوا و لذا لقب بـ يلدرم فأراد أن يقتله و ابنته فأرسل لذلك أربعين رجلاً، فلما ارادوا ان يدخلوا حرمه قرأ حضرة امير السلطان "قوله تعالى إن كائن إلا صيحة واحدة فإذا هم خامدون" ^{٢٢} ونفخ عليهم فهلكوا جميعا من ساعتهم و القصة مشهورة متواترة. و هذا الخارق قد كان بقصد منه و همة و كان كاملا في طريقة الرجال و قد يصدر من بعض اهل الفناء ايضا بلا قصد و ارادة و إنما يظهر الله ذلك من مرآته تشریفاً له و ارادة لآيته لمن كان له بصر و بصيرة.

و من هذا القبيل ما وقع لحضرة شيخني و سندي قدس سره و هو أنه قال مخاطباً لهذا الفقير يوماً: "و قعت لي مرة غلبة جذبات التجلي العلمي و كاشفني الله عن سر" ^{٢٣} تجرد إبراهيم عليه السلم حين رمي بالمنجنيق و صادف ذلك مجتازي بمدينة ادرنه و كنت في مسجد خاتقاه بني لخليفتي الشيخ السيد عبد الباقي و قد أقيم لصلوة الصبح فأردت التشبه بإبراهيم عليه السلم ^{٢٤} في تجرده فخالعت ما علي من اللباس و شددت [٢٨١] لوسطي ^{٢٥} منزراً ^{٢٦} قدر ما يستر من السرّة الي الركبة فافتتحت الصلوة و انا علي تلك الحال من التجرد ، فظن جهلة الصوفية الحاضرين أن بي مس جنون او إصابة سحر أو نحو ذلك و غفلوا عن أن ذلك كان لأمر باطني وقع لي وقتئذ، و إني ما أردت بذلك إلا توافق الظاهر بالباطن و تطابق الصورة بالمعنى كما عليه السلف في بعض الأمور، فإنهم كانوا إذا حصل لهم نوع من طهارة الباطن يتطهرون طهارة الظاهر ايضا تطيقاً بينهما وجمعاً بين الشريعة و الطريقة، و إنهم إذا حصل لهم نوع من تجرد القلب تجردوا في الصورة ايضا لذلك.

-
- ٢٩ ح : - سلطان
٣٠ ح : و لذلك
٣١ ح : - سلطان
٣٢ سورة يس (٣٦) ، الآية: ٢٩
٣٣ ا : سره
٣٤ ب : ع م
٣٥ ب : ميزرا
٣٦ ح : + و

و كنت بقيت في المسجد وحيداً بعد انتشار الناس، فأرسلوا إليّ واحداً يقال له مرتضي دده فأخذ بيديّ و لواهما الي ظهري و شدّهما فألقي في روعي قوله تعالى إنّ الدّين عند الله الإسلام^{٣٧} فاتّبعته الملة الإبرهيمية في التسليم و الإتيقاد و حكم عليّ الحال بالسكوت و مرتضي دده هذا صار خليفة حضرة الشّيخ في قرية بابا قرب مدينة سلاتيك ، و ذلك بعد ما مضى سنون من هذه الواقعة، فإنّ العفو من أخلاق الأنبياء و الأولياء بل هو خلق الله المحبوب كما نطق به النصوص و مات أيام حياة حضرة الشّيخ هناك.

قال: [١٢٩] فحبسوني في بيت من حرم الزاوية و يداي مغلولتان و في رجلي قيد ايضاً، فخلّوني فيه و اغلقوا الباب عليّ ، فقمّت الي صلوة الصّبح و انا عليّ تلك الحال لأنّهم فعلوا بي ما ذكر قبل اتمام الصّلوة في المسجد ثمّ اخذت اقرأ بالصّوت العالي الهيا^{٣٨} لحضرة الشّيخ الهادي قدس سرّه و هو قوله في نعت الرّسول^{٣٩} عليه الصّلوة و السّلام " باللسان التّركي: "قدومك رحمت و ذوق و صفادر يا رسول الله.. فلما وصلت الي مقطعه و هو قوله:

هنايي به شفاعت قيل اكر ظاهر اكر باطن قيوكه انتساب اقمش كدادر يا رسول الله اخذني الوجد و الشّوق و الحنين و التّضرّع و الاتين بحيث لا يوصف، فإذا قد انحلّ الوثاق في يدي و القيد في رجلي فمشيت الي نحو الباب فتناثر فراشة القفل "فانفتح الباب بأذن الله تعالى فخرجت و وجدت عند الباب ابريقاً فجذّدت الوضوء و مضيت عليّ حالي ، فلماً رأوني وقعوا في التّعجب العظيم و استعظموا امري، لكنّهم جهلوا حقيقة الحال في الحقيقة و غفلوا عن حال^{٤٠} الباطن، و لو عرفوا لما فعلوا ما فعلوا.

الا تري أنّ صوفيّة الشّيخ الصّعاني تفرّقوا عنه بعد ما رأوا عنه ما يخالف الظاهر و قصّته مشهورة مبسّطة في منطق الطّير [١٢٩ب]- لحضرة الشّيخ فريد الدّين

٣٧ سورة آل عمران (٣) ، الآية: ١٩

٣٨ ح : - الهيا

٣٩ ا : في نعت رسول الله

٤٠ ب : صلي الله عليه و سلم

٤١ ح : الفضل

٤٢ ب : - الحال

العطار قدس سره.

اقول الشيخ الصنعاني رعي " الحنيزر للبنت التي عشقها و شد الزنار و هما مخالفان لظاهر الشرع الشريف، وإن كان لهما وجه عند ارباب التأويل و أما ما فعله حضرة شيخي و سندي من التجرد فليس ذلك بمخالف لظاهر الشرع، إذ مع ستر العورة انقطع القيل و القال و انسد طرق الطعن و التشنيع مع أن باب التجرد مفتوح في مواضع الضرورة كما في الحمام و عند الإحرام و نحوهما، و ما فيه من الكراهة و مخالفة العادة لا يقتضي حبس الشيخ و قيده ظناً به مس الجنون أو السحر، و إنما فعلوا ذلك جهلاً منهم فهم الفاعلون المفعولون لأن الشيطان فعل بهم ما فعل، فبنوا الأمر علي ذلك و لم يدروا ما حقيقة الحال، و لم يعرفوا قدر اهل الكمال، و واجب عليّ ان اتشد في حقهم من لسان حضرة الشيخ قوله:

لم يعرف الدهر حقّي حين ضيعني فكيف يعرف قدر اللؤلؤ الصدف
و لبت قولي بلغ اولئك الجاهلين، لكن الله هو الستار و قد سترهم القبر و واراهم التراب
اجمعين. و كلّ افضوا الي ما قدّموا من الأعمال و اقترفوا عما يوجب الويال، فانظر أن
الصوفيّة اذا لم يعرفوا حال الشيخ وهم هم في الإنتساب و التعرّف فكيف يعرفه من لم
يكن له رآئحة [١٣٠] التصوّف مضي و الله و لم يعرفه الا القليل، و هو من استسلم
لأمره كاسماعيل، فهو تحت قبة الغيرة الإلهية و العزة الربّانية لم يره في تلك القبة إلا من
ارتفع عن بصيرته "غشاة الأحوالية، و انكشف لقلبه سرّ الأحديّة الأوكية و لم ينفع التحسّر
بعد فوات الفرصة و الوقت، و لم يفد عضّ اليدين بعد حلول اثر الغضب و المقت، فيا ايها
الصوفيّة عليكم بمشاهدة الآثار إن كانت لكم عيون، و مطالعة الأنوار إن كانت لكم فنون،
فمن كان يعبد ربّ الشيخ قالرب لا يموت، اين انتم من اتّخاذ صاحب لا يفوت.
و في الحديث طويي لمن رأي و لمن رأي من رأي و لمن رأي من رأي و لمن رأي من رأي
رأي و لمن رأي من رأي من رأي فكونوا من الرّائين و لا تكونوا

٤٣ ب : راعي

٤٤ ح : الشيخ

٤٥ ا : بشيرته

٤٦ ا - من رأي و لمن رأي من رأي

من الذين ينظرون و هم لا يبصرون.^{٤٧} وانظروا أن رؤية الرسول و وارث الرسول هي رؤية الله تعالى عند التحقيق، فطوبى لأهل هذه الرؤية في الدنيا و الآخرة. و من الكرامات العجيبة لحضرة شيخي و سدي التي ينبغي أن تكتب^{٤٨} علي الأحداق لا علي القراطيس و الأوراق أنه كان عندي^{٤٩} مجموعة له و فيها بعض تحريراته المتعلقة بعلم الحقائق فعرض لي اشكال في بعض المواضع منها فعينت المحلّ لأسأل عنه ذلك عند دخولي عليه^{٥٠} لقراءة كتاب قصوص [١٣٠] الحكم ، كما هو "دأبي كلّ يوم، فلما دخلت عليه و هو في خلوته ليس معنا غير الله و عندي تلك المجموعة وضعتها علي وسادة في جنبي و شرعت في القراءة و كنت استعجل في القراءة ليتمّ الدرس و استفسر عنه ذلك المحلّ المشكل في المجموعة، فبينما انا علي هذا الإضمار و التهيؤ إذ قال الشيخ مكاشفاً عن حالتي: "افتح هذه المجموعة و انظر الي المجلس الفلاني، و اقرأه علي، فإنّ فيه كلاماً مناسباً لدرسك هذا ينبغي ان يحقق الآن".

فإذا هو ذلك المجلس الذي كنت اضرت في نفسي سؤاله فحققه تحقيقاً بديعاً بحيث لم يبق لي شيء من الإشكال اصلاً، و الله يعلم أنه لم يكن مني إشارة الي ذلك، و لكن كان بطريق الكشف من عنده، ثم قرأت بقية الدرس متأثراً، و عندي من الحيرة ما لا يحتاج الي الكشف^{٥١} و البيان، و مثل هذه الآثار، إنما يظهر لأولي الأبصار، و لا حظّ للأعمش و الأحوال من^{٥٢} "الرؤية الصحيحة، كما لا حظّ لمن أصيب بعقله من درك النصوص الصريحة.

و أول الأمر تصحيح العقيدة و تجريد الهمة، و جعل التوجّه الصحيح اهمّ الأمور المهمة، و من الله التوفيق لتحقيق النية للوصول الي المقامات العلية السنية.

٤٧ راجع الفردوس للدليمي، ج: ٢، حديث: ٣٩٢٦، و كنز العمال للهندي، ج: ١١، حديث: ٣٢٤٧٣، ٣٢٥٠٢، ٣٢٥٠٣.

٤٨ ا: أن نكتب

٤٩ ب: - عندي

٥٠ ح: عليه عليه

٥١ ح: - هو

٥٢ ا: - من عنده ثم قرأت بقية الدرس... ما لا يحتاج الي الكشف

٥٣ ا: - و . ح: - من

و ايضاً كان بيدي فصوص الحكم أقرأ عليه فقرّر اثناء الدّرس شيئاً من الحكم و الحقائق [١٣١] ثمّ قال مثل هذا لا نفشيه إلا اليك، و لا نلقيه إلا عليك لكمال يقينك و اعتقادك و اطمئنان قلبك و فؤادك و لا نتكلّم فيه مع الغير لعدم المحليّة و القبول، فإنّ أكثر الناس يل أكثر صوفيّة الزّمان و اهل الطريقة محجوبون عن اسرار الحقيقة.

ثمّ قال: أقرأ فإذا الدّرس وصل الي قول الشيخ الأكبر: "و لا تبذر السّمرآء في أرض عميان". فضحك فضحكت من موافقة الكلام الذي هو فيه " لكلام الشيخ الأكبر، لأنّ من دأبه أنّه كان لا ينظر الي النّسخة و لا يطالع الدّرس بل يقرّر من ظهر القلب بحقّق من الحفظ لأنّه كان عين النّسخة " بشرحها و حاشيتها.

و معني القول المذكور الأكبري علي ما حقّقه المولي الجامي في شرح الفصوص " و لا تبذر السّمرآء " يعني بيان الحقائق الذي هو غداء القلب و الرّوح كالسّمرآء يعني الحنطة للجسم "في ارض عميان" يعني في ارض استعداد هؤلاء الطّوائف الذين لا يبصرون الحقّ و لا يشاهدونه في جميع الأشياء، انتهى.

و ايضاً كنت عند قراءتي الفصوص علي حضرة الشيخ اغلق الباب بأمره لئلا يدخل احد من الأجانب الذين سمعهم لذلك الكتاب العجيب الشّأن سمّ قاتل لهم و افادته لهم كتعليق " الجواهر علي " أعناق [١٣١ ب] الخنازير،

قيمت درّ كراما به چه داند عوام حافظا كوهر يكدانه مد جزلخواص
فكنت " في بلدة ادرته و قد استدعاه السلطان محمّد الرابع كما سيأتي، إذ
دقّ الباب، فقام حضرة الشيخ المكاشف بنفسه و لم يكن ذلك من ديدنه، فلمّا فتحه فإذا به
رجل من سادات اهل المحلّة معروف بالإكثار مستثقل عند الصّغار و الكبار فعامله قليلاً و
دفعه جميلاً، ثمّ اغلق الباب و جلس مكانه و اشتغل بالتّدريس و الصّحبة، و في هذه

٥٤ ح : + الكلام الذي هو فيه

٥٥ ب : - و لا يطالع الدّرس بل يقرّر... لأنّه كان عين النّسخة

٥٦ ١ : الذي

٥٧ ١ : لتعليق ، ب : تعليق

٥٨ ب : في

٥٩ ١ : و كنت يوماً

٦٠ ح : + أقرأ درّ ، ب : + أقرأ يوماً

القصة عبرة لمن تبصر، و فكرة لمن تذكر، فإنه لو كنت فاتح الباب دون حضرة الشيخ لوجد ذلك الرجل الكثير سبيلا الي المجلس و يضع الوقت الي قيامه فقيام الشيخ لفتح الباب امر خارق للعادة.

و ايضا كنت استندت الي حشب في رأس درجة البيت الفوقاني الذي كان حضرة الشيخ يدرس فيه و انا قائم متفكر في أن حضرة الشيخ لو خرج من هذا الباب و هو باب الحمام البركاني قرب اسفل الدرجة، و كان يخرج منه احيانا و رأني هنا، و قال لي: "هل أنت صائم؟" ماذا أقول له في الجواب، فأني كنت مفطرا في ذلك اليوم يوم البطالة و هو يوم الثلاثاء و كان حضرة الشيخ لا يرخص في الإفطار الا أن يكون بإذن منه أو بإذن [١٣٢] و كيله في الخانقاه، فما استمتت هذه الخاطرة الا و قد خرج الشيخ من ذلك الباب الملحوظ علي غفلة مني، فلما رأني قائما علي رأس الدرج كان اوّل كلامه "يا اسمعيل هل أنت صائم" فتفكرت إن قلت "نعم" يكون كذبا، و إن قلت "لا" فيترتب علي التعزير اللساني فاخترت التجلي علي الاستتار، فقلت "لا" فنظر اليّ شزرا^١ و قال "يا حيوان" و مضى علي حاله و لم يتكلم غيره، و كنت وقتئذ اسكن في الحجرة التي علي رأس الدرج و اكنت بيت الدرس في اليوم مرة، و ذلك بتعيين حضرة الشيخ و اعطي المشق^٢ لبعض الصبيان من الخطّ النسخي.

و ايضا تلا حضرة الشيخ في الركعة الأولى من العشاء سورة التين فخطر ببالي في الثانية أنه لو قرأ بعد هذا سورة الماعون لصار أنسب، إذ فيها ذكر التّكذيب بالدين ايضا فصدّق خاطرتي، و الحمد لله تعالي.

و من كراماته الكونية ايضا أنه كان شاب شجاع معروف بالصولة و السطوة يسمي به الغازي علي يتردد الي حضرة الشيخ صباحا و مساء حين كان في بلدة ادرنه، و كان مرتاضا يفطر في كلّ ثلاثة مرة، و كان الشيخ يخفض له الجناح و يجامل في معاملته فوق مجاملته لغيره، و كنت أعرف من بعض الاخوان ترددا في ذلك، و استبعادا من حيث ما جهل مكانته عندهم حتي [١٣٢^٣] كشف الشيخ يوما من وجه هذا الأمر.

٦١ ا : لا يرضي

٦٢ ح : سزرا

٦٣ ب : المشق

٦٤ ب : - فوق مجاملته

فقال: إنما تعظيمي له فوق تعظيمي لغيره لأنه قد اوتي من الله صدقاً و ديانة و اعتقاداً بحيث فاق بها الأقران، ومثل هذا الصدق يوجد نادراً في أكثر الناس في هذا الزمان بل في أكثر السلاك.

و قد كانت الصحابة رض مع كونهم متفاوتين في الدرجات فاقوا كلهم علي من بعدهم الي آخر القرون ببركة صدقهم و ديانتهم و قيامهم بحقوق العبودية و حقوق الصحبة والعشرة، و إن لم يكن أكثرهم اهل كشف و شهود فإن صدقهم أفضل من كشف غيرهم.

اقول: كان ذلك الكمي حسنة من حسنات اسد الله الغالب علي بن ابي طالب ٤٨ هـ (٦٦٨ م) رضي الله عنه و له من خوارق العادات و الخواص ما لم يكن الا لبعض خواص عباد الله تعالي ، و أسر في حدود سنة خمس و تسعين بعد الألف في قلعة بيح و قد كان تلك السنة و التي قبلها إنهزام عظيم للمسلمين من سوء تدبير بعض الوزراء.

ثم تخلص من قيد الأسر بفضل الله تعالي. و سألته يوماً عن سبب ارتباطه بالشيخ فقال : "إن أمر الشيخ عظيم فإنه قد ظهر لي في بعض المغازي و كنت قبله لم أسمع من احد و لم أعرفه فضلاً عن رؤيته، ثم قمت الي الطلب، فلما اتيت بلدة ادرنه و وقع نظري عليه عرفت يقيناً أنه الذي ظهر لي [١٣٣] قبل، قبايعته و الحمد لله تعالي."

و من كراماته الكونية أنه كان من دأبه الشرف أن يدعو للخلفاء بعد تمام امر الزيارة، فجئت مرة من بروسه الي زيارته في القسطنطينية، فلما كان محلّ الدواع رفع يده و دعا و ضمن دعاء لفظ الحماية فقال : "حماك الله " و كنت لم أسمع هذا اللفظ من لسانه الي ذلك الآن اي في الدعاء، فلما قرع سمعي وقتئذ اخذني انفعال شديد، و عرفت أن الإبتلاء متوجه من الله تعالي، فلما دخلت السفينة مع بعض الإخوان ظهرت ريح شديدة، بقينا بسببها في البحر ثلاثة أيام و صرت كالميت المتحرك من دوران الرأس و غلبة الصفرآء تغير المزاج و تخبط الطبع بحيث لا يوصف فظهر أن الشيخ كأنه كاشف عن هذه الحال فقال ما قال.

٦٥ : ١ - من

٦٦ : ١ - و دعا

٦٧ : ب + تعالي

٦٨ : ١ : اسمع اسمع

٦٩ : ١ + و

و من كراماته الكونية التي خصّه الله^{٧٠} بها من الأوّلين و الآخرين و جعله مدار نظام امر العالم من السّموات و الأرضين، و ذلك أنّه لما فسد الأرض و تغيّر مزاج عجوز الدنيا في آواخر دولة السلطان محمّد الرابع اتّفق العسكر الذي في السّفر الأنكرسي و كانوا جمعاً عظيماً خارجاً عن دائرة العدوّ و فيهم سياوش (١٦٨٨م)^{٧١} ختن الوزير محمّد^{٧٢} سابقاً الشهير بكوپريلي و يگن عثمان التائب من البقي و غيرهما [١٣٣ب] من عظماء العسكر و كان الوزير يومئذ سليمان البوسنوي ففرّ من بينهم لحياتته و دخل دار السلطنة القسطنطينية فاحضروا المصحف و أقسموا بالله^{٧٣} و عاهدوا معاهدةً قويّة مؤكّدة علي أن يرجعوا من الغزو من غير أن يقع من واحد منهم مخالفة اصلاً و يجلسوا مكان السلطان المذكور أخاه السلطان سليمان الثاني (١٦٩١م) و يرفعوا اهل الفتنة من البين، ثمّ يشتغلوا بأمر الغزو، فأقبلوا كلّهم من طرف بلغراد الي جانب القسطنطينية و كان السلطان محمّد فيها و كذا الوزير المذكور الفارّ و سائر اهل الفتنة الذين أضلّوا السلطان عن منهج الصواب و تابعوا أهوائهم من كلّ باب، فلمّا ناهز العسكر دار السلطنة أخذ السلطان^{٧٤} و تابعوه من أهل الهوي في المدافعة حتّي قتلوا سليمان الوزير^{٧٥} و أرسلوا رأسه اليهم، فلم يقع عندهم في حيّز القبول و اجابوا بأنّ مرادنا ليس رأس الوزير و لنا دعوي شرعية نحتاج فيها الي دخول القسطنطينية، فأرسل سياوش الي علمائها محضراً خفية باتّفاق الكلّ يستفتيهم و يستكتبهم في إجلال سلطان آخر.

فكان أوّل من امضاه بالبسملة الشريفة حضرة شيخي و سندي قدّس سرّه فامتحن ضمائرهم. و أخذ منهم [١٣٤أ] خطوطهم، فلمّا كان في بعض الليالي ارسل بعض الخواصّ من جانب البحر بسفينة صغيرة ففتحو لهم باب القلعة من طرف دار السلطان، واجتمع العلماء في داره مع من جاء من طرف سياوش، فأخبر السلطان أنّ العلماء قد حضروا^{٧٦}

٧٠ : ب + تعالي

٧١ : ا + پاشا

٧٢ : ا + المذكور

٧٣ : ب + تعالي

٧٤ : ا - و تابعوا اهرآتهم من كلّ باب ... اخذ السلطان

٧٥ : ح - الوزير

٧٦ : ح - قد حضروا

فأرسل اليهم ما الخبر، فقالوا سترًا لما جاؤا لأجله: قد جاء بعض الخبر من طرف سياوش نريد أن نشاور فيه حضرة السلطان، فظن السلطان أنهم معه، فأمر بفتح الباب الجواني فدخلوا عليه و دخل بعض الخواص خفية علي السلطان سليمان في محبسه فأجلسوه علي ما يقال له "تخت" بالفارسية - بفتح التاء الأولي و سكون الحاء المعجمة ^{٧٧} و التاء الثانية - و هو شيء مرصع مزين كالكرسي الكبير لا يعتبر السلطنة الأ بعد الجلوس عليه.

فإذا خط من السلطان سليمان يأمر بحبس أخيه السلطان محمد في مكانه سابقًا و هو في المذاكرة بالعلماء لا شعور له عن الواقعة فحبسوه في محبسه ^{٧٨} و جلس السلطان سليمان مكانه قبل الصباح بساعتين من اليوم الثاني من المحرم و هو يوم السبت لسنة تسع و تسعين بعد الألف.

فلما كان الصباح نادي مناد في كل جانب من جوانب القسطنطينية يبشر الناس بالجلوس الجديد، و فرقوا المنشورات في اقطار الأرض [١٣٤٦] ليجده العلماء البروات و يقرأ الخطباء الخطبة علي اسمه دون اسم السلطان المعزول و يابح علماء القسطنطينية و أشراقها كلها السلطان سليمان الثاني، و فرح المسلمون بذلك فرحًا شديدًا، إذ كان مدة سلطنة السلطان محمد الرابع مديدة و هي أربعون سنة كملا و أواخر دولته متغيرة فظنوا ارتفاع ظلمة الظلم و ظهور ضوء العدل و ما عرفوا أن ليس لتتزل الزمان ترق و أن هذه العجوز لا تموت و لا تحيي في قريب من هذه الأيام، و إنما يتمادي مرضها فتموت عند حلول الساعة.

ثم إن العسكر دخلوا القسطنطينية وسلم خاتم الوزارة ل سياوش و فوض التعليم الي العلامة عبد الحليم الشهير به عرب زاده فكان معلم السلطان، و الندامة و الصعبة الي المصطفى ابن الوزير محمد الشهير به كوبريلي فكان نديمه و مصاحبه، و بقي الفتوي في يد المولي المصطفى الشهير به ابن الدبّاغ و كان قد تقلده في أواخر سنة ثمان و تسعين في زمن السلطان المعزول، فبعد أيام اشتهر بعض اهل البغي بالإستقلال من الذين جاؤا بالعسكر و اتبعوا سياوش حتي ظهر أمرهم في بلدة بروسه وغيرها، وأخذوا بأطراف الأمور

٧٧ ١ : «تحت» بفتح التاء الأولي و سكون الحاء المهملة

٧٨ ح : مجلسه

٧٩ ١ : آخر

٨٠ ح : - اهل

فكان ما كان من ظهور الفتنة والفساد والشُرور. و سمعت من في حضرة [١٣٥] الشيخ أنه قال : " استدعاني الوزير سياوش للمشاورة " فقلت له : " تريد الوزارة المجردة أم بقاها مع العدل والإنصاف "، فقال : " بل بقاها "، فقلت : " إن السلطنة كبناء عال " يقيمها أربعة أركان وهي ما يقال في لسان العامة يكيچري سپاهي طويجي جيه جي، و قد وضع هذه الأركان بعض أولياء الله " بإشارة من الله " و قد انهدمت هذه الأركان في زمانك و ظهر بدلها اهل البقي و الضلال، فإن أنت تقيمها و ترفع البغاة و الطغاة يتم امرك من كل وجه و يستقيم حالك و دولتك فوق الملاحظ. " فقال لي : " إن المصطفى لا يساعدني في ذلك يريد به النديم السلطاني المذكور الشهير باهن كويريلي و كان أخته تحت نكاح سياوش و كان سياوش غلام ابيه الوزير الشهير بكويريلي، زوجته بنته في زمانه لعقله و تدبيره و ديانته.

قال " فقلت له : " الخاتم الآن في يدك و أنت قادر علي ما اردت، فأدب المخالفين لو كان ذلك الخلاف من مصطفى "، قال : فأعرض عني و عن نصيحتي فعرفت أنه لا يجيء الخير الي رأسه. "

أقول : وجه الأعراض أن سياوش عاهدهم عهداً مؤكداً حين القدوم الي دار السلطنة علي أن لا يكون في البين ارادة سوء لا من طرفه اليهم و لا من طرفهم اليه. قلماً اعتمد علي مسند الوزارة و رأي [١٣٥ ب] اهل البقي في غاية الظهور خافهم و تعلل في دفعهم و رعي " جانب المعاهدة بهم و لم يعلم " أن كل مضر يقتل " وأنهم كاهل الذمة يجاريون عند نقض العهد المأخوذ منهم، إذ لم يدخلوا دار السلطنة الا للإصلاح، فلما ظهر منهم الإفساد صاروا عرضة للمحاربة، و لا يقبل توبة امثالهم للتجارب القديمة و قد قال الله تعالي وَاَوْفُوا بِعَهْدِكُمْ إِذَا عَاهَدْتُمْ وَلَا تُكْسِرُوا الْعَهْدَ وَلَا تُكَلِّمُوا مَن كَانَ بَيْنَ يَدَيْهِ إِلَهٌ كَمَا كَلَّمْتُمُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا الْأَعْيُنَ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ فَرَأَيْتُم مَّا كَانَتْ تَأْتِيكُم بِالنِّفَاقِ كَذَّابًا مِّنْ دُونِ اللَّهِ يَمْنُنَ بِكَ وَهُوَ عَنِ اعْلَافٍ عَدُوٌّ

٨١ : السلطان

٨٢ ح : علي

٨٣ ب : + تعالي

٨٤ ب : + تعالي

٨٥ ا : + حضرة الشيخ

٨٦ ا : لا يجيء الي رأسه خير

٨٧ ا : راعي

٨٨ ب : الفساد

رُدُّوا لِعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ.^{٨٩}

و الحاصل أنَّهم بعد المصادر الكثيرة من النَّاس قتلوا شخصاً يقال له فتواجي من أعيان الطائفة الرَّاجلة، ثمَّ هجموا عليَّ^{٩٠} دار رئيس هذه الطائفة فقتلوه.

ثمَّ دخلوا دار صاحب الدُّقتر السلطاني، فهرب هو وأخذوا جميع ما في بيت المال و هو الآلاف كيس من النِّقدين و نهبوا جملة ما في داره حتَّى جواريه.

ثمَّ أرادوا الهجوم عليَّ الوزير سياوش لما فهموا من طريقه خلافاً لهم، فأغلق هو ابواب داره، و حاربهم مع حواشيه من الصُّباح الي المساء، فلما جَنَّ اللَّيْل احاطوا بداره الي الفجر، فظفروا بالدخول وقت صلاة الصُّبح، فجلس سياوش امام بيته الداخلي و نشر سهامه من جَعْبَتِهِ و رماهم الي أن استشهد - رحمه الله تعالى - فأغاروا ما في داره جميعاً حتَّى جواريه و شاركهم في ذلك أكثر [١٣٦] اراذل البلدة من المسلمين و غيرهم، فقلعوا الأشجار و الأزهار وأخذوا ما يصلح للأخذ حتَّى حديد الكوي، و أغاروا الدُّور التي في جوانب داره واستعبدوا من هو حرّ الأصل من الصُّبيان، و أخذوا بأيدي الجواري و من في الحرم و أخرجوهنَّ و هنَّ مكشوقات الرُّأس و أخرجوا جسد سياوش و وضعوه في مرأى من النَّاس^{٩١} ليعتبروا به و كان لهم قصور كثيرة، لكن الله يفعل ما يريد بأيدي مظاهر الأسماء الجلالية، ثمَّ ينتقم منهم.

و في الحديث الظالم عدل الله في أرضه ينتقم به ثمَّ ينتقم منه^{٩٢} و قال تعالى وَ كَذَلِكَ نُؤَلِّهِ يَعْصَى الظَّالِمِينَ بَعْضًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ.^{٩٣}

و قول القتال: كيف يجوز وصفه بالظُّلم و ينتحب الي أنَّه عدل من الله؟ جوابه: أنَّ المراد بالعدل هنا ما يقابل بالفضل، فالعدل أن يعامل كلَّ أحد بفعله إن خيراً فخير و إن شراً فشر، و الفضل أن يعفو مثلاً عن المسيء و هذا علي طريق اهل السنة بخلاف المعتزلة فإنَّهم يوجبون عقوبة المسيء^{٩٤} و يدعون أنَّ ذلك هو العدل، و من ثمَّ سمَّوا أنفسهم اهل

٨٩ سورة الأنعام (٦) . الآية : ٢٨

٩٠ ب : - علي

٩١ ب : مرآتي النَّاس

٩٢ راجع موسوعة اطراف الحديث لأبي هاجر محمد، ٤٢٥/٥.

٩٣ سورة الأنعام (٦) . الآية : ١٢٩

٩٤ ح : - و هذا علي طريق اهل السنة... يوجبون عقوبة المسيء.

العدل.

والتي ما صار اليه اهل السنّة يشير قوله تعالى وَ قُلْ رَبِّ احْكُم بِالْحَقِّ "اي لا تمهل الظالم، و لا تتجاوز عنه بل عجل عقوبته، لكنّ الله يمهّل من يشاء و يتجاوز عمّن يشاء، و يعطي من يشاء و لا يسأل عما يفعل، كذا في المقاصد الحسنة. [١٣٦]

ثمّ ترجع و نقول: إنّهم في اليوم الذي فعلوا فيه ما ذكر، نصبوا واحداً منهم وزيراً و واحداً رئيس الطائفة الرأجلة و واحداً شيخ الإسلام و هو السيّد فيض الله حتّ محمد المدعوّ بالواني شيخ السلطان محمد سابقاً، و كان فيض الله إذ ذاك معلماً لأبنائه اي السلطان المذكور، فكان مدة فتواه سبعة عشر يوماً، فلما اشتدّ الأمر و تحجّر اهالي البلدة في هذا و لم يعرف أحد كيف التدبير في رفع الفتنة و تطهير الأرض من لوث اهل الفساد، فأخذ واحد من الفقراء السادات منديلاً و ربطه برأس عصاً و جعله كاللواء، و نادي في بعض الأسواق " ليأت المسلمون تحت اللواء المحمدي " فاجتمع الناس عنده كما اجتمعوا عند الحدّاد في زمن الضحّاك و القصة مشهورة. فجاؤا الي الباب البراني للسلطاني و فرقوا المتنادين في أطراف البلدة ليأتي الناس كلّهم فاجتمعوا و أقام السادات عند الباب المدعوّ باب همايون، فرفعوا اصواتهم بلفظة الجلالة، لو سمعتها لقلت: "إنّ القيمة قد قامت" و طلبوا من السلطان اللواء المحمدي الذي هو في الخزانة و يستصحبونه في الأسفار، و كان بعض العلماء غير شيعي و سندي وقتئذ في مجلس السلطان، فلما رأوا الجمعية الكبرى عند الباب و مطالبتهم اللواء المحمدي حاروا و غابوا عن نفوسهم [١٣٧] السلطان و من عنده و من في حرمه من الخدام، واستمرت هذه المطالبة من الصّباح الي ما بعد الظهر، حتّي ايسوا إذ لم يجيبهم أحد في ذلك.

قال حضرة الشيخ لما صليت الظهر في داري وقعت لي داعية قويّة في الذّهاب الي دار السلطان، فلما أتيت الباب و رأيت الجمعية العظيمة استأذنت في الدّخول، فأذن لي، فلما دخلت علي السلطان وجدته و من عنده من العلماء بحيث لم يبق لهم قوّة الحسّ و الشّعور من الدّهشة، و لم يجسر احد منهم علي أن يأخذوا اللواء المحمدي و يجيب للناس عند رأس البرج في جدار دار السلطان، فقلت لهم بالصّوت الجهوري: "أليس الله يقول في

كتابه هُوَ الَّذِي أُيِّدَكَ بِنَصْرِهِ وَ بِإِثْمُومِنِينَ^{٩٧} فَلَا تَخَافُوا وَ أَبْشَرُوا، فَإِنَّ اللَّهَ يُؤَيِّدُكُمْ وَ يَنْصُرُكُمْ عَلَيِ الْأَعْدَاءِ الَّذِينَ هُمْ أَهْلُ الْبَغْيِ" فقال السلطان ومن عنده " ايها السيد الجليل نحن لك و الرأي ما تري فخذ اللوآء المحمدي و أجب للناس "

اقول: كان لحضرة الشيخ صوت جهوري يصل الي البعيد لم اسمع مثله قط فلما أخذ اللوآء بيده و معه خدام السلطان صعد الي رأس البرج في مرأى الناس و سلم عليهم بصوت رفيع لعلة لم يبق من لم يسمعه.

و قال: إِنَّ حضرة السلطان يسلم عليكم فأجابوا بصوت عال و استبشروا استبشاراً لا يوصف، فأخذ [٣٧١] الشيخ ينصحه من مقام الصبر الي حيث أياهم، فقالوا كلهم: " ايها السيد الجليل نشهد أنك رجل حق و صدق و شيخ صالح كامل " ثم استفسر عنهم مرادهم، فأشاروا برفع اهل البغي، فنصب حضرة الشيخ اللوآء المحمدي "هناك، و دخل علي السلطان و بلغ سلام الخلق المجتمعين اليه، و إنهم يرجون ارتفاع الأشرآء من بين.

فقال السلطان: ما التدبير و ما الحيلة فيه؟ فقال حضرة الشيخ: اكتبوا خطاً ليجتمع كل من في البلدة تحت اللوآء المحمدي، فإذا اجتمعوا فلعل الله تعالى^{٩٨} يخلق سبباً عند ذلك يحصل به المراد، فأخذ الخط و خرج الي الناس و قام عند اللوآء و بلغ سلام السلطان اليهم ثانياً، و قال لا تفتموا فإني لا اعتمد علي أحد في هذا الأمر، فلعل الله يحيي هذا الدين المبين بيدي، فهذا خط السلطان يأمر فيه باجتماع جميع العلماء و الفقراء و اهل البغي تحت اللوآء، فدفعه الي دلال و معه شريف من شرفاء البلدة، فذهبا الي الدعوة، لكن الناس كانوا يستعجلون، فأخذ الشيخ يتلو عليهم آيات الصبر و يعظهم بليقة حتي قال: إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى كَانَ قَادِرًا عَلَي أَنْ يَخْلُقَ السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِينَ فِي أَقَلِّ مِنْ لَحِ الْبَصْرِ وَ لَكِنَّهُ سَنَ الثَّانِي يَخْلُقُهُنَّ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ، فَتَخَلَّقُوا بِأَخْلَاقِ اللَّهِ وَ لَا تَسْتَعْجِلُوا، فَإِنَّ الْعَجَلَةَ مِنَ الشَّيْطَانِ وَاعْمَلُوا بِمِرَّةٍ^{٩٩} [١٣٨] الأحسن، فإنها عزيمة دون الحسن فإنها رخصة، و دون القبيح فإنها ساقطة عن نظر الشرع و العقل، فجادلهم بالحكمة و الموعظة الحسنة،

٩٧ سورة الأنفال (٨) الآية : ٦٢

٩٨ ١ : استظهر

٩٩ ح : - محمدي

١٠٠ ١ : - تعالى

١٠١ ١ : وتية

فسكتوا، هذا.

و أما اهل البغي فلما سمعوا هذا التّجمّع عند باب السّلطان اجتمعوا عند الوزير الذي نصبوه، و عندهم المفتي و القاضيان العسكريّان^{١٠٢} و قاضي القسطنطينيّة، و لما وصل اليهم الخط من يد الدّلال و الشّريف المذكورين مزقوه، و قتلوا الدّلال و نجا الشّريف مجروحاً و قرّ الي جانب باب السّلطان فأخبر الخبر.

و اراد المفتي و القضاة المذكورون ان يقوموا من المجلس، فلم يرضوا به، بل حبسوهم عندهم، و لكن كان النّاس عسكريّهم و رعيّتهم ينجذبون بقدرة الله تعالى الي الباب السلطاني و يفارقون اهل البغي واحداً بعد واحد، حتّى اجتمع جمع كثير عند الباب من كلّ صنف، فأشير من طرف السّلطان^{١٠٣} بدخول بعض العلماء و الأمراء الي مجلس السّلطان في الحرم، و كان الوقت قريباً من المغرب.

فلما تمّ امر المشاورة في الحرم خرج الشّيخ مرّة اخرى و بلغ سلام السّلطان الي الحاضرين وقال: أبشروا ايّها المسلمون فقد جري السّلطان علي مرادكم فجدّد المفتي و القاضيين للعساكر^{١٠٤} و قاضي القسطنطينيّة و نقيب الأشراف و الصدر الأعظم [١٣٨٥] و سآثر من نصبه^{١٠٥} اهل البغي، أ ترضون بمن رضي به السّلطان أم لكم رأى آخر ؟

فقالوا كلّهم: رضينا ثلث مركات لكن بشرط ان يكون الحركة بعد هذا علي وفق الشّرع الشّريف، فسلاّهم حضرة الشّيخ بالطف وجهه، و بالغ في النّصح حتّى أبكاهم، ثمّ دعا لهم^{١٠٦} دعاء جامعاً نافعاً.

و وصّي بأنّ يكونوا عند الباب ليلتهم^{١٠٧} و قال: إنّه ما^{١٠٨} تمّ الأمر بعدد و قد بقي امور كثيرة نافعة لكلّ^{١٠٩} فلا تعجلوا في التّفريق، فلعلّ الله يجعل تعبكم و مشقّتكم سبباً للراحة العظمي.

١٠٢ ج: - العسكريّان

١٠٣ ب: - و يفارقون اهل البغي واحداً ... فأشير من طرف السّلطان

١٠٤ ا: للعسكر

١٠٥ ب: نصب

١٠٦ ا: - لهم

١٠٧ ا: - ما

١٠٨ ا: لكلّ

و وصي بأن لا يتركوا الصلوات^{١٠٩} من أجل الإزدحام و اعواز الماء، فإن التيمم خلف الماء، فإن لم يجد بعضهم مجالاً قاتته الصلوة تلك الليلة، فما التدبير؟ فإن القضاء جري هكذا. وَ كَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدْرًا مَقْدُورًا.^{١١٠}

اقول: كان زحمة الناس بحيث لا يمكن التعبير عنها و لم يكن من المكان إلا قدر ما يسع الرجل -يكسر الرء- فصلي بعضهم بالإيماء و التيمم، و بعضهم بما أمكن له، و ترك البعض بالضرورة.

و وصي بأن يكونوا تلك الليلة مشغولين بالدعاء و التضرع الي الله تعالى، لعل الله يصلح حالهم يحشرهم يوم القيمة ايضاً تحت اللواء المحمدي فتأوهوا وبكوا. و قال ايضاً: من له عذر قوي فليرجع الي بيته و جنب عياله، و كذا الواحد من الرجلين فصاحوا و قالوا: لا ترجع ثلث [١٣٩] مرات، فقال حضرة الشيخ: أشهد أنكم صادقون و كنت أطلب ذلك منكم فدعا لهم.

ثم رجع الي الحرم السلطاني و كان في الحرم أشخاص منصوبة من طرف اهل البغي فوجدوا كلهم جزأً وفاقاً لما صنعوا حيث قتلوا تلك الليلة و قطعوا اربا اربا، و كذا القي الله^{١١١} الرعب في قلوب من كان خارج الحرم اي في البلدة من اهل البغي، فتفرقوا من حيث ما اجتمعوا حتي أخذ رئيسهم بعد صلوة المغرب، و جيء به الي الباب السلطاني فهجم الحاضرون عليه بالسيف المختلفة، و ضجوا بالصوت العالي، و ضربوه بحيث صار كل قطعة منه اصغر من اذنه.

و طاف الرئيس الجديد للطائفة الراجلة تلك الليلة مع حواشيه الكثيرة البلدة الي الصباح و أخذ اكثر اهل البغي بإذن الله تعالى فقتلهم اشد قتلة، فلما كان الغد كثر^{١١٢} الناس مما كانوا عليه من العدد حتي امتلأ بهم اطراف دار السلطان الي جامع اياصوفيه بل الي جامع السلطان احمد، و قتل جمع كثير من اهل^{١١٣} البغي في اليوم و الليلة . وخرج حضرة الشيخ مرة أخرى جنب اللواء عند رأس البرج و بلغ سلام السلطان اليهم

١٠٩ ب : الصلوة

١١٠ سورة الأحزاب (٣٣) ، ٣٨٠

١١١ ب : + تعالى

١١٢ ح : اكثر

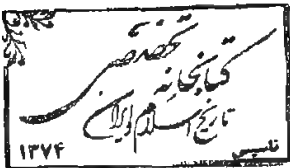
١١٣ ا : - اهل

وقال لهم: إِنَّ سُلْطَانَنَا يَقُولُ: ماذا يريدون بعد هذا ؟ فقالوا: نريد الخطَّ السُلْطَانِي فِي حَقِّ أَهْلِ الْبَقِي لِيَقْتُلُوا أَيْنَمَا وَجَدُوا وَاخْتَلَوْا. فَرَجَعَ حَضْرَةُ الشَّيْخِ إِلَى السُّلْطَانِ وَأَخَذَ الْخَطَّ [١٣٩ب] "علي ما أرادوا، ثُمَّ خَرَجَ إِلَيْهِمْ وَفِي يَدِهِ الْوَرَقَ، فَقَرَأَهُ عَلَيْهِمْ" بِالصَّوْتِ الْعَالِي، فَحَسَّنُوهُ أَشَدَّ تَحْسِينٍ وَفَرَحُوا بِهِ وَوَضَعُوهُ عِنْدَ الشَّيْخِ بِطَرِيقِ الْأَمَانَةِ، لِأَنَّهُمْ كَانُوا لَا يَعْتَمِدُونَ عَلَى غَيْرِهِ.

و فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ لَمْ يَبْقَ أَحَدٌ لَمْ يَرِ الْوَلَاءَ الْمُحَمَّدي، فَتَشَرَّفَ الْكُلُّ بِرُؤْيَاهُ وَتَبَرَّكُوا بِهِ وَاسْتَشْفَعُوا مِنَ الْجَنَابِ الْأَحْمَدِيِّ.

ثُمَّ خَرَجَ الشَّيْخُ مَرَّةً أُخْرَى قَبْلَ أَنْ يَبْلُغَ سَلَامَ السُّلْطَانِ وَبَشَّرَهُمْ بِأَنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ كَانَ عَلَى وَفْقِ مُرَادِهِمْ، وَقَالَ: "قَمَفْتِيكُمْ ابْنُ الدَّبَّاحِ وَتَقِيبُ الْأَشْرَافِ هُوَ الْفُلَانُ، وَالْقَاضِيانِ الْفُلَانُ وَالْفُلَانُ وَقَاضِي الْبَلَدَةِ الْفُلَانُ وَرَئِيسُ الطَّائِفَةِ الرَّاجِلَةِ الْفُلَانُ، وَكَانُوا يَقُولُونَ عِنْدَ ذِكْرِ كُلِّ مِنْهُمْ "قَبْلُنَا" فَلَمَّا ذَكَرَ الْوَزِيرَ وَقَالَ إِنَّ وَزِيرَكُمْ اسْمَعِيلَ التَّغْرَايِي سَابِقًا، وَقَالُوا: نَرِيدُ الْمُصْطَفِيَّ الشَّهِيرَ بِابْنِ كُوبْرِيْلِي فَإِنَّهُ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ وَالدِّينَانَةِ وَالتَّقْوَى وَالصَّلَاحِ وَالْعَدْلِ وَالْإِنصَافِ، فَقَالَ حَضْرَةُ الشَّيْخِ: "أَمَّا عَاهَدْتُمْ أَنْ لَا تَخَالَفُوا السُّلْطَانَ، فَإِنَّ السُّلْطَانَ قَدْ نَصَبَ اسْمَعِيلَ الْمَذْكُورَ وَزِيرًا، فَأَقْبِلُوهُ الْآنَ وَسَيَكُونُ مَا أَرَدْتُمْ أَيْضًا عَمَّا قَرِيبَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ" فَصَاحُوا وَقَالُوا بِأَعْلَى صَوْتِهِمْ "قَبْلُنَا مَا قَبْلَهُ السُّلْطَانُ". فَقَالَ حَضْرَةُ الشَّيْخِ: نَشْهَدُ أَنَّ الْمُنْصُوبِينَ كُلَّهُمْ رِجَالُ صَالِحُونَ صَادِقُونَ، فَعَلِينَا وَعَلَيْكُمْ وَعَلَيْهِمْ بِمُوَافَقَةِ الشَّرْعِ الْأَحْمَدِيِّ، فَإِنَّ الْعِزَّةَ فِي الْعَمَلِ بِالْكِتَابِ [١٤٠أ] وَالسُّنَّةِ لَا بِالْإِحْتِشَامِ وَالشُّهْرَةِ.

و قَالَ: إِنَّ الْفَتْحَ وَالتَّصَرُّعَ لَيْسَ بِالْعَسْكَرِ الْكَثِيرِ بَلْ بِالْإِتْقَانِ وَبِالْجُمْلَةِ نَصَحَ جَمِيعَ مَنْ فِي دَاخِلِ الْحَرَمِ وَخَارِجِهِ، وَرَغَّبَهُمْ إِلَى الْعَمَلِ بِالْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ وَإِلَى تَحْصِيلِ الْعِلْمِ النَّافِعِ، كَمَا جَاءَ فِي الْحَدِيثِ طَلِبِ الْعِلْمِ قَرِيبُضَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ" وَعِلْمُ الْحَالِ لَا يَدَّ لِكُلِّ أَحَدٍ مِنْهُ، لِأَنَّهُ بِمَنْزِلَةِ الطَّعَامِ، وَعِلْمُ مَا يَقَعُ فِي بَعْضِ الْأَحْيَاءِ بِمَنْزِلَةِ الدَّوَاءِ يَحْتَاجُ إِلَيْهِ



١١٤ ب : + منه

١١٥ أ : - عليهم

١١٦ ح : - وقال

١١٧ ح : - الشَّيْخُ

١١٨ ب : + تعالي

١١٩ رواه ابن ماجه في المَقْلَمَةِ ، ١٧ .

في بعض الأوقات، فينبغي أن يقرأ العلوم و يحصل^{١٢٠} المعارف و يربط الإنسان نفسه بما فيه سعادته و نجاته، وبالجملة وعظ وعظاً بليغاً و هو و الناس قيام حتي أبكاهم و دبر أمورهم علي ما اراد الله تعالى بحيث لم يبق بقية حاجة تتلجلج^{١٢١} في صدر احدهم، ثم^{١٢٢} دعا لهم و قال في آخر المجلس: استودعتكم الله فوضت امري و امركم الي الله، فتفرقوا. و كان قيامهم هناك من ظهيرة يوم الإثنين الي مساء يوم الثلاثاء فمجموع المدة يوم و ليلة و نصف يوم.

واعلم أن هذا الاختلال كان اختلالاً عظيماً، و لو لا حضرة الشيخ في البين لظهر اهل البقي علي البلاد كلها، و لاختل امر السلطنة الذي يدور عليه نظام العالم، و أن حضرة الشيخ وإن دخل علي السلطان و خرج مراراً في تلك المدة و اراههم أن السلطان شاور بالعلماء هكذا و هكذا، لكنه لم يكن هناك من يتكلم غير الشيخ كما اشير [١٤٠ ب] اليه سابقاً، لأن السلطان كان لا يعرف شيئاً من الأمور الدنيوية و لم يسبق له شيء من التجارب، إذا كان محبوساً مذ أربعين سنة و هي مدة سلطنة اخيه السلطان محمد الرابع، و كان تلك المدة متعبداً في ليله و نهاره مع أنه لم يكن له رشد تام.

و أما العلماء الحاضرون وقتئذ لديه، فكان كل منهم لا يدري ما يفعل لكونه مبهوتاً مدهوشاً، إذ كان اليوم يوماً تذهل^{١٢٣} فيه حيث كل^{١٢٤} مريضعة عما أرضعت و تري الناس سكارى و ما هم بسكارى و لكن عذاب الله شديد^{١٢٥} و لو سلم أنه علي رشده و كمال عقله فكانت الداهية لا يكفي مؤنتها العقل المعاشي، و القوم كانوا اهل الظاهر^{١٢٦} فقط، و لو سلم أن فيهم من يعقل عن الله تعالى لكن هذا التدهير الجليل لا يحصل الا من يد من^{١٢٧} كان مظهر للإسم الجامع، و كان المظهر التام له وقتئذ هو حضرة الشيخ، و كل الأسماء كانت من سدنته، فلذا عزل و نصب و أحيي و أزال الخيرة و جاء بالأنس و كشف ظلمة الظلم و اتي بنور العدل فكان ابا القسمة في الصورة و المعني و

١٢٠ ح : ينظر

١٢١ ب : تلجج

١٢٢ ا : - ثم

١٢٣ سورة الحج (٢٢) ، الآية : ٢

١٢٤ ح : ظاهر

١٢٥ ا : - من

سبباً لحياة اهل العالم من سلطانه و رعيته، فما معني سر التجديد في رأس المائة غير هذا، فالخلق^{١٢٦} كلهم عتقاؤه، وله الإرث من المقام^{١٢٧} الم محمود و الشفاعة العظمي فافهم، فقد اشرت اليك و السلام [١٤١]^١ عليك. فهذه كرامة اكرمه الله^{١٢٨} بها، وخصه من العالمين و كان قد اشير اليه هذا الأمر العظيم^{١٢٩} قبل وقوعه بسنين حتي أخبرني قبل ثلث سنين من الوقعة. و قال: قد اشار الله^{١٣٠} اليّ بأمر عظيم يتعلّق بالسلطنة و لم يقع الي الآن، و كان يخبر هذا الفقير بما يستره عن الغير، و لله الحمد.

ثم إن^{١٣١} الكمال إذا ظهر علي التمام فليس بعده إلا الانتقال من دار الي دار. ألا تري الي الشمس و كمالها وزوالها و اقولها، و لهذا عاش حضرة الشيخ بعد تلك الوقعة ثلث سنين، و انتقل الي جوار رب العالمين.

و ذلك أن المقصود من النشآت و العبور من التعينات و المجهي الي هذا العالم من حيث^{١٣٢} الذات إنما هو تحصيل الكمال الحقيقي، و له اثر في الظاهر و الباطن اي الآفاق و الأنفس. أما في الأنفس فانقياد القوي و الخواص لسلطان الروح و تسخيرها له. و أما في الآفاق فاستسلام الناس لمظهر هذا الكمال و دخولهم تحت امره، كما وقع في حق حضرة الشيخ، فقوله تعالي أسجدوا لآدم^{١٣٣} إشارة الي ما ذكرنا، و كذا سورة النصر، فإن قوله إذا جاء نصر الله^{١٣٤} يشير الي نصره الإسم الجامع علي الأعداء الباطنة، و كان لرسول الله صلي الله عليه و سلم شيطان و نفس، لكنهما أسلما، فسلم هو من شرهما، ولذا كانا لا يأمران له إلا بخير، كاهل الجزية في دار [١٤١]^{١٣٥} الإسلام، لا يقدر أن يتحركوا بشيء من الأذي فافهم.

١٢٦ : ا : بالخلق

١٢٧ : ا : - مقام

١٢٨ : ب : + تعالي

١٢٩ : ا : الأعظم

١٣٠ : ب : + تعالي

١٣١ : ب : - إن

١٣٢ : ح : غيب

١٣٣ : سورة البقرة (٢) ، الآية : ٣٤

١٣٤ : سورة النصر (١١٠) ، الآية : ١

١٣٥ : ا : لرسول الله عليه السلام ، ب : + تعالي

فقد أشرت اليك بعلم عزيز غاب عن أكثر اهل الكشوف، و قوله "وَ الْفَتْحُ" يشير الي فتح مكّة الرّوح و مدينة السرّ و بيت مقدس القلب، و هذا الفتح المطلق لا يحصل إلا بالإمداد الملكوتي، و إذا كمل هذا النّصر و الإمداد و رأيت ناس الأعضاء و الجوارح يدخلون في دين التّوحيد. قَسَبَحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ من المقام الإطلاقي الجمعيّ و اسْتَغْفِرْهُ فَإِنَّهُ يغفر الوجود بوجوده إِنَّهُ كَانَ تَوَكُّبًا ^{١٣٦} يقبول التّوبة عن التّقيّد بالمتعيّنات و التّعيّنات ^{١٣٧} فَإِنَّ الإِسْمَ الكُلِّيَّ لا ينظر الي الإسم الجزئيّ و لا الي تعينه، و إنّما نظره و رجوعه الي الوجه الكُلِّيَّ الجمعيّ الأحديّ، فمن حصل له هذا التّسخير الأنفسيّ لا يدّ و أن يحصل له التّسخير الأفقيّ علي غالب عادة الله تعالى كما هو مقتضي الإسم الجامع، و منه يعرف أحوال الأولياء الدّائر تدبيرهم في امور السّلطنة المتعلّقة بالعامّة من احوال غيرهم، و لعلك فهمت مرادي، و الله الهادي، و عليه اتّكالي و استنادي و اعتمادي.

١٣٦ سورة النّصر (١١٠). الآية : ٣

١٣٧ : ١ بالتّعيّنات و المتعيّنات

الفصل الثالث عشر

فيما جوي بين حضرة الشيخ

وبين السلاطين والأمراء من المعاملات^١

اعلم أنه كما لا بد لعامة الناس من ناصح ينصح خروقمهم فيما [١٤٢] يأتون و يذرون، فكذا لا بد للسلاطين والأمراء من ناصح يجمع فروقمهم فيما يفعلون و يدعون و لولاه لم يحصل الأضرار يوم القيمة.

و قد قال تعالى ألم يأتكم نذير * وقال قل قليلة الحجة الثبالة فكذا في الدنيا عند ظهور آثار العدل فاقضي حكمة الله تعالى أن لا يترك الخلق سدي في كل عصر من الأعصار، وأما أهل الفترة فيكفي في مناقشتهم اتحاد أصول الشرايع في جميع الأديان، و لذا لم يجرى نبي لم يقل يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيرة^٢ و من جهل ما ذكرنا اطلال^٣ فيمن خالطه السلطان من المشايخ العلماء العمل، إذ لو لا هذه المخالطة لاتقطعت عروق المواصلات بينه و بين العلم النافع، إذ علوم أكثر أهل الظاهر في هذا الزمان غير نافعة و كذا أكثر من يدعي لنفسه علم الباطن، و لذا تراهم يخالطون السلطان و يحبون أن يتقربوا إليه، فورد في حقهم "العلماء أمناء الرسل ما لم يخالطوا السلطان فإذا خالطوه فاعتزلوه" و تحقيقه أن المخالطة مسندة اليهم و هي مذمومة إذ لا تكون غالباً إلا لغرض الدنيا كما يشاهد في زماننا هذا، و لذا نهى عن طلب القضاء و الامارة و التولية و نحوها، و لا ريب أن الدخول في الأمور الخطيرة إذا كان بحركة النفس و دعوي الأهلية يستتعب الخروج - [١٤٣-١٤٢] عن عهدتها بحق - بخلاف ما إذا كانت المخالطة مسندة الي السلطان، فإنها ممدوحة إذ هم حينئذ مجبورون و مضطرون و

١ - الفصل الثالث عشر فيما جري بين الشيخ من المعاملات

٢ ح : أن

٣ ا : ينصح

٤ ا : خروقمهم

٥ سورة الملك (٦٧) ، الآية : ٨

٦ سورة الأنعام (٦) ، الآية : ١٤٩

٧ سورة الأعراف (٧) ، الآية : ٦٥

٨ ا : احال

٩ ا : - و . ب : - هي

المجبور مؤيد من عند الله تعالى، فلا يختطفه الشياطين. و قد جاء في الحديث أفضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر^{١٠} و إنما كان أفضل الجهاد لأن من جاهد العدو كان متردداً بين رجاء و خوف " ولا يدري هل يغلب أو يُغلب، و صاحب السلطان مقهور في يده فهو إذا قال الحق و أمره بالمعروف فقد تعرض للتلف قصاد ذلك أفضل أنواع الجهاد من أجل غلبة الخوف و أيضاً أن الجهاد بالسيف و السنان جهاد أصغر، و الجهاد بالحجة و البرهان جهاد أكبر، و الأكبر أفضل من الأصغر كالشمس فإنها أنور من القمر.

ثم الكلمة عند السلطان الجائر ليس من شأن كل عالم بخلافها عند غيره، لأنه أفضل من غيره، و ما ينضاف "الي الأفضل أفضل، و إنما كان السلطان أفضل، لأنه مظهر الاسم الكلي و تحت حيطته الأسماء الجزئية للرعية.

و كان ابن عمر رض يتردد الي مجلس الحجاج لقضاء حوائج الناس و ذلك في اليوم مراراً. و كان بعضهم يقول فيه و هو يقول له: أفعله ليكون هو مسؤولاً يوم القيمة في عدم الأسعاف لا انا بعدم الشفاعة فقيه امران:

الأول إن ابن عمر رض كان يتردد الي الحجاج [١٤٣] لإحقاق الحق و المجاح الحوائج، لا لأجل الدنيا و جلبها، إذ هو كان من أزهة الناس. فأن قلت: ما الحاجة الي تردده و لعل غيره كان يفعل قعله و يغني عنه. قلت: لو لم يكن الحاجة ماسة اليه لم يفعله، و لكل زمان دولة و رجال.

و الثاني: إن ابن عمر رض "كان أفضل من الحجاج، إذ كان هو أعدل "خلق الله و أعلمهم باله في زمانه، و الحجاج كان أظلم خلق الله و أجهلهم بالله في عصره، إذ لو لم يكن كذلك لكان علي تعظيم امر الله و الشفقة علي خلق الله، و مع ذلك كان يتردد الي بابه بناءً علي الولاية الظاهرة العامة و الإحاطة الباهرة التامة، و الذي يفهم عن الله و يتحقق بالاسم الباطن فهو يعرف مقام الأسم الظاهر و مرتبته و براعي حقه و حكمه في

١٠. رواه ابو داود في كتاب السلام ١٧، حديث: ٤٣٤٤، و ابن ماجه في الفتن ٢٠، حديث:

٤٠-١٢، و الترمذي في الفتن ١٣، و النسائي في كتاب البيعة ٣٧.

١١. ب: بين خوف و رجاء.

١٢. ا: يضاف

١٣. ا: رضي الله عنهما

١٤. ب: - الحجاج إذا كان هو اعدل

مظاهره، و لذا أمر الناس بالدعاء للسلطان و إن كان جائراً.

فإذا عرفت هذا فنقول: إن حضرة شبيخي و سندي كان منزوياً و مستغنياً عن السلطان و ما في خزائنه و عن الناس و ما في أيديهم، لا يخرج من "بيته إلا مضطراً حتي أنه دعاه الوزير ابراهيم المنفي المقتول مرة فأخذ يقول له: "أيها الشيخ لم لا تزورنا في بعض الأحيان، و الشيخ الفلاحي و الفلاتي كان يزورنا يل يقبل أيدينا، فتحسن اليه بجزيل الأنعام و نكرمه بما يتعلق بحصول المرام" فقال له حضرة الشيخ: "أيها الوزير إنكم في حكم السلطان و قد ذكر الإمام الغزالي في [٣١٤٣] الإحياء: "إن من دخل علي السلطان بلا دعوة كان جاهلاً فمن دعي فلم يجب كان اهل بدعة، فالصورة الأولى جهالة و الثانية بدعة، و لا ينبغي لنا ان نرتكب جهلاً أو بدعة فإننا و إن لم تكن في مرتبة السلف الصالحين لأنهم المحققون فلم يكن أمرنا أقل من مرتبة التقليد بهم في مراعاة أحكام الظاهر بقدر الإمكان، فإن ما لا يدرك كله لا يترك كله، فإن اقتضي الحال الصحبة فاشيروا إلينا بورقة أو برسول ليكون دخولنا عليكم بالإذن و الدعوة".

فسكت الوزير و لزمته الحجة، ثم "قال له في مجلسه ذلك: "أيها الوزير إنكم^{١٥} إن لبستم خرقتنا يخلت^{١٦} نظامكم، و إن لبسنا خلعتكم يخلت^{١٧} ايضاً نظامنا، فالأولي لكل طائفة ان يتقيد بما يناسبه من الأمور، فإنه ليس الحضور إلا فيه.

و رغب السلطان محمد الرابع (١٦٨٧م) في اواخر دولته الي حضرة الشيخ و وعظه و كان سلطاناً حليماً يقبل الحق و يصمخ الي الواعظ و لكن كان نداماً أهله الهوي فأضلوه عن المنهج الحق، و لذا كان لا يستقر في دار مولع بالصيد و اللهو و اللعب، و استمر ذلك الي انزاله، فلم يفلح لا هو و لا من كان في دائرة دولته مركزاً كان او غيره.

و في الرابعة و التسعين بعد الألف خرج من القسطنطينية متوجّها الي فتح قلعة يج من القلاع [١١٤٤] الأنكروسيّة فوق الإنهزام العظيم في تلك السنة بحيث لا يوصف

١٥ ب : عن

١٦ ب : - ثم

١٧ ب : - انكم

١٨ ب : + به

١٩ ح : - و

٢٠ ب : الهوي

فعاد الي بلدة أدرته، ثم استدعي حضرة الشيخ من القسطنطينية لأجل الوعظ و التذكير، و كان الوزير و فتند ابراهيم المذكور^ب المعروف بـ قره كتخدا، فأغلظ حضرة الشيخ القول في باب الأمر بالمعروف و النهي عن المنكر و شدد النكير علي السلطان و الوزير و من يتبعهما من الوكلاء و العلماء و كان السلطان لا يقول شيئاً بل يقول: "إن الشيخ يقول حقاً و لكن القصور فينا".

و اما الوزير فأخذته العزة بالإثم أي حملته الأنفة التي "فيه و حمية" الجاهلية علي الإثم و الذنب الذي نهى عنه فخالف قول الواعظ و رد الحق.

و من بلاغات الزمخشري (٥٣٨ هـ) وجد قريناً يناصحه فظنه قرناً يناطحه. و منها: "ما منع" الناصح ان يروقك و هو الذي ينصح خروقتك، و النصيحة إخلاص القول والعمل و هي مأخوذة من "نصح الرجل ثوبه إذا خاطه" فشبهوا فعل الناصح فيما يتحركه من صلاح المنصوح له بما يسده من خلل الثوب.

فلما أنكر نصيحة الشيخ و عدم زيارته له كما سبق أخذ في وجوه "الحيل حتي خدع السلطان و أخذ منه خطأ علي نفي الشيخ، فلما كان ما" بعد العشاء في بعض الليالي إذ جاء عجلة الفرس [١٤٤ ب] كان الوزير يستدعي الشيخ، فتفطن الشيخ لذلك، و لكن دخل العجلة مستسلماً لأمر الله تعالى.

فلما وصلت العجلة الي باب السجن اذا فرسان عنده من قبل الوزير و بيدهم منشور فيه الأمر بنفي حضرة الشيخ الي وطنه الأصلي المعروف بقصبة شمعي و قد سبقت، فتبسّم حضرة الشيخ و قال: "إن الذين عند الله الإسلام" و لم يقل غيره و لم يعترض اصلاً، بل دعا لهم بالخير مراراً و شكر للسلطان و الوزير صنيعهما ذلك.

و سببه أن الله تعالى إذا اراد الترقّي لخواص عباده في العلوم و المراتب القاهم في

٢١ ب : - ابراهيم المذكور

٢٢ ب : الأنف

٢٣ ا : و حبيته

٢٤ ب : + قول

٢٥ ح : وجوده

٢٦ ا : - ما

٢٧ سورة آل عمران (٣) . الآية: ١٩

امر مكروه صورة، إذ ماء الحيو^{٢٨} لا يوجد إلا في الظلمات وقد قال عليه السّلم ما أودى نبيّ مثل ما أوديت^{٢٩} أي ما^{٣٠} صفّي نبيّ مثل ما صفّيت، فإنّ الأذى من أسباب التّصفية.

و سمعت من في حضرة الشّيخ أنّه قال : "أقيمت في وطني بعد النّفي ثلاثة أشهر، و كانت العلوم السّابقة لي بالنّسبة الي ما فتح الله عليّ في تلك المدّة كقطرة من البحر، و لو عرف الوزير وصولي الي تلك الدّولة المعنونة العرفانيّة لما نفاني حسداً و غيره".
أقول: و حين^{٣١} إنتهاء الأشهر الثلاثة صادر السلطان محمّد ذلك الوزير الحاتّن و عزله و نفاه الي حصن رودوس [١٤٥٥] ثمّ قتله و أعطي الوزارة و خاتمها لـ سليمان البوسنوي، فكان أوّل أمره حين جلس صدر الوزارة أن دعا حضرة الشّيخ الي بلدة أدرنه بالأمر التّأكيدي، فلمّا قدم استقبلوا و اعتذروا حتّي السلطان، و علا قدره علي الأوّل بمراتب، و كان نفي النّفي إثباتاً، إذ نفاه الوزير الحاتّن، ثمّ نفي الله^{٣٢} الوزير و أثبت حضرة الشّيخ، فسبحان من يعين أوليائه يلا واسطة.

و عيّنه السلطان محمّد للوعظ ليلتين في الأسبوع ليلة الإثنين و ليلة الجمعة، و كان يستدعيه في بعض أيّام الجمعة أيضاً و كان يجيء عجلة الفرس في اللَّيلتين المذكورتين كلّما أريد من طرف السلطان فيذهب حضرة الشّيخ الي داره أو الي حيثما أريد من الجوامع، و سبب العجلة أنّ منزل الشّيخ كان بعيداً من دار السلطان، و كان منزله في ساحل النّهر المعروف بـ طونجه -بضمّ الطاء- و سكون النّون- فيما يلي جانب القسطنطينيّة بقرب جامع الشّهير بـ جامع أولياء قاسم پاشا و دار السلطان طرف آخر مقابل له من البلدة و بينهما بون بعيد، فإذا وصل حضرة الشّيخ الي دار السلطان ومعه الفقراء استقبله الخدّام الحبشيّون أي بعد الإعلام الي الحرم [١٤٥٥هـ] إذ الباب الجوّاني مقفل داتماً الّا وقت الضّرورة و الحاجة، فيفتحه الموكل له، و ذلك من الطّرف الدّاخِل فيدخله^{٣٣} حضرة الشّيخ مع

٢٨ ب : الحجاب

٢٩ راجع الفيض القدير للمناوي، ج: ٥. حديث: ٧٨٥٢، ٧٨٥٣.

٣٠ ب : - ما

٣١ ١ - : و . ب : - حين

٣٢ ب : + تعالي

٣٣ ب : فيدخل

الفقرآء، وفي قرب هذا الباب حديقة ووراء الحديقة المجلس الخاص السلطاني، لكنه علي منازل متعددة، كل منها علي اسلوب مخصوص، وفيها فرش متلوثة و علي الجداران ساعات افرنجية مختلفة معلقة، وفيما يلي جانب الباب الذي يدخله الشيخ قبة عالية مزخرفة يتصل بها حوض كبير وفي وسطها سرير و علي السرير اطراف القبة وسائد غالية القيمة، وفي جانب السرير شمعان كبيران كافوريان مضيان علي ظرفين من الذهب الأحمر كبيرين، و يقال لهذا الطرف بالفارسية شمعدان، و علي السرير يجلس حضرة الشيخ حين الوعظ و يتحلق الفقرآء امام السرير و حولهم الخدام الحبشيون وفي طرف من القبة ابنا السلطان المسمي احدهما بالسُلطان مصطفى والثاني بالسُلطان أحمد.

و اما السلطان نفسه ففي منزل آخر و بيت مخصوص مع عياله و جواريه وله قفس ينظر الي طرف السرير و عليه ستر يستمع هو و من معه من وراء الستر، و بعد تمام الوعظ يوحد الفقرآء، ثم يختصمون المجلس بعشر من القرآن، و يرجعون من حيث جاؤا. [١٤٦]

و قال مرة في وعظه للسلطان: إن دور السلاطين أحاط بها الحصون الثلاثة، فالبيت الذي يسكن السلطان فيه من الحرم الخاص إشارة الي الحقيقة، ثم ما يليه إشارة الي المعرفة، ثم ما يليه إشارة الي الطريقة، ثم ما يليه من الخارج إشارة الي الشريعة، فمن أراد أن ينال مرتبة الحقيقة فليأت من الباب حتي يرتفع الحجاب و يفتح الباب، و كان السلطان عين له وظائف من بيت المال ليدفع بها الضرورات البشرية و الحاجات الإنسانية.

قال: خطر بيالي هذه الليلة أن لا أقبل ما عين لي من اللحم والسمن وغيرهما، و اكتفي بما رزقني الله به من حيث لا يحتسب، فرأيت في المنام كأن بعض اهل الكفر في مجلسي. فلما استيقظت تفكرت هل صدر عني ما يوجب هذه الرؤيا، فلم أجد غير ما خطر بيالي من فكر ترك تعيين السلطان.

قال: فظهر أن ذلك الفكر لم يكن مرضياً عند الله إذ بدأ في صورة مقلوبه الذي هو الكفر، فاستغفرت الله من هذه الخاطرة.

اقول أفاد لي حضرة الشيخ هذه الرؤيا صبيحة تلك الليلة، كانت في جمادي الأولي من سنة ست و تسعين بعد الألف، وكنت أقرأ عليه الفصوص وقتئذ.

و كان السلطان محمد أكلًا لا يصبر عن الطعام إلا وقت المنام، فأفاد حضرة [١٤٦هـ] الشيخ يومًا في مجلس الوعظ له: أنه ينبغي لأهل الشريعة أن يقتصروا علي أكلتين في اليوم والليلة، فإن زادوا علي ذلك فقد سقطوا عن درجة الشريعة والإنسانية و تنزكوا الي رتبة البهيمية والحيوانية، و ينبغي ايضًا لأهل الطريقة أن لا يأكلوا في اليوم والليلة إلا مرة واحدة، فإن زادوا علي ذلك فقد انحطوا عن مقام العزيمه والتقوي و وقعوا في مرتبة الرخصة والفتوي، هذا إذا كان اعتدال مزاج المريد في ذلك، فإن قوي علي الوصال فله أن يفعل ذلك حسب استطاعته، لأن قلة الأكل سبب لانفتاح القلب و انشراح الصدر، و مرتبة التقوي فوق مرتبة الفتوي، و لذا لو اقتصر العوام علي أكلة واحدة في اليوم والليلة كان ذلك عزيمه لهم وخيرًا في دينهم و حرثًا لآخرتهم.

قال: وجرئت نفسي في الأوتل بأنواع الإحتماء، فوجدت الأكلة الواحدة في اليوم والليلة حدًا وسطًا معتدلًا بشرط أن لا يكون تلك الأكلة قليلة تضعف البدن و لا كثيرة تثقله، و التكلّف مذموم، و قد يصل المرء من الفيض بطريق السهولة الي ما لا يصل اليه بطريق التكلّف، و العمدة تهيئة المحلّ و هو القلب بتفريغه عن الشواغل مطلقًا و التوجّه للوحداني الهولاني.

و ذكر عند حضرة الشيخ حرص السلطان محمد علي الصيد و إنهماكه [١٤٧هـ] فيه بحيث لم يسبقه فيه واحد من سلفه الخلفاء و الملوك.

فقال: لا تعجبوا من ذلك فإن فيه اشارة لطيفة و هي أن السلطان ظلّ الله و الخليفة الذي هو قطب الوجود مظهر الاسم " الله " فيكون السلطان وهو الخليفة الظاهر في الأكوان ظلّ خليفة الباطن في الأعيان و إنما يستمدّ السلطان من مشكوة ولايته و لكنّه لا يدري حقيقة الأمر علي ما هو عليه في نفسه، فكثرة قتله حيوانات عالم الآفاق دليل علي كثرة قتل خليفة الباطن القوي الحيوانية الأنفسية، فإن الظلّ دليل علي ذي الظلّ، وما من صورة في عالم الحسّ إلا ولها معني معتبر في الحقيقة، لأنّ العالم المسمّي بعالم اليقظة عند المحجوبين مسمّي بعالم الخيال و المنام عند المكاشفين، فكما أنّما يتعلّق به الرؤيا في المنام يقتضي التعبير، كذلك ما يتعلّق به الرؤية في اليقظة يقتضي ذلك، فإنّ المعاني الغيبية ملبوسة في كلّ موطن مرّت به بما يناسبها من اللباس الي أن تنزّلت الي عالم الشهادة فتلبّست بلباسها ايضًا.

أقول: و اتفق لي البيوتوتة مع حضرة الشيخ في منزل بعض خواصه، فلما كان السحر صلي التهجد و قرأ المسبعات العشرة، ثم قال لصاحب المنزل في حق السلطان محمد إنه لا يجد الظفر علي الأعداء إلا بالإستمداد من أهل القبور^{٣٧} قال: و أهل الرسوم^{٣٨} [١٤٧ب] يظنون أن المراد بأهل القبور في قوله عليه السلم إذا تحيّرتم في الأمور فاستعينوا من أهل القبور^{٣٩} من مات بالإضطراب وهو مقبور بل المراد به عند أهل الحقيقة من مات بالإختيار و هو حي، فلا بد من الإستمداد من فيض همّتهم و دخول دائرة مشاورة و العمل بإلهامهم واستخارتهم، كما فعل السلطان احمد حيث لما ظهر أهل البغي في اناطول في زمانه لم يجدوا الي دفعهم طريقاً، فجاء السلطان الي أفضل المتأخرين حضرة الشيخ محمود الهدايي الإسكداري ١٠٣٨ هـ (١٦٢٣م) قدس سره، و كان معتقداً و مريداً له، فعرض عليه القصة فتوجّه الشيخ الي الله فأشير اليه بـ مراد بك و كان اميراً من امرائه غير مشهور و معروف بين أصحاب الألوية^{٤٠} فقال للسلطان: إن استعملت لهذا الأمر مراد بك كان مرادك حاصلاً فأرسل اليه منشور الولاية علي العسكر المأمور بمحاربة أهل البغي، ففتح الله^{٤١} ذلك الأمر المقتل علي يديه، ففرّق جمعهم بإذن الله تعالي و هزمهم و قتلهم و خلّص المملكة من أيديهم و كان السلاطين المتقدمة و الملوك الماضية لا يجدون بداً من اصطحاب أهل القبور، و^{٤٢} بإشارة الشيخ آق شمس الدين قدس سره فتح الفاتح القسطنطينية.

أقول: حديث الاستعانة صحيح، ذكره علامة الروم ابن كمال في شرح الأربعين حديثاً، و الحسين الكاشفي ٩١٠ هـ (١٥٠٥م) صاحب التفسير الفارسي [١٤٨ا] في الرسالة العلية فلا تسمع قول من ادّعي الموضوعية.

و اعلم أن السلطان محمد المذكور لما يسر الله^{٤٣} له فتح كريد و قمنجه و

٣٧ : ب + و علماء الظاهر

٣٨ : ب - قال و أهل الرسوم

٣٩ : لم اجد في المراجع.

٤٠ : ب + تعالي

٤١ : ا : الولاية

٤٢ : ب + تعالي

٤٣ : ح - و

٤٤ : ب + تعالي

جهرين و أمثالها من الحصون الحصينة حتي تلقب به الفاتح الثاني، و ذلك بمعاونة حسن تدبير الوزراء أهل الخير، استكبر و غفل عن مواضع الإستدراج و وقع في ورطة العجب و الغرور، فأخذ لا يبالي من ارتكاب الشرور و الفجور، و اتخذ وزيراً حريصاً علي جمع المال، فجاء دليلاً علي إدياره بعد إقباله، كما قال عليه السلم إذا أراد الله بأمير سوء جعل له وزير سوء،^{٤٥} فكان ذلك الوزير مفتاحاً للشر و سبباً لفساد الأرض بعد صلاحها و ذلك أن رئيس الأتكرس أراد الصلح مع السلطان فأرسل رسولاً فلم يسمع عند الوزير، فرد الصلح الشرعي، و اتبعه أهل الهري في ذلك، فحرصوا السلطان علي المحاربة، فتوجهوا الي جانب قلعة بيج، و ذلك في السنة الرابعة و التسعين بعد الألف، و لم يرض به حضرة شيخني و سندي حتي كتب للوزير مكتوباً فيه كلام طويل، و فيه قوله تعالي **إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ** ^{٤٦} مع "ما يتعلق به من الكلمات الحسنة، فلم يسمعه بل صم العزم.

فخرج مع جند كثير لا يحصي عددهم إلا الله و اقام السلطان في قلعة بلغراد و تجاوز هو الي حيثما أراد، فلما كان عند قلعة بيج أخذ بالمحاصرة و المحاربة^{٤٧} و لم يكن لأهل [١٤٨هـ] الحرب علم بذلك اي يكون مجيئه لأجل المحاربة، إذ هم قدموا الرسول للصلح فهم كانوا يترقبون مجيء رسولهم بالخبر، و لم يعلموا أن الرسول كان محبوساً عند الوزير، فلما كان بعد أيام جاء المدد الكثير الي من في "القلعة من الكفرة، فلما رآهم ضعفاء المسلمين خافوا من الشياطين، و قرأوا الي جانب بلغراد رؤسهم و أبقوا جميع ما لهم من المال و المتاع في المعسكر، و تبعهم الوزير يل هذا الضرر العام إنما جاء من قبله لأنه كالقلب بين الأعضاء، و لو لا فساد ما فسد القوي.

و أرسل الي "السلطان قبل الوصول الي بلغرا، ان قم من مكانك و اذهب الي جانب

٤٥ رواد ابو داود في كتاب الحراج ٤، حديث: ٢٩٣٢.

٤٦ سورة الرعد (١٣)، الآية: ١١

٤٧ ب: علي

٤٨ ب: بالمحاربة و المحاصرة

٤٩ ا: - من في

٥٠ ا: هو

٥١ ا: - الي

بلدة ادرنه، فَإِنَّ للكفرة حركة شديدة، فقام فاراً، فصار سبباً لمصيبة أخرى حيث قيل: إِنَّ سلطان الإسلام قد قرّ، فقوي به دواعي الكفار، وازداد المسلمون ضعفاً علي ضعفهم، و كان مقصود الوزير من ذلك مخادعة السلطان و سلامة نفسه، فلم يدرك طلبته و أراد أن يسبق القضاء " فأخذ بمخنفه فَإِنَّ السلطان لما حطّ رحله في بلدة ادرنه أرسل خطاً مع بعض خواصّه يأمر فيه بقتل الوزير و إرسال رأسه اليه، فأحيط به و هو في داره في بلغراد، و أخذ منه أولاً اللوآء المحمّدي، ثمّ خاتم الوزارة و جاء رئيس العسس مع حواشيه، فحنقوه في مكانه و سلخوا جلد رأسه و أرسلوه الي السلطان [١٤٩١] و كان قتله في السنة الرابعة و التسعين بعد الألف، فهو الوزير المقتول مصطفى الأسود.

ثمّ استوزر ابرهيم الشهير بـ قره كتخدا و هو الذي نفى حضرة الشيخ الي وطنه الأصلي كما سبق، و عزل بعد ثلث سنين، و نفى الي قلعة ردوس و قتل بعد سنة، و كان رجلاً منفوراً عن الطباع بعيداً عن الأسماع ملعوناً علي كلّ لسان مبغوضاً في كلّ مكان. و أراد انوشروان أن يصير ابنه هُرمُز وليّ عهده، فاستشار وزراً، فذكر كلّ وزير عيباً، قال بعضهم: "قصير"، فقال: "لا يري إلا راكباً أو جالساً"، و قال بعضهم: "أمّه رومية". فقال: "الأبناء ينسبون الي الآباء"، فقال موبد بضمّ الميم و بفتح الواو و الباء الموحدة، و هو عند المجوس كالرّبيّ عند اليهود، و القسيس عند النصارى: هو مبغض الي الناس. فقال انوشروان: "العيب عندي"، هذا. و قد قيل: "وضع محبوب خير من ربيع مبغض".

ثمّ استوزر مكانه سليمان البوسنوي و قتل و هو ايضاً بعد سنتين من صدارته كما اشير اليه في الفصل السابق، و كان رجلاً جبّاراً فاراً عن الزحف، قال الله تعالى وَمَنْ يُؤْلِهِمْ يَوْمَئِذٍ دُبُرُهُ إِلَّا مُتَحَرِّقًا لِّقِتَالٍ أَوْ مُتَحَيِّزًا إِلَىٰ فِتْنَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ وَ مَأْوَاهُ جَهَنَّمُ وَ يَتَسَاءَلُ الْمَصِيرُ " و لما سمع حضرة الشيخ إنهزام الوزير المذكور و أتباعه [١٤٩١] وفرارهم عن الزحف و ذلك في سنة ثمان و تسعين بعد الألف قال: "لو كان لي مال لهاجرت الي أرض الهند، لأنه لا فائدة في الإقامة مع سلطان لا غيره له."

ثم ذكر "تورع سلطان الهند، ثم قال : "قلت للسلطان و الوزير بالمشافهة: إذا كان ثباتكم بعشر مراتب كان ثبات أتباعكم بمرتبة واحدة، وإذا كان ثباتكم و متانتكم في المعركة بمائة مرتبة كان متانة جندكم بعشر مراتب، و إذا كان ثباتكم بألف مرتبة كان ثبات من حولكم من العسكر بمائة مرتبة يعني أن توجهكم و ثبات أقدامكم في المواطن كلها ينبغي أن يكون أضعاف ما عليه أتباعكم، و أما الإدبار فبخلقه، فإنه إذا كان إداركم و تنزل أقدامكم بمرتبة واحدة كان إدبار أتباعكم بعشر مراتب، و علي هذا.

ثم استوزر مكانه سياوش المذكور سابقاً و قتل بعد ستة أشهر في داره علي أيدي المتغلبة.

ثم استوزر مكانه اسمعيل طغرابي و عزل بعد أشهر و نفي ثم قتل، ثم استوزر مكانه "مصطفى رئيس الطائفة الراجلة سابقاً و عزل بعد سنة و نصف و نفي الي قصبة ملغره - بالعين المعجمة و الراء المهملة - بقرب بلدة ادرنه و شرب هناك بعد أيام^١ كأس الحمام و لعله مسموماً و كان شارب الخمر مقرّب الأداني و الفرق الضالّة خصوصاً منهم القلندرية و الجوالقية مسرقاً للأموال ظالماً [١٥٠] علي كل حال، و في يومه صودر اهل التّموك، و أخذ منهم في أقطار الأرض آلاف كيس من النقدين، و وجهه بحسب زعمه تفاد الخزانة السلطانية و ضرورة المصارف السفرية و استلاء الكفار علي البلاد و غلبة اهل البغي و الإلحاد.

اقول: عدّ الوقت وقت العسرة كما في غزوة تبوك فأخذ يأخذ أموال الناس من كل دار غير ما أخذه من الأغنياء الكبار لتكون إمداداً واعانة للغزاة و المجاهدين، وذلك جبراً واضطراراً، فمن محبوس من الناس ومن مضروب و من مشجوج الي غير ذلك، و قد جهل هو و أتباعه من العلماء بأن الإمداد الواقع في غزوة تبوك و تجهيز جيش العسرة إنما كان باختيار المؤمنين و طيب خواطرهم و لذا بفل الفقير و الغني ما قدر عليه من غير مبالاة ابتغاء لمرضات الله^٢ و لم يكن من طرف رسول الله صلى الله عليه وسلم^٣ إلا التّرجيب

٥٤ : ١ - ذكر

٥٥ ب : - اسمعيل طغرابي ... ثم استوزر مكانه

٥٦ : ١ : الأيام

٥٧ ب : + تعالي

٥٨ . ١ ب : صلعم

الي الصدقة و الجهاد من غير أن يكون هناك تعريض لأهل الثروة فضلاً عن التصريح، فضلاً عن العنف، إذ ليس ذلك من شأن النبوة، و هكذا ليس من شأن الخلفاء و الولاة الذين يلونهم الي يوم القيمة، إذ الفتح والنصرة ليس بالمال الكثير و الجند الوفير و إنما هو بالتقوي و ترك الزينة و التوجه التام^{٥٩} الي الله تعالى كما فعله أوائل الملوك خصوصاً الخواقين العثمانية فظفروا و فتحوا القلاع و استولوا علي بلاد [١٥٠ - ١٥١] اهل الشرك مع ما لهم من قلة العدد والعُد، كما هو المتواتر و المثبت في صحائف اهل التواريخ و الأخبار.

و لذا وعظ حضرة الشيخ في جامع السلطان سليم الواقع في الفسطنطينية وكان متعيناً للوعظ فيه يوم الجمعة، فقال : "أيها الناس إني قد كنت تركت الجلوس مجلس الوعظ من شهور و أيام، و كان من عزمي أن لا أفعله أبداً، لكنني تفألّت من القرآن هذه الليلة فجاء الفال موافقاً لخاطرتي، فخرجت عملاً بموجبه، فاعلموا أن المصادرة المالية الواقعة الآن بدعة قبيحة، و كان الوزير قد استدعاني قبل هذا لأجل المشاورة^{٦٠} و كنّا ثلاثة لا غير هو و انا و معلّم السلطان عبد الحليم الشهير بعرب زاده، فذكر أحوال السفر و قلة المال، فقلت لا تباشروا مثل هذا الظلم أبداً، فإنه لا يُنتج إلاّ خساراً فكان قد تعهد علي أن لا يفعل إلاّ أن بعض اهل الهوي أيقظ هذه الفتنة، فتابعه الوزير، و نحن لا نرضي به أبداً، فإنّ المال المأخوذ جبراً لا يغني شيئاً إلاّ أنني استقرض مبلغاً من المال و اعين به الغزاة و المجاهدين تأسيساً بأصحاب رسول الله صلي الله عليه و سلم^{٦١} فأعينوا أنتم بما طاب به أنفسكم، و سلّموا الي امين بينكم ليصرف هو ذلك المال الي المستحقين من فقراء الغزاة كما كان الأصحاب رضي الله عنهم ينفقون ما جمعوا الي النبي عليه السلام^{٦٢} واحذروا. من أن [١٥١] تؤتوا السفهاء أموالكم التي جعل الله لكم قياماً.

ثم حرّض المؤمنين علي القتال و احيي الله سنة الرمي علي يديه بعد أن كان نسياً منسياً و وعد أن يخرج هو بنفسه الي الغزو تلك السنة.

٥٩ ح : - التام

٦٠ ب : فيه للوعظ

٦١ ب : + قد

٦٢ ب : للمشاورة

٦٣ ١ ، ب : صلعم

٦٤ ١ : صلي الله عليه و سلم ، ب : ع م

و قال: إِنِّي إِلَيَّ الْآنَ لَمْ يَجِبْ عَلَيَّ صَدَقَةُ الْفَطْرِ وَالْأَضْحِيَّةِ وَالزَّكَاةِ، فَإِنْ فَتَحَ اللَّهُ عَلَيَّ شَيْئًا مِنَ الْمَالِ لَأَسْتَعِينُ بِهِ عَلَيَّ الْخُرُوجَ إِلَى الْغَزْوِ وَإِلَّا أَخْرَجَ مَاشِيًا حَافِيًا فَإِنِّي وَإِنْ كُنْتُ شَيْخًا إِلَّا أَنَّ اللَّهَ قَوَّانِي فِي بَدَنِي فَلْيُ الْآنَ اسْتَطَاعَةَ الْمَشْيِ.

و قال: إِن سَاعِدَ التَّوْفِيقِ لِلْخُرُوجِ لَا أَخْرَجَ مَعَ الْوَزِيرِ وَلَا مَعَ غَيْرِهِ، ثُمَّ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى حَقَّقَ رَجَائِي فِي كُلِّ أَمْرٍ دُنْيَوِيٍّ وَأُخْرَوِيٍّ، فَلَمْ يَبْقَ لِي دَاعِيَةٌ إِلَيَّ شَيْءٍ غَيْرَ زِيَارَةِ مَرْقَدِ حَضْرَةِ الْإِمَامِ الْأَعْظَمِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَإِنَّهُ مَرَشَدِي وَإِمَامِي وَوَسِيلَتِي إِلَى جَنَابِ الرِّسَالَةِ، فَإِنَّ وَقْتُ اللَّهِ لِهَذِهِ الزِّيَارَةِ بَعْدَ أَمْرِ الْغَزْوِ وَقَضَاءِ الْوَطَرِ مِنْهُ وَإِلَّا فَالْأَمْرُ إِلَى اللَّهِ وَبِالْجُمْلَةِ خُطِبَ ذَلِكَ الْيَوْمَ خُطْبَةٌ بَلِيغَةٌ طَوِيلَةٌ زُرِفَتْ مِنْهَا الْعَيُونُ وَوَجَلَتْ مِنْهَا الْقُلُوبُ.

و اعْلَمْ أَنَّ حَضْرَةَ الشَّيْخِ تَهَيَّأَ تِلْكَ السَّنَةَ لِلْغَزْوِ لِدَاعِيَةٍ قَوِيَّةٍ حَصَلَتْ لَهُ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى، فَوَهَبَ جَمِيعَ كُتُبِهِ لِابْنِهِ الْكَبِيرِ الشَّيْخِ^{٦٥} مُحَمَّدَ الْجَوْدِيِّ وَأَقْرَأَهُ مِنْ أَوَّلِ تَفْسِيرِ الْبَيْضَاوِيِّ فِي مَجْمَعٍ عَظِيمٍ، وَكَانَ الصَّوْفِيَّةُ كُلُّهُمْ حَاضِرِينَ، فَحَقَّقَ [١٥١٣] الْمَقَامَ عَلَيَّ وَجْهَ لَا يَوْصَفُ، فَإِنَّهُ تَكَلَّمَ فِي ذَلِكَ زِيَادَةَ عُلُومِ أَهْلِ الْحَقِيقَةِ.

ثُمَّ بَايَعَ الْحَاضِرِينَ كُلُّهُمْ وَدَعَا وَاسْتَخْلَفَ ابْنَهُ الْمَذْكُورَ فِي مَقَامِهِ وَ قَالَ لِهَذَا الْفَقِيرِ: "إِنَّ ابْنِي يَنْهَبَانِ مَعِيَ إِلَى بَلَدَةٍ أَدْرَنَهُ لَزِيَارَةَ بَعْضِ الْأَقْرَبَاءِ، ثُمَّ يَرْجِعَانِ، أَمْ فَتَرْضَى أَنْ تَكُونَ أَمِينًا عَلَيَّ مِنْ فِي دَارِي وَتَخْرُجَ لِلْوَعْظِ وَالتَّذْكِيرِ فِي مَقَامِي فِي جَامِعِ السَّلْطَانِ سَلِيمٍ يَوْمَ الْجُمُعَةِ، وَ وَجَامِعِ السَّلْطَانِ^{٦٦} بَايَزِيدَ يَوْمَ الْإِثْنَيْنِ، وَ جَامِعِ السَّلْطَانِ سَلِيمَانَ يَوْمَ الْأَرْبَعَاءِ إِلَى أَنْ يَرْجِعَ ابْنَايَ."

فَقُلْتُ: "رَضِيْتُ وَ قَبِلْتُ." قَالَ: فَكُنْ فِي خِدْمَتِنَا. وَ اكْتُبْ كِتَابًا إِلَى أَهْلِ بَيْتِكَ فِي بَلَدَةِ بَرُوسِهِ لثَلَا يَنْتَظِرُوا إِلَيْكَ إِلَى شَهْرِ. فَقَبِلْتُ ذِيْلَهُ الشَّرِيفَ.

ثُمَّ خَرَجَ هُوَ يَوْمَ الْإِثْنَيْنِ خَامِسَ شَهْرِ اللَّهِ الْأَصَمِّ مِنْ سَنَةِ الْفِ وَ مِائَةِ مِثْقَلًا سَيْفِهِ وَ جَعِبَتِهِ وَ بِيَدِهِ الْأَلَّةَ الْمَعْرُوفَةَ بِتَوْفَنكِ قَرَكَبَ مَعَ جَمٍّ غَفِيرٍ وَ مَعَهُ الصَّوْقِيَّةُ وَ الْأَحْبَابُ مَاشِينَ، فَشَبِعْنَاهُ إِلَى أَنْ تَجَاوَزَ دَاوُدَ پَاشَا خَارِجَ الْبَابِ الَّذِي يَعْرِفُ بِطُوبِ قَهْوٍ مِنْ أَبْوَابِ الْقُسْطَنْطِينِيَّةِ، فَتَوَقَّفَ هُنَاكَ وَ دَعَا، ثُمَّ قَبَلَ زَيْلَهُ مِنْ عِنْدِهِ، فَرَجَعْنَا وَ ذَهَبَ هُوَ وَ فِي خِدْمَتِهِ خَمْسَةٌ مِنَ الصَّوْقِيَّةِ.

و لَمَّا وَصَلَ إِلَى بَلَدَةِ صُوفِيَّةٍ مَنَعَهُ الْوَزِيرُ الْمَذْكُورُ مِنَ الذَّهَابِ مَعَ الْغَزَاةِ إِلَى جَانِبِ

٦٥ ب : - الشَّيْخ

٦٦ ح : - السَّلْطَان

قلعة بلغراد، فأقام هناك، و الوزير ايضاً الي ان يرجع العسكر مع ٣٠ خسارة [١٥٢] عظيمة، ثم تفرقوا و رجع حضرة الشيخ الي مقامه و قال قطعت علاقة القلب بعد الآن من السلطان و الأعوان لا علاقة اللسان.

أما الأول فإني رأيت أن جميع أفعالهم عادي و عندي ليس بكتابي و هم قد رفعوا الكتاب و السنة بالكلية من البين بحيث ٣٠ لا يجري علي ألسنتهم قرآن و لا حديث في محاوراتهم و مشاوراتهم فضلاً عن العمل بهما ٣١ و إني بذلت جهدي في النصع و العظة، فلم ينجع فيهم، إذ من لم يهد الله ما له من هاد. و معني علاقة القلب التوجه الي جانبهم بإظهار الحق و إيضاحه طمعاً في هدايتهم، و قد قال الله تعالى لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ ٣٢ و أما الثاني فإني لكونهم من مظاهر الاسم الظاهر يلزم علينا دعاؤهم بالخير لأن ما أصلح الله ٣٣ علي أيديهم أكثر مما أفسدوا، و في بعض الكتب المنزلة: لا تشغلوا ألسنتكم بسبب الملوك، ولكن توبوا الي أعظفهم عليكم، ٣٤ ثم قرر وجه ذهابه الي السفر. و قال إن الله حركني من هنا، فخرجت فأراني في هذا السفر ما لو كنت في الحضر لغفلت عنه، فالآن حصل لي العلم الكلي التفصيلي في هذا الباب، و هو من توفيق خاص الهي.

وقال مخاطباً لهذا الفقير: لا تستبعد الإنكار الواقع من بعض اعوان السلطان في حقنا فإن الله تعالى يقول وَ كَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا ٣٥ فكما أن الله تعالى جعل لكل نبي عدواً من [١٥٢ ب] الجن و الإنس، فكذلك جعل لكل ولي عدواً منهم، ثم قال سترًا للخال، المراد بالولي المؤمن. ثم تلا قوله تعالى وَ لِيَسْتَغْفِرَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ ٣٦ أي بالحق سبحانه، فإن ما سواه تعالى دنياً و هو تعالى آخرة لأنه هو الأول و الآخر.

٦٧ ح : - ان يرجع العسكر مع

٦٨ ب ، ح : - ليس بكتابي و هم قد رفعوا الكتاب ... من البين بحيث

٦٩ ا : بها

٧٠ سورة البقرة (٢) ، الآية : ٢٧٢

٧١ ب : + تعالى

٧٢ سورة الأنعام (٦) ، الآية : ١١٢

٧٣ سورة الأنعام (٦) ، الآية : ١١٣

ثم استوزر مصطفى (١٦٩١م) الشهير بابن كوبريلي وذلك في صفر الخير المنتظم في سلك شهور سنة احدى و مائة والـف، و كان له اغترار برأيه و وهم غالب، لكن كان مشهوراً بين الناس بالعلم و العدل و "رأي قبل وزارته بسنين في المنام، كآته في سَفْح طور عظيم و هو يريد أن يصعد الي ذروته و بعد " دوران كثير في حوالبه و تجشّم مشاقّ طويلة تيسّر له الصّعود، فرأي هناك حدائق و بساتين، فقصّ هذه الرؤيا علي حضرة " الشيخ قدّس سرّه.

فقال: "الجبل جبل الإمارة و أنت تنال الوزارة التي هي أعلي مراتبها لكن بعد حين و دور في اقطار الأرض." فكان كذلك إذ كان وقتئذ أميراً، ثم صار واحداً من الوزراء السبعة الذين يقال لهم "وزراء القبة.

و فيه اشارة الي الأسماء السبعة الكلّية الخادمة للحقيقة الجامعة، و لهذا السرّ يظهر المهديّ في آخر الزمان ومعه وزراءه السبعة و هم أصحاب الكهف و ظنّ الناس أنّ الوزير المذكور [١٥٣] هو صاحب السيف و الظهور المترقّب في رأس المائة الثانية من الألف حيث لما جلس مجلس الوزارة العظمي و الصدارة الكبرى بعد أن أبعد في الأرض مراراً " وأقصي كرازا، و وقع تقلده في بلدة " أدرنه " اخذ يرفع القوانين الحادثة من البين و الأوضاع البدعيّة الموروثة لأهل الدّين العار و الشين و التكاليف الشاقّة و الوزر الذي انقض ظهور الرعايا و غير ذلك ممّا عمّ من البلايا، فإنّ الناس كانوا في ويل طويل في زمان سلفه، فأصاب في بعض و أخطأ في بعض، حيث رفع السّعر عن " اهل السّوق زعماً منه أنّه ليس بكتابي، فاختلّ لذلك حال اهل القسطنطينيّة، فإنّه لما اهيل السّعر الي رأي اهل البيع غلوا فيه " و تجاوزوا الحدّ بحيث لا يوصف و اتفق ان اختلّ امر السكّة و قتنذ، فإنّهم كانوا

٧٤ ح : - و

٧٥ ب : - بعد

٧٦ ا : لحضرة

٧٧ ا : لهذا

٧٨ ب : كرازا

٧٩ ب : ببلدة

٨٠ ب : + إذ

٨١ ب : من

٨٢ ح : - فيه

يسكّون النّحاس في دار الضّرب بأمر السّلطان فانتشروا الفلوس، وارتفع الدّرهم والدّينار من البين. فمن هنا انسدت طرق المعاملات و باب البيع و الشّري من جميع الجهات و وقع القحط و الغلاء مع وجود النّعم و عمّ البلاء كالوباء الأعمّ فعلم بخطائه و رجع الي وضع السّعر بعد عناد عظيم، وجه الخطأ أنّ السّعر من مقتضيات هذا الزّمان، و قد رخص فيه الفقهاء.

قال اللّيث بن سعد و ربيعة و يحيى [١٥٣] ابن سعيد لا بأس بالتّسعير علي البّاعين للطّعام إذا خيف منهم أن يفسدوا أسواق المسلمين، ويغلو أسعارهم، و حقّ علي الوالي أن ينظر للمسلمين^{٨٣} فيما يصلحهم و يعصم نفعه كما في شرح التّرجيب المسمّى بـ الفتح القريب.

ثمّ تهيّأ للغزو في السنة الأولى من وزارته فاستخلص قلعة بلغراد و سمندره و نيش وما يتبعها من أيدي الكفار، و كانوا قد استولوا عليها في السّنة السّابقة، فزاد ظنّ الخلق في حقّه و هو مأخوذ ببد الإستدراج، لا يعرف هو و هم كيف العاقبة.

قال تعالي قلّ ما أدري ما يُفعلُ بيّ و لا بِكُمْ^{٨٤} فإنّه إذا لم يكن هذه الدّراية من أحوال الأعيان الكاملة كيف تكون من أحوال الحقايق النّاقصة و حين تهيّأ^{٨٥} للسّفر اسرّ للمفتي و من أقامه في مقامه بنفي حضرة شيخه و سندي رَوْح اللّهِ روحه بعد وصوله اي الوزير المذكور الي بلدة صوفيه ، فلمّا خرج من بلدة ادرنه و وصل اليها إذا منشور من قبل السّلطان بنفي حضرة الشّيخ الي قلعة هاغومدا- بضمّ الهمزة المعجمة- من القلاع القبرسيّة، و كان قد انعكس هذا التّدبير لحضرة^{٨٦} الشّيخ بوجوه ظاهرة و باطنة، لكنّه قال: استخرت اللّهُ تعالي فاشير اليّ بالثّبات في مقامي، فلمّا جاء من و كل اليه ذلك و هم اربعة أنفار ما تحرك قلبي أصلاً، بل قلت لهم: انا متهيّء [١٥٤] لهذا الأمر مذ اشهر، فقدمتم خير مقدم و سيأتي التّفصيل في محلّه.

فانظر الي رتبة حضرة الشّيخ، فكان نظير حضرة مولانا في قوله عند رؤية ملك

٨٣ : علي المسلمين

٨٤ : سورة الأحقاف (٤٦) . الآية : ٩

٨٥ : هيّا

٨٦ : الي حضرة

الموت لدي الباب:

پیش ترا پیش ترا جان من

پيك در حضرت سلطان من

وجه النفي امور أربعة: الأول الحسد الذي هو صفة الشيطان، وذلك لأن حضرة الشيخ كان متعيتاً في زمانه آمراً بالمعروف، ناهياً عن المنكر عند السلطان، والوزير وغيرهما من غير مبالاة فحمله الحسد علي النفي والغدر،

چون قلم در دست غداري بود

لا جرم منصوري منصوربربادي^{٨٧} بود

و قال حضرة مولانا قدس سره في المثنوي:

چون سفيها نر^{٨٨} است اين كاروكيا

لازم آمد بقتلون الأتبياء

و قد كان ألف له حضرة الشيخ الرسالة الرحمانية كما سبق في الكرامات العلمية، فقابل به هذا الجزاء حسداً من عند نفسه، و نعم ما قيل:

فقل لذوي المعروف هذا جزاء من

غدا يصنع المعروف من^{٨٩} غير شاكر

و الثاني أن حضرة الشيخ لما قال لسياوش الوزير صهر المصطفي هذا: "ارفع اهل البغي من بين قبل أن يتسلطوا عليك"، قال له: يخالفني المصطفي في ذلك، و قد كان وقتئذ مصاحب السلطان سليمان الثاني و نديمه.

فقال حضرة الشيخ خاتم الوزارة في يدك الآن، فقم بإمضاء الأمر والتربية، و لو علي المصطفي، و القصة [١٥٤هـ] مفصلة فيما سبق، فلما قرع^{٩٠} سمعه هذا المقال في حقه أضر في نفسه نار العداوة كالحجر، فظهر منها ما ظهر، و قد خالف تصيحة حضرة^{٩١} الشيخ له قبل وزارته و هو قوله: "كن صاحب اتباع و لا تكن صاحب ابتداء". فإن الله

٨٧ ح : - منصور بر بادي

٨٨ ا : بر

٨٩ ح : مع

٩٠ ا : قرع

٩١ ا : - حضرة

تعالى " يقول لمن هو أفضل منك و من سائر الخلق أجمعين فبهذا هم اقتدِه " ٩٢ فخالف الوزير سياوش و اتبع رأى نفسه فكان ما كان، من سفك الدماء و كسر الأعراض وقد سبق. و الثالث أن "أهالي القسطنطينية طلبوا من السلطان وزارته، و ذلك عند ظهور اهل البغي، فقال لهم حضرة الشيخ: "إن السلطان إختار الآن وزارة اسمعيل طوغرايى فاقبلوه و لا تخالفوه، وأمّا من أردتم فسيصير اليه الوزارة، فلا تعجلوا." و القصة سبقت عند ذكر سياوش الوزير و اهل البغي، فبلغه هذا الخبر من الشيخ فحملة علي الغرض و لم يدر حقيقة الحال، فإنّ نظر الشيخ كان الي تعيين الله تعالى، و قد كان اسمعيل متعيناً في ذلك الوقت، فلو سلبه سلب بنفسه و أثبت مكانه آخر بنفسه.

والحركة النفسانية مرفوعة عن "الأنبياء و الورثة، و الناس عنه غافلون، كما قال حضرة الشيخ: "إنّ الله تعالى" عين من عين فاسقاً أو صالحاً، و ليس عليّ إلاّ القبول، لا نسخ المقبول و إيراد المردود." [١٥٥]

قال: "وحالي مع السلطان و الوزير كحالي مع النبيّ عليه السّلم و الخلفاء، فإنّي لو كنت في زمانهم لم يظهر "منّي غير الصدق و الإجتهد، فكذا في هذا الزّمان لا تفاوت لي في هذا قطعاً فإنّ السيف انتقل منهم الي هؤلاء، لكن هؤلاء لا يعرفون ما" الخلافة و لا يدرون قدر الإنسان."

و إنّما وعد حضرة الشيخ للناس وزارة ابن كوبريلي لما سبق من رؤياه، فإن شئت احمل علي هذا المعني، وإن شئت عدّ ذلك منه من الكرامات، فإنّ لأهل الحقّ إلهامات، و قد صار أمره الي الوزارة كما قال حضرة الشيخ و وعد و الحمد لله تعالى.

و الرابع أنّ الوزراء كانوا يدعون حضرة الشيخ لأجل المشاورة في المصالح المهمة لما يرون فيه من مخاتل الرشد والإصابة في" الرأي، و كانوا يرجون منه الدعاء فيدعو لهم

٩٢ : ١ - تعالى

٩٣ سورة الأنعام (٦) ، الآية : ٩٠

٩٤ : ١ + بعض

٩٥ : ١ من

٩٦ : ١ - تعالى

٩٧ ح : - لم يظهر ، ب : - منّي

٩٨ : ١ - ما

٩٩ : ١ من

بالخير لما سبق، أن الدعاء اللساني لا يسقط اصلاً، فإن من مقتضي شريعتنا قبول ما عينه الله تعالى في الوقت من السلطان والوزير وغيرهما، والدعاء لهم في مرتبتهم و قد سبق.

إن حضرة الشيخ خرج الي الغزو في زمن الوزير الذي قبل ابن كويريلي، فقال ابن كويريلي بعد تقلده: انا اعرف أن الشيخ لا يخاف من شخص أصلاً لا من السلطان و لا من الوزير و لا غيرهما، فما معني حضور مجالس الوزراء الفاسقين^{١١} الظالمين و الدعاء لهم، و كان قادراً علي أن [١٥٥٥] لا يحضر و لا يدعو لهم و لا يرافقهم في السفر، فما هذا إلا من قبيل المداينة و المساهلة في باب الدين و الإعانة علي الظالمين، و الميل الي البدعة و الهوي و الإعراض عن الهدى.

أقول: يا ابن كويريلي هذه المجادلة منك في حق الشيخ قبيحة، و هذه المناظرة خارجة عن الآداب غير صحيحة، وجدت مقدماتك كلها فاسدة عقيمة، و نتائج أنظارك باطلة سقيمة، إن الله خلقك و سواك، فخلق الشيطان فأغواك، فأردت تغيير خلق الله^{١٢} و إرادة الأمر علي ما تهواه، بقيت في ورطة التقليد، و ما شمت قط رايحة التوحيد، فهل أنت قدرت علي إصلاح العالم مع دعواك العريضة، و أقيمت في مقامك إقامة السنة فضلاً عن الفريضة.. لا والله، بل جنت ممدوحاً و ذهبت مذموماً، و كنت مغبوطاً فصرت مشؤماً. وهكذا شأن من لم يدر شأن الله في مجاري أقداره، فأطال لسانه و مدّ يده علي أهل الله أخياره، و كأنه في حقك قيل و لله درّ من قال:

و قل للذي يدعي في العلم فلسفة

حفظت شيئاً و غابت عنك أشياء

و أنت الذي في شأن مثلك، قال الرسول الطيّب الطاهر^{١٣} عليه الصلوات^{١٤} الطيبة من لسان الباطن و الظاهر^{١٥} إن الله ليتبد هذا الدين بالرجل الفاجر^{١٦} فأنتك و إن لم

١٠٠ : ١ + و

١٠١ : ب + تعالى

١٠٢ : ١ + هو

١٠٣ : ب : الصلوة

١٠٤ : رواه البخاري في كتاب الجهاد ١٨٢، و المغازي ٣٨، و القدر ٥، و مسلم في كتاب الإيمان ١٧٨، و ابن ماجه في كتاب الفتن ٣٥، و احمد بن حنبل ٣٠٩/٢.

يكن لك فجور صوري [١٥٦] لكن لك فجور معنوي بما وكل عليك من نفس^{١٠٥} أمارة و شيطان قوي، و قد بدا لك من بعد ما رأيت الآيات لتسجن الشيخ و تنفيه، فأنت قطفير أو زليخا فيما قال في يوسف و فعلا فيه، و الشيخ دعا لك في هذا الأذي، و أنت في غفلة من هذا، كما فعل المنصور ٣٠٩ هـ لمن أفتي بقتله و فعل به ما فعل، إذ الكل من عند الله عند من عن الله^{١٠٦} عقل، لكن ابقتهم مياذن القضاء صرعي، و لم ينفعهم الدعاء، فإن غير الله علي الرسل و الورثة تقطع عروق الأعداء، لأنهم قد اتخذوا الله وكيلاً، و الوكيل يتصرف كيفما يشاء و يختار و يفعل ما يريد اطراف الليل والنهار.

ثم إن ابن كويرلي فتح في السنة الأولى ما فتح بطريق الاستدراج فكان محبباً في قلوب الناس بحيث صار من لم يره مشتاقاً الي مطالعة جماله، و وهب بعض الجهلاء عمره اليه، و ظن بعض الغافلين أنه صاحب المائة و لم يعرف حقيقة حاله إلا من عرفه^{١٠٧} الله تعالى، و لما عاد من سفره عاد مغترباً برأيه معجباً بنفسه قاصراً في الشكر و العبودية مستكبراً استكبار من ادعى الربوبية، فابتلاه الله بأمر حار فيها^{١٠٨} عينه و طار قلبه قال أمره الي التفرق^{١٠٩} بعد الجمعية و الانتظام و الي البغض و الشنآن بعد المحبة، و الي الملام بعد المدح بأنواع القصائد حتي إذا [١٥٦ب] كانت السنة الثانية من وزارته، و تهيأ للسفر خرج مختفياً الي أن يصل الي بلدة صوفيه خوفاً من أعدائه.

فلما اشتد الهجوم عليه^{١١٠} و علم أن الحذر لا يغني من القدر، هجم علي الكفار و اقتحم معارك الحرب فاستشهد قرب بلقراة - سامحه الله تعالى - في آواخر ذي القعدة من سنة اثنتين^{١١١} و مائة و الف علي أن يكون مدة وزارته اثنين و عشرين شهراً.

وعند ذلك رآه حضرة الشيخ في المنام، و قال له معاتباً "يا ابن كويرلي ما خفت من الله و ما استحييت من رسول الله حتي نفيتني الي هذه الجزيرة من غير جريرة" و هو

١٠٥ ب : بنفس

١٠٦ ب : - عند من عن الله

١٠٧ ح : عرف

١٠٨ ب : بأمور خارقتها

١٠٩ ب : التفرق

١١٠ ح : اليه

١١١ ا : اثنين

منكس رأسه لا يقول شيئاً لشدة الحياء من فعله ذلك.

و انتقل حضرة الشيخ بعده بما دون الشهر كما سيأتي في محله، و كان وفاته قبل حضرة الشيخ من النواميس الحكيمية التي لم يطلع عليها إلا الخواص، و لو شئت لا غريت في البيان، لكنني أعرف أن كلام الحقيقة خلاف ما رسخ في عقول العامة و إلا لأقمت عليهم في هذا الباب الطامة و لا يتميز الحق من الباطل إلا عند الله يوم جزأته، ولذلك "قال إن ربك يقضي بينهم يوم القيمة فيما كانوا فيهِ يختلفون."

ثم استوزر مكانه علي باشا "القاضي من أتباع ابن كويرلي و هو قريب العهد من هذا الجمع، و لم اطلع بعد لا علي خيره و لا علي شره، أعانه الله و هداه. و الحاصل أن الانهزام و الاستيلاء [١٥٧] استمر من السنة الرابعة و التسعين الي سنة هذا الجمع، و هي الثالثة من المائة الثانية، لعل الله "يحدث بعد ذلك أمراً و يقيم في الأرض من يقوم به العدل و السيف دهرًا.

ثم نرجع و نقول: سمعت من في حضرة الشيخ أنه قال: دعاني السلطان سليمان الثاني، فلما دخلت و جدت في محضره العلماء، فأخذت بيده و دعوت له بالمغفرة و التوفيق، و قلت: "أيها السلطان قد وجدت وزيرك و مفتيك و سائر الصدور و كل منهم علي المراد في كونهم اهل الحق، فادع لهم بالصدق و الثبات." قال: "و اطلت الكلام فيما يتعلق بالدين و الدولة و الدعاء." و يده في يدي، فلما آل الأمر الي خاقته، قال السلطان المذكور ثلث مرات "لا تنسنا فقد جددتنا و صدقتنا و شرحت صدورنا."

اقول: قد سبق أنه جلس علي سرير السلطنة قبل الصباح بساعتين من اليوم الثاني من المحرم و هو يوم السبت لسنة تسع و تسعين بعد الألف، و مات و جلس مكانه أخوه السلطان أورخان المغير اسمه الي أحمد يوم الحادي و العشرين من شهر رمضان و هو يوم الإثنين لسنة اثنتين و مائة و الف، فيكون مدة سلطنة السلطان سليمان الثاني ثلث سنين و تسعة اشهر و كان كمن نشأ في شاق جبل لم يسبق له الفة مع الناس و لم ير غير نفسه ولم يكن رشيداً، و ذلك لأنه أجلس و قد مضى له اربعون [١٥٧ب] من سني عمره و قد

١١٢ ١ : ولذا

١١٣ سورة يونس (١٠) ، الآية : ٩٣

١١٤ ح : - باشا

١١٥ ب : + تعالي

كان محبوساً في^{١١٦} تلك المدة في محبس بحيث لم يخرج منه اصلاً و لم يدرك احوال العالم قطعاً و في يومه خلّع علي يكن عثمان خلعة التشريف، و ذلك أنّه كان رئيس اهل البغي في اناطول فاطاع^{١١٧} و انتقاد في أواخر دولة السلطان محمد الرابع، فجعل اميراً علي بعض الإيالات^{١١٨}.

ثمّ لما قدم سياوش الوزير مع العسكر لإجلاس السلطان سليمان، كان هو معه لكن نزل خارج القسطنطينية و لم يدخلها خوفاً من الغدر، و لما جلس السلطان سليمان أرسل اليه مع بعض خواصه خلعة فاخرة ومركباً مزيناً و قرّره علي امره و نصح اليه حضرة الشيخ كثير و بالغ حتّى قال: "كن متّقياً فإنّ بنور^{١١٩} تقواك يندفع ظلمة المعصية و بذلك الخير تدفع شرّ الكفّار، فإنّهم ظلمة و أنتم نور و لا بدّ من مقابلة الظلمة بالنور، و اجتهد في أن يكون من يتعلّق بك من العساكر متّقياً ايضاً عن الحرام بأنواعه، متّصفاً بالأخلاق الجميلة مؤقراً بالأوامر الإلهية، مجتنباً عن الظلم في السّر و الحضر."

اقول: أثر في قلبه كلام الشيخ فامتثل مدة، ثمّ تغيّر حاله و حال قريبه الأمير ولي و ارسل السلطان فحاصروهما في بعض البلاد الرومية و قتلوهما و من يتبعهما من الأشراء، و نعم ما قيل:

عساقت كرك زاده كرك شود

كرجه با آدمي بزرگ شود

و دعا الوزير حضرة الشيخ للمشاورة في سنة [١٥٨] التسع و التسعين في الثالث و العشرين من شوّال يوم الجمعة و في محضره العلماء، فجدّد إيمانهم و لقّنهم التوبة و الإستغفار، ثمّ جاء و ذهب الي جامع السلطان سليم للوعظ، و كان قد امر هذا الفقير بأن اخرج في ذلك اليوم للوعظ، لكنّه لما فوّض اليه أمر يقتضي نشره الي الناس قاطبة، قال: "قد حوّل التقدير تدبيرنا"

فلما قعد مقعد الوعظ بدأ بقوله تعالى وَ قَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَآفَّةً كَمَا

١١٦ ب : ١ - في

١١٧ ب : - فاطاع

١١٨ ب : ١ - الايات

١١٩ ح : نور

يُقَاتِلُونَكُمْ كَافَّةً وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ^{١٢٠} ثم نقل ما يناسبه من الأحاديث، ثم قال: "أيها الناس لا تنظروا الي القاري والمتكلم، وانظروا الي الحق والمقروء والمتلو، فالله تعالى قد أمركم بالمقاتلة وحثَّ رسوله عليها و أن رئيس العساكر يكن عثمان پاشا (١٦٨٩م) قد أرسل محضراً وعرضاً الي الوزير وفيهما^{١٢١} أن الكفار قد حاصروا قلعة بلغراد، فأخذ الوزير العرض والمحضر و آراهما السلطان فقال: "السلطان اجمع العلماء و شاوهم فلا خروج عن حكم الشرع."

قال: وإني قد دعيت للمشاورة في هذا اليوم فأفتني المفتي بفرضية الخروج والإمداد و حكم بها فضاة العساكر^{١٢٢} و قد فوض الي نشر هذا الخبر والترغيب، فاعلموا أن قلعة بلغراد كباب القسطنطينية فقد جاء الكفار الباب و أخذوا بالقرع والدق فما تصنعون ان استولي الكفار [١٥٨ب] و اخذوا من أيدي المسلمين ذلك الباب فتبقيظوا وأخرجوا ثلث اموالكم امداداً للمجاهدين، و من لم يقدر فليمد بالدعاء الخالص، فإخراج المال اهون الشرين، و إخراج الكفار المسلمين من بلادهم اشد الشرين فلا بد من قبول الأهون و إلا فالأمر أظهر و بالجملة وعظ و عظاً يليغاً فأبكي الخلق بكاء شديداً و دعا للعساكر دعاء جامعاً و آمن الخلق تأميناً جهورياً.

قال حضرة الشيخ: إن السلطان يدعوني للمشاورة فاحضر^{١٢٣} و عنده الوزير و قضاة العساكر و المفتي و غيرهم، فلا اسمع من أحد منهم شيئاً من كلام الله تعالى او كلام رسوله^{١٢٤} يبني عليه كلامه و يجعله مفتتح مقاله، فيتكلمون كما يتكلم الصبيان لا طائل تحت كلماتهم و لو فرض بعث الرسول صلى الله عليه و سلم في هذا الوقت لما رجعوا عن عاداتهم و لما انقطعوا عن مألوفاتهم، فإنهم إنهمكوا في الدنيا و لذاتها و زخارفها.

قال: الحمد لله الذي لم يجعلني عند السلطان و الوزير و سائر أرباب الدولة مقبولا كلياً و لا منفوراً كلياً، فبقدر اقبالهم الي اقبل اليهم وكيف اقبل اليهم و هم في ظلمة

١٢٠. سورة التوبة (٩)، الآية: ٣٦

١٢١. ١: فيها

١٢٢. ١: العسكر

١٢٣. ب: فاحضروا

١٢٤. ب: + المعلي

الطبيعة المحضة، و من العجب أن يخرج المرء عن النور و يدخل في الظلمة.^{١٢٥}
 قلت: ذكر حضرة الشيخ الأكبر قدس سره في الجلد الأخير من الفتوحات أنه شفع في
 مائة و سبعة عشر امراً عند سلطان [١٥٩] بلدة حلب، وذلك في مجلس واحد فقبل
 السلطان و لم يرد نفسه، فقال حضرة الشيخ إن ذلك الزمان كان زمان الفهم والعلم و النور،
 و زماننا زمان الجهل و الظلمة و الشرور فلا قياس، قال قلت للوزير: "انا اذهب الي رئيس
 العساكر و أغزو معهم و احرضهم علي القتال، فلم يرض به كأنه و من يتبعه يخافون مني
 و من جسارتي، و إني لا أخاف منهم اصلاً فإنه قيل "من دقّ دقّ" و انا لم اكن الي الآن
 ممن دقّ، فكيف اكون ممن دقّ، و قد احاط بهم الجبن و الخوف يتقاعدون و لا يخرجون الي
 الإمداد فلا خير في سلطان الزمان و وزيره و من يليه، فإن بقي الأمر علي هذا الاسلوب من
 الظلم و الفساد و السفاهة و العناد أرحل الي اقليم آخر لا خوفاً من الكفار بل بغضاً لهؤلاء
 الأشرار.

قال: قتل رئيس العساكر يكن عثمان پاشا اخا رئيس طائفة الركبة محمود اغا
 الأشيبتي لكونه ظالماً، قد تسلط علي البلاد الرومية، فكان من ذلك في نفس محمود
 اغا عقدة، فيوماً في مخصر عظيم من الأعيان و أركان الدولة اخذت بيده، و قلت: أنت
 شيخ و انا شيخ^{١٢٦} قد شاب شعورنا اقبل شفاعتي في يكن عثمان پاشا و اعف عنه، فإن
 عقدة خاطرك تصير سداً في طريقه و هو الآن في خدمة الغزو.

قال: قلم ازل الحّ عليه حتّي عفا، قال [١٥٩] قلت لمعلم السلطان عبد الحلیم
 الشهير بعرب زاده في محضر الوزير و المفتي و سائر الأعيان إنك من اهل السنة و
 الجماعة، نرجو منك ان لا تكتم القول الحقّ عن السلطان و ان تذكره بالحقّ في كلّ زمان،
 فقال: إن شاء الله و نرجوا دعائكم الخير.

قال قلت للسلطان و المفتي و الوزير و قضاة العساكر و معلم السلطان و سائر
 الخواصّ عند المشاورة: "لا بدّ لكم أن تخرجوا ثلث أموالكم أولاً للصرف الي محابيح الغزاة
 و مهمّات السفر حتّي نسوانكم و خدامكم ليقتدي بكم من عداكم، الا ترون الي قوله تعالي
 إِنَّ اللَّهَ وَ مَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ
 وَ سَلِّمُوا تَسْلِيمًا"^{١٢٧} كيف بدأ الله بصلوته و صلوة الملائكة، ثم أمر المؤمنين و لم يقل

١٢٥ ب: - وانا شيخ

١٢٦ سورة الأحزاب (٣٣)، الآية: ٥٦

من أول الأمر" يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه" فالمتبوع إذا فعل أمراً تبعه الأتباع البتة، ثم قال: و أخذت أيديهم علي ذلك و جعلت كلاً منهم امانة للآخر فبعد هذا العهد الأكيد تصدوا للمصادرة و فعلوا ما فعلوا، و ليس لله تعالى إذن في ذلك و المؤثر هو " المال الحلال و إن كان قليلاً فإنه نافع، و أما الحرام فإنه ضار و إن كان كثيراً.

قال: نسمع أن أهل الحرب قد اخرجوا نصف اموالهم امداداً و اعانة لأهل دينهم ولا غيرة لأهل الإسلام^{١٢٨} قدر عشر غيرتهم في هذا الزمان حيث يموتون علي حب [١٦٠] المال، ولا تري احداً منهم يبذل ماله و نفسه في سبيل الله، و لا اعتبار بإيمانهم فإن الشيطان يخدعهم حالة التزع، والعياذ بالله تعالى.

قال حضرة الشيخ: اراد قاضي القسطنطينية و صاحب الدقتر السلطاني محمد پاشا^{١٢٩} أن ينفيني بناء علي اغراضهم الفاسدة، فلم يلبثا اسبوعاً إلا نفاهما السلطان بأغلظ النفي، فكان ذلك جزءاً لسوء تدبيرهما، فإنني لا اريد غير الخير للسلطان و لمن دونه فلا وجه لنفيي اصلاً.

و بسط حضرة الشيخ كلاماً طويلاً في علم الأكسير قد تحيرت فيه، قال: جاء شخص بكتاب فقال: انظروا ما هذا، فتظرت اليه فإذا هو نهاية الطلب شرح الإمام ايدمر الجلدكي علي المكتسب في الإكيسر، فطالعه مرة من أوله الي آخره، فلم ينكشف مراده ثم كررت المطالعة، وأدرت النظر فقبل بلوغي الي الغاية انكشف لي جميع مراده، فشرعت انتخب كتاباً في ذلك الفن، مسمي به غاية المنتخب لكنني ما اتممت و فرغت فإن الله قد عقدني في الجسد الثاني الذي هو أعلي مطالب ذلك الكتاب و كان يخطر ببالي أن اعمل الإكسير بحيث يستغني السلطان و الوزير عن السؤال عن الناس، لكن الله تعالى لم يأذن لي في ذلك.

قال: علم الإكثير كعلم السلوك من الأول الي الآخر، فمن لم ينته سيره و سلوكه، لم ينكشف له إلا أن يتعلم من اهله. [١٦٠]

اقول: اراني حضرة الشيخ غاية المنتخب له، و قال: إن الزئبق و الأسرّب والرصاص والحديد و امثالها ليس المراد منها ما يعرفه العامة بل لكل منها معني مقصود مصطلح

١٢٧ ح : - هو

١٢٨ ح : - الأسلام

١٢٩ ح : - پاشا

عند اهل هذا الفن، فما دام لم يُعرف لم يحصل الإكسير البتّة، و الذي يجتهد فيه
البركانيون عقيم لا ينتج إلا الخيبة و الإفلاس، كما قالوا: "من طلب الغني بالكيمياء
أفلس"، و من هنا قال المولي الجامي :

كيميا كرسالها بهر غنّاء

كند جان و جزعنا حاصل نكرد

حاصل خود كرد صرف كيمياء

هیچ چیز از کیمیا حاصل نکرد

و الله يعلم أنّي ما سألت حضرة الشيخ عن شيء من مفاتيح الإكسير و مواده، إذ علمت
بقينا أنّه يمتحنني بإظهاره لي هل انا طالب للدنيا أم لا، و لم يعمل به حضرة الشيخ قطّ
الي أن مات روح الله روحه، إذ كان منقطعاً عن الدنيا و أسبابها بالكلية.

و اعلم أنّ علم الإكسير من العلوم الجليلة المشتركة بين الحكماء الفلاسفة و بين
الحكماء الإلهية، و لذا قال حضرة مولانا قدّس سرّه مشيراً الي وصوله اليه:

از کرامات بلند اولیاء

اولا شعرست و آخر کیمیا

ثمّ إنّ الفلاسفة إنّما وصلوا الي هذا العلم بطريق التعلّم و النظر لا غير و امّا
الحكماء الإلهية فلمهم طريقان في ذلك: احدهما طريقة التعلّم و الكسب، و ذلك لتوسّطهم
في السلوك، و كذا اهل البداية فيه.

و الثانية طريقة الكشف [١٦٦] والوهاب و ذلك لمتّهم فيه و وجهه أنّ تدبير
الإكسير من أوّله الي آخره كترتيب السلوك من إبتدائه الي انتهائه، لأنّه يحتاج الي
التسويد و التغيير^{٣٠} و التشهيب و التبييض و التذهيب علي مراتب النفس، فإنّها أمانة
و لؤامة و ملهمة و مطمئنة راضية مرضية و صافية، و لذا سمّاه الفلاسفة انسان الفلاسفة
كما أنّ الحكماء الإلهية سمّوا ما تولّد منهم بعد عبورهم من جميع المقامات ولد القلب
وهو طفل خليفة الله في أرض الوجود، و الإنسان آخر من تنزّل الي حضيض الوجود بعد
عبوره من الطّبيعيات و العنصوريّات و المواليد الثلاثة و كلّ علويّ و سفليّ يعتبر في السلوك
آفاقاً و انفساً، كذلك يعتبر في الإكسير، و قد ورد أنّ النّاس كالمعادن و كما أنّه لا يكون

إكسيرا إلا بعد إنسلاخ الأجساد عن العوارض النَّفسانيَّة والأوصاف الفاسدة المفسدة فكذا لا يكون الإنسان انساناً إلا بعد ذلك، فعلم المنتهي جامع لجميع المراتب و لذا حقَّ له أن يكشف عن سرِّ الإكسير و بينه و بين الكيمياء فرق و هو أنَّ الإكسير يطلق علي بعض مراتب العمل قبل نهاية التدبير، كما يطلق علي ما بعد تمام العمل و أمَّا الكيمياء فلا يطلق إلا علي ما بعد تمام العمل و التدبير، و اليه الإشارة بقول المولي الجامي:

باكسير سعادت يا فتم آخر بحمد الله [١٦١ب]

و صالح راكه همچون كيميا نا ياب ميديدم

و للإكسير أربع مراتب، فمن عمل ائره اعطاء عشرة دراهم بدرهم واحد، و من عمل ائره مائة درهم بدرهم، و من عمل درهم يبلغ الي الألف، و من عمل درهم يبلغ مائة ألف بل الي ما لا نهاية فيملاً ما بين الخافقين، وله عقد و تركيب و حلّ و اذابة بأنواع النيران، ولو أمعنت النظر في أحوال الفصول الأربعة من الربيع و الصيف و الخريف و الشتاء، لوجدت صنع الحكيم الخبير عين عمل الإكسير.

الآ تري أنَّ الحارث يقلب أجزاء الأرض أيام الخريف، ويقال له الكراية -بالكسر- و يلقي فيها الحبوب بعد تمام الحلّ، ثم يتركب ذلك في الشتاء و ينعقد بالجمود، فإذا جاء الربيع يؤجج الله نار الشمس في الأرض علي التدريج، فيصل اثر الحرارة كحرارة القنديل ثم التَّنَوُّر^{١٣١} ثم يزداد الحرارة الي وقت الحصاد، فعند ذلك يتم الأمر، إذ ينعقد الحب، ويدرك الزرع، ولا يبغي إلا الحصاد و الدّوس و الوضع في المطامير و هذا من اعاجيب الدّهر لا يصل الي دركه إلا الخواصّ، فلا تطمع ايها الرّجل وكلّنا ذلك الرّجل^{١٣٢}.

و من هنا عرفت أنَّ الكيمياء موجود الإسم و الجسم جميعاً لا كما يزعم بعض الناس من أنّه موجود الإسم معدوم الجسم: ^{١٣٣}و أمّا قول كمال الخجندي:

..... طلب سيمرغ باش و كيميا لكن مجو

درنكو رويان و قابا عاشقان صبر و سكون

[١٦٢أ] فإشارة الي صعوبة الأمر، كآته التحق بالمعدومات الصّرفة التي ما شئت رايحة الوجود أصلاً، و هو كذلك، إذ هو من المعقّدات ما حلّها إلا واحد بعد واحد، ولذا اوصيك

١٣١ ب : - ثم التَّنَوُّر

١٣٢ ب : - وكلّنا ذلك الرّجل

١٣٣ ح : الأسْم

يعدم الإشتغال به لكونه اسرافاً للمال وإضاعة للعمر إلا أن يهديك الله الي فيلسوف هو ابن بخره و طلائع المجده، و قد اعطيه آدم و هرمس الهرامسة و من دونهما الي نبينا صلي الله عليه و سلم^{١٣٤} حتي ذكر الشيخ القمري^{١٣٥} في بعض رسائله تركياً خاصاً كان موسي عليه السلم يعمل به وقت الضرورة.

وأمّا نبينا عليه السلم^{١٣٦} فلم يعمل به بعد ان علمه، كما يشير اليه قوله عرض عليّ ربّي ليجعل لي بطحاًء مكّة ذهباً، قلت "لا يا رب" ولكن اشبع يوماً و اجوع يوماً، فإذا جعت تضرّعت اليك و ذكرتك و إذا شبعت شكرتك و حمدتك^{١٣٧} رواه الترمذي كما في الترغيب. فإن قلت: "لم لم يعمل به؟" قلت: "لهوان الدنيا علي الله"^{١٣٨} و ليكون حجة علي الأمة ولوجوه آخر، و روي عن الإمام علي رضي الله عنه أنّه سئل عن الإكسير فقال :

خذ الفرار و طلقاً و شيئا يشبه البرقا
إذا أمزجتهم سحقاً
و قد وصل اليه حضرة شيخي و سندي ايضاً كما نقلت عنه، و أمّا قوله: إنّ الله قد عقدني في الجسد الثاني فستر للحال فإنّ الناس قتال.

قال حضرة الشيخ قلت للوزير بمواجهته: إنني غير محتاج اليكم و إنني غنيّ منكم و لا مراد لي منكم قطعاً إلا أنّي أريد أن ازور مرقد [١٦٢هـ] حضرة الإمام الأعظم، ثمّ الحجّ الثالث، قال: واعتقاد الوزير و من دونه علي أنّي اعلم الكيمياء و لا حاجة لي اليه فإنّ الله^{١٣٩} أحسن اليّ بكيمياء القناعة و التوكّل، و ذلك يوجد في اربعين عاماً.

اقول: دعا حضرة الشيخ رجب پاشا القائم مقام الوزير في آواخر دولة السلطان محمد الرابع، فبسط الخوان و عنده جمع من اعيان مشايخ القسطنطينية و علمائها، فأخذوا يأكلون، فقال واحد منهم مخاطباً لحضرة الشيخ: "إعتقادنا على أنّ عندكم علم الكيمياء، و

١٣٤ ب : صلم

١٣٥ ب : القمريّ

١٣٦ ب : ع م

١٣٧ راجع الفيض القدير للمناوي، ج: ٤، حديث: ٥٤١٧.

١٣٨ ب : + تعالي

١٣٩ ب : + تعالي

الحاكم بذلك كثرة أتباعكم و قلّة مالكم بحسب الظاهر." فقال حضرة الشّيخ متبسّماً: "عندي كيمياء القناعة و التوكّل لا غير." ثمّ قال بعد العود ضارباً مثلاً لانتقطاعه عن الدنّيا و لذاتها و شهواتها: لا تفاوت بين أن يكون النّجاسة في ظرف من نحاس أو فضة أو ذهب ، فإنّ العاقل لا يمدّ يده اليها فكذا الدنّيا عندي فلا أحبّ أن أزيّن داري بالفرش الثّفيسة و بدني بالخلع الفاخرة مع أنّ الله تعالى قد فتح لي ابواب خزائنه بحيث يزيد الوارد علي المصروف بمركات.

و قال: إنّ الله يوجّه اليّ ارزاقاً كثيرة من أنواع شتّى من أقطار الأرض و اطراف العالم و لا يعرفه السّلطان و لا الوزير فقد امسك يديهما و فتح يدي غيرهما لثلا اكون محبوب نعمتهما و تحت منتهما، و لو فرض انعامهما لكنت ايضاً أوّل أمر بالمعروف و ناه عن المنكر فإنّ انعامهما و عدمه سواء عندي [١٦٣] قال: لأدّخر شيئاً من الأرزاق فالكفاية مأخوذة و الفضل مبدول و لو أردت الإدّخار يستعقبه الإمتحان فلا أبرح أصرف المال حتّي ينفد، ولا يبقي عندي شيء من درهم و دينار.

قال حضرة الشّيخ: نقل عن " الشّيخ إبراهيم القرعبي شيخ السّلطان المراد الثالث أنّه قال لا بدّ لمن يخالط السّلطان أن يكون أحد الرّجلين، إمّا أن يكون صاحب كرامة كونيّة أو صاحب كرامة قلبيّة علميّة، لأنّه بكرامته يجذب القلوب الي طرف الحقّ . و المراد بالكرامة القلبيّة تخلية القلب عمّا سوي الله تعالى، ثمّ قال: وظنّي أنّ الشّيخ ابراهيم القرعبي كان قطب وقته. قال حضرة الشّيخ: كنت أظنّ أنّ في القسطنطينيّة مستعداً للعلم الإلهي، فلم أجد و أنّ في أعوان السّلطان قابلاً للخطاب، فلم يظهر، فالآن خرج من " قلبي السّلطان و الوزير و غيرهما.

اقول القابليّة بخطاب اهل الحقّ في الظاهر و الباطن نعمة جسيمة، فكيف يستأهل لها متغلّبة الزّمان و اهل البدع و الهوي و الله الحكيم الغيور ما من دأبّه إلاّ هو آخذٌ بناصيتهها إنّ ربّي علي صراطٍ مُستقيم.^{١٦٢}

١٤٠ : ا : من

١٤١ : ب : عن

١٤٢ سورة هود (١١) ، الآية : ٥٦

فهرس الآيات الكريمة

الآيات	السورة	الآية	الأوراق
الأَخِلَاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ	الزخرف (٤٣)	٦٧	٤٣ ب
إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ	النصر (١١٠)	١-٣	١٤١، ١٤١ ب
إِذَا تَوَلَّى الدِّينَ اتَّبِعُوا مِنَ الدِّينِ اتَّبِعُوا...	البقرة (٢)	١٦٦	٤٣ ب
الدِّينَ إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا...	الأعراف (٧)	٢٠١	١٠٣ ب
أَرْكُضْ بِرَجْلِكَ هَذَا مَغْفِقٌ لَكَ...	الصعد (٣٨)	٤٢	١١-١١ ب
أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ	الجمانية (٤٥)	٢٣	٢٩ ب
أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ	الإنشراح (٩٤)	١-٤	٨٦ ب
أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ	الملك (٦٧)	٨	١٤٢ ب
إِنَّا نُرِثُكُمْ الْأَعْلَى	النازعات (٧٩)	٢٤	٢٩ ب
إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْكَبَ...	الكوثر (١٠٨)	١-٣، ٢، ١	٩٥ ب
إِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ	يوسف (١٢)	٦	١٢٠ ب
إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ	آل عمران (٣)	١٩	١٤٤ ب
إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ	الرعد (١٣)	١١	١٤٨ ب
إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي...	الأنعام (٦)	٧٩	١٠ ب
أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا	الفرقان (٢٥)	٤٤	١٠-٥ ب
أُولَئِكَ حِزْبُ الشَّيْطَانِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ الشَّيْطَانِ...	المجادلة (٥٨)	١٩	٢٧ ب
أُولَئِكَ الَّذِينَ لَمْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِمْ قُلُوبَهُمْ	المائدة (٥)	٤١	٨٤ ب
الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ	المائدة (٥)	٣	١١٢ ب
بَلْ تَتَّبِعْ مَا أَلْفَيْنَا عَلَيْهِ آيَاتِنَا	البقرة (٢)	١٧٠	٤٤ ب
تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا...	القصص (٢٨)	٨٣	١٠٠ ب
تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ	البقرة (٢)	٢٥٣	٧٤ ب
ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ	النحل (١٦)	١٢٣	٧١ ب
الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ لِي عَلَى الْكِبَرِ إِسْمَاعِيلَ...	ابراهيم (١٤)	٣٩، ٤٠	٩٥ ب
حُورٌ مَقْصُورَاتٌ فِي الْخِيَامِ	الرحمان (٥٥)	٧٢	١١٣ ب
ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا	المدثر (٧٤)	١١	٢٣ ب
وَتَبَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا قُرَّةَ أَعْيُنٍ...	الفرقان (٢٥)	٧٤	٩٥ ب

١٥٩	١٥	(٤٠)	المؤمن (٤٠)	رَبِّعِ الدَّرَجَاتِ ذُو الْعَرْشِ
١٥٥	١٢٩	(٢)	البقرة (٢)	رَبَّنَا وَأَبْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا
١٠٣	١٤	(٣)	آل عمران (٣)	رَبَّنَا لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ
٢٢٦	١	(٨٧)	الأعلى (٨٧)	سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى
٢٦٦	٢٠١	(٢٦)	الشعراء (٢٦)	طَسْمَ تِلْكَ آيَاتِ الْكِتَابِ الْمُبِينِ
٢٨٧	١١٥	(٢)	البقرة (٢)	فَأَيُّهَا تَوَلَّوْا قَوْمَ وَجْهِ اللَّهِ
٢٣٧	١٦	(٦٤)	التغابن (٦٤)	فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ...
٢١٧	١٠٠٩	(٧٤)	المائدة (٧٤)	فَذَلِكَ يَوْمُئِذٍ يَوْمٌ عَسِيرٌ عَلَى الْكَافِرِينَ...
١٠١٠٠٢٢٣	١٣٧	(٢)	البقرة (٢)	فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ
١٣١	٢٠	(٧٣)	المزمل (٧٣)	فَاقْرَأْ مَا تَنَسَّسَ مِنَ الْقُرْآنِ
١٨١	٧٧	(٢٦)	الشعراء (٢٦)	فَلَا تَهَمَّ عِدْوِي إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ
٢٩٤	١٣	(٥٧)	الحديد (٥٧)	فَضْرِبْ بَيْنَهُمْ بِسُورٍ لَهُ بَابٌ بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ...
١٨١٠١٣	٢٥٦	(٢)	البقرة (٢)	فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنْ بِاللَّهِ...
١١٣	٢٩	(١٨)	الكهف (١٨)	فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ...
١٥٥	٦٠٥	(١٩)	مريم (١٩)	فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلَدًا يَا رَبِّي وَارِثًا...
٢٦٨	٨	(٨٢)	الإنفاطار (٨٢)	فِي أَيِّ صُورَةٍ مَا شَاءَ رَكَّبَكَ
١٥٥	٥٥	(٥٤)	القمر (٥٤)	فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِكٍ مُقْتَدِرٍ...
١٤٤	٣٨	(٤٣)	الزخرف (٤٣)	قَالَ يَا لَيْتَ بَنِيَّ وَبَيْنَكَ بَعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ...
١٩	٦٠	(٢)	البقرة (٢)	قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَشْرَبَهُمْ...
١٥٣	٨	(٤٦)	الأحقاف (٤٦)	قُلْ مَا أَدْرِي مَا يَفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ
٢٦٨	١	(١١٢)	الإخلاص (١١٢)	قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ
١١٦	١١٩	(٣)	آل عمران (٣)	قُلْ مَتَوَّاهٌ بِغَيْظِكُمْ
٢٧٩	١٨٧	(٧)	الأعراف (٧)	قُلْ إِنَّمَا عَلَّمْتُهَا عِنْدَ رَبِّي
١٨	٨٣	(٢)	البقرة (٢)	قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعًا
٢٨٠	٧	(١٤)	إبراهيم (١٤)	لَنْ نَزِيدَنَّهُمْ
١٥٧	١	(٦٥)	الطلاق (٦٥)	لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا...
١٨-١٤	٤٨	(٥)	المائدة (٥)	لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا
١٨	٦٤	(١٠)	يونس (١٠)	لَهُمُ الْبُشْرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ...
٢٢	٣٥	(١٢)	يوسف (١٢)	لِيَسْجُنَهُ حَتَّىٰ حِينٍ
١٥٢	٢٧٢	(٢)	البقرة (٢)	لِيَسَّ عَلَيَّكَ هُدَاهُمْ

ب ٨١	٤	الأحزاب (٣٣)	مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ فِيْ خَوْفِهِ
٥٠	٨٠	يسين (٣٦)	مِنْ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ تَارًا
١٨	٥٠	يوسف (١٢)	مِنْ النِّسْوَةِ اللَّاتِي قَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ ...
١٩	٣٦	التوبة (٩)	مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ ...
١٠ - ٤٢ ب	١٨٩	البقرة (٢)	وَأَتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا ...
٧٢	١٢	مريم (١٩)	وَأَتَيْنَاهُ الْعُكْمَ صَبِيًّا
٤٤	٣٨	يوسف (١٢)	وَاتَّبَعَتْ مَلِكَةً أَبَاهُ إِِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ
١٥	٨٤	الشعراء (٢٦)	وَجَعَلَ لِي لِسَانَ صِدِّيقٍ فِي الْآخِرِينَ
ب ٩٨	٣٠	البقرة ٢	وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ ...
ب ٩١	٩٠٨	الواقعة (٥٦)	وَأَصْحَابَ الْمَيْمَنَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ ...
ب ٤٠	٤٦	آل عمران (٣)	وَ اكْلَمَ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَ كَهْلًا ...
ب ١٧	٣٤	هود (١١)	وَالْيَهُ تَرْجِعُونَ
١٥	١٠٨	هود (١١)	وَأَمَّا الَّذِينَ سَعَوْا فَنُفِيَ الْجَنَّةَ خَالِدِينَ فِيهَا ...
ب ٣٤	٢٣	المعارج (٧٠)	وَأَمَّا الَّذِينَ هُمْ عَلَي صَلَوتِهِمْ دَانُمُونَ
ب ٢٩	٦٤	العنكبوت (٢٩)	وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوَانُ
١٤	١	النساء (٤)	وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَ نِسَاءً
٣٨	٣٥	المائدة (٥)	وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ
ب ٣٧	١٠٢	آل عمران (٣)	وَاتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ
ب ٥٢	٨٥	الأنعام (٦)	وَزَكَرِيَّا وَيَحْيَى وَعِيسَى وَإِلْيَاسَ ...
ب ٩٨	١	الصافات (٣٧)	وَالصَّافَّاتِ صَفًّا
٤١	٦٥	الكهف (١٨)	وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عَلِيمًا
ب ٩٨	١٤	نوح (٧١)	وَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ أَطْوَارًا
ب ٨٣	٣٨	القصص (٢٨)	وَقَالَ إِنَّا رُكُّكُمْ الْأَعْلَى
١٤٢	١٤٩	الأنعام (٦)	قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ
١٤	١١٣	البقرة (٢)	وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتْ النَّصَارَى عَلَي شَيْئٍ ...
١٣٦	١١٢	الأنبياء (٢١)	وَقُلْ رَبِّ احْكُم بِالْحَقِّ
ب ٣٨	٣٨	الأحزاب (٣٣)	وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا
ب ١٩	٤٥	الكهف (١٨)	وَ كَانَ اللَّهُ عَلَي كُلِّ شَيْءٍ مُقْتَدِرًا
ب ٥٧	١٢٦	النساء (٤)	وَ كَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُحِيطًا
١٥٢	١١٢	الأنعام (٦)	وَ كَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا

١١٣	الأنعام (٦)	وَلِيَصْغِي إِلَيْهِ أَفْتَدَةُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ...
٢٤	يوسف (١٢)	وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِ وَهَمَّ بِهَا
١٤	الحجرات (٤٩)	وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا
٢٥	يونس (١٠)	وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى دَارِ السَّلَامِ
٢٨٤	البقرة (٢)	وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ
٣٥	النور (٢٤)	وَاللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
٥٢	يوسف (١٢)	وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْخَاسِرِينَ
٤٦	الرحمان (٥٥)	وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٌ
٦٤	المائدة (٥)	وَلِيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ مَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ ...
٧	الحشر (٥٩)	وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا ...
٣٦	يونس (١٠)	وَمَا يَتَّبِعْ أَكْثَرُهُمْ إِلَّا ظَنًّا إِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي ...
٥٣	يوسف (١٢)	وَمَا أَهْوَى نَفْسِي إِلَّا النَّفْسَ لَأَمَارَةٍ بِالسُّوءِ ...
١٥٤	آل عمران (٣)	وَمَكْرُوا وَمَكَرَ اللَّهُ ...
١٦	الأنفال (٨)	وَمَنْ يُؤْلَمْ يَوْمَئِذٍ دَرَّةً إِلَّا مُتَحَرِّقًا لِقِتَالٍ ...
٧٢	الأنفال (٨)	وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَى فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى ...
١٠٠	النساء (٤)	وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ...
٢١٩	الشعراء (٢٦)	وَتَقْلِبُ فِي السَّاجِدِينَ
١٦	التل (٢٢)	وَوَيْتَ سُلَيْمَنُ دَاوُدَ وَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ عَلِمْنَا ...
٦٢	الفرقان (٢٥)	وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً ...
١٧٦	آل عمران (٣)	وَلَا يَحْزَنكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ إِنَّهُمْ ...
٥٢	الأنعام (٦)	وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ ...
٧٨	الكهف (١٨)	هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنَكَ
٦٦	الكهف (١٨)	هَلْ أَتَيْتُكَ عَلَيَّ أَنْ تُعَلِّمَنِي مِمَّا عَلَّمْتَ رُسُلًا
٩	الزمر (٣٩)	هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ
٢٢	الحشر (٥٩)	هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ
٦٢	الأنفال (٨)	هُوَ الَّذِي أَيْدَكَ بِنَصْرِهِ وَالْمُؤْمِنِينَ
٢٥٦	البقرة (٢)	لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ
٢٥٥	البقرة (٢)	لَا تَأْخُذْهُ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ
٢٨٥	البقرة (٢)	لَا تُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ
١١٩	التوبة (٩)	يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُنُوا مَعَ الصَّادِقِينَ
١١٣	الأنعام (٦)	
٢٤	يوسف (١٢)	
١٤	الحجرات (٤٩)	
٢٥	يونس (١٠)	
٢٨٤	البقرة (٢)	
٣٥	النور (٢٤)	
٥٢	يوسف (١٢)	
٤٦	الرحمان (٥٥)	
٦٤	المائدة (٥)	
٧	الحشر (٥٩)	
٣٦	يونس (١٠)	
٥٣	يوسف (١٢)	
١٥٤	آل عمران (٣)	
١٦	الأنفال (٨)	
٧٢	الأنفال (٨)	
١٠٠	النساء (٤)	
٢١٩	الشعراء (٢٦)	
١٦	التل (٢٢)	
٦٢	الفرقان (٢٥)	
١٧٦	آل عمران (٣)	
٥٢	الأنعام (٦)	
٧٨	الكهف (١٨)	
٦٦	الكهف (١٨)	
٩	الزمر (٣٩)	
٢٢	الحشر (٥٩)	
٦٢	الأنفال (٨)	
٢٥٦	البقرة (٢)	
٢٥٥	البقرة (٢)	
٢٨٥	البقرة (٢)	
١١٩	التوبة (٩)	

١٤٢	٦٥	الأعراف (٧)	يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ
٣٦	١٠٤	الكهف (١٨)	يَحْسِبُونَ أَنَّهُمْ يَحْتَسِبُونَ صَنَعًا
٨٥	١٠	الفتح (٤٨)	يَذُ اللَّهُ فِرْقَ أُيُودِهِمْ
٩٩	٨	الصافات (٦١)	يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَاللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ ...
١٢٠	٢٩	الرحمان (٥٥)	يَسْتَلْهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ
١٤٠	٢	الحج (٢٢)	يَوْمَ تَذْهَبُ فِيهِ كُلُّ مُرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ ...
١٤٧	٩	الطارق (٨٦)	يَوْمَ تُبْلَى السَّرَاتِرُ

فهرس الأحاديث النبوية

الأحاديث	الأوراق
اجعلها في يمينك	٥٤ ب
أَدْعُ عِبَادِي الِى جَنَائِي	٩١ ب
إذا تحيرتم في الأمور فاستعينوا من اهل القبور	١٤٧ ب
إذا اراد الله بأمير سوء جعل له وزير سوء	١٤٨ ب
إذا مات ابن آدم انقطع عمله	٢١ ب
إذا قال الإمام و لا الضَّالِّينَ قولوا آمين	٢٦ ب
أرحنا يا ليل	١٠٤ ب
اصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم	٧٥ ب
أفضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر	١٤٢ ب
انا جليس من ذكرني	١١٨ ب
إِنَّ مِنَ الْعِلْمِ كَهَيْئَةِ الْمَكْنُونِ لَا يَعْلَمُهُ إِلَّا الْعُلَمَاءُ بِاللَّهِ	١٢٧ ب
انا تلك النقطة التي تحت الباء	٦٨ ب
انتم أعلم بأمور دنياكم	٧٨ ب
إِنَّ لِكُلِّ شَيْءٍ أَجَالًا فَلَا تَضْرِبُوا أَمَانَكُمْ عَلَيَّ كَسَرًا أَنَا نَكْمُ	٣٤ ب
إِنَّ اللَّهَ أَدْبَنِي فَأَحْسَنَ تَأْدِيبِي	٦ ب
إِنَّ اللَّهَ يُشِيدُ هَذَا الدِّينَ بِالرَّجُلِ الْفَاجِرِ	١٥٥ ب
إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ عَلَيَّ صُورَتِهِ	٢٤ ب، ٧ ب
إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ عَلَيَّ الْأَرْضَ أَنْ تَأْكُلَ أَجْسَادَ الْأَنْبِيَاءِ	٤٧ ب
أَنَّهُ لِيغَانِ عَلَيَّ قَلْبِي وَ إِنِّي لَا أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ فِي كُلِّ يَوْمٍ مِائَةَ مَرَّةٍ	٢٤ ب
إِنِّي أَجِدُ نَفْسَ الرَّحْمَنِ مِنْ قَبْلِ الْيَمَنِ	٥٧ ب
اين كان ربنا قبل أن يخلق الخلق ...	٦٨ ب
إِنَّ جَهَنَّمَ لَا تَزَالُ تَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ حَتَّى يَضَعَ الْجَبَّارُ...	٩٥ ب
اوّل ما خلق الله العقل	٥٩ ب

- أوليائي تحت قبائي لا يعرفهم غيري
ب ٩٧، ب
٥٣
١٢٢
أياكم و الحمرة فإِنَّهَا زِيَّ الشَّيْطَانِ
ب ٧١
١٣٣
ألاَّ تبايعون رسول الله و كنَّا حديث عهد ببيعة ...
ب ٩٤
١٥٦
بدأ غريباً و سيعود غريباً
١٣٣
بعثت لرقع العادات و دفع الشهوات
ب ٩٤
١٥٦
تعس عبد الدينار و الدرهم و الخميصة
١٥٦
ثلث يجلين البصر النظر الي الحضرة و الي الماء الجاري ...
ب ٤٢
١٥٦
حجر الأسود يمين الله في أرضه فمن لم يدرك بيعة رسول الله ...
ب ١٠٢
١٦٣
حبَّ الي من دنياكم ثلث الطيب و النساء ...
١٦٣
خذوا ثلثي دينكم من عائشة
ب ٧٩
١٦٢
خيركم بعد المائتين
١٦٢
سبقت رحمتي غضبي.
ب ٢٤
١٨٧
سرَّ الإنسان سرِّي و سرِّي سره
ب ٧٢
١٨٧
السلطان ظلَّ الله في أرضه ...
ب ٥٥
١٣٩
سلوني عما دون العرش فإِنَّمَا بين الجوانح علم ...
١٥٢
شبه النَّاس بالمعادن فيناسب صفة الأعلى خفَّ الأعلى
١٤٠
الشيخ في قومه كالنبي في امته
١٣٠
طال شوق الأبرار الي لقائي
١٣٦
طلب العلم فريضة علي كلِّ مسلم
١٦٢
طوبى لمن رآني و لمن رآي من رآني ...
ب ٣٩
الظالم عدل الله في أرضه ينتقم به ثمَّ ينتقم منه
ب ١٠١
عرض علي ربي ليجعل لي بطحاً مكَّة ذهباً، قلت لا ...
١٦٣
علماء امتي كأنبياء بني اسرائيل
١٥٥
عليكم بالابكار
١٥٥
فاطمة مني و الكامل أولي بالكامل ...
١٥٥
الفقر سواد الوجه في الدَّرين

- كان خلقه القرآن
٧٥ ب
١٦٣ كمل من الرجال كثير و لم يكمل من النساء ...
١٥٢ كنت كنزاً مخفياً فأحببت أن اعرف
١٥٤ لبس صلي الله عليه و سلم في وقت حلة حمراء ...
٥٥ ب لبس نعلأ صفراء قل هم
١٣. لقنوا امواتكم شهادة أن لا اله الا الله
١٤٦ لن يزال الناس يخير ما تباينوا فإذا تساوا اهلكوا
٦٣ ب لن تخلو الأرض من أربعين رجلاً مثل خليل الرحمن ...
١٤٤ ب ما أودى نبي مثل ما أوديت ما صفى نبي مثل ما صفيت
٩ ما رآه المؤمنون حسناً فهو عند الله حسن
١١٨ من بشرني بخروج صفر بشرت له بالجنة
١٩ ب من قرأ القرآن قبل أن يحتلم فقد أوتي الحكم صبيهاً
٢٣ من قتلته فانا ديتة.
٢٦ ب من تقرب الي شيراً تقربت اليه ذراعاً
٣١ من صلي الفجر في جماعة ثم قعد يذكر الله ...
١٢٧ من أخلص لله أربعين صباحاً ظهرت ينابيع الحكمة ...
٣٢ ب من صلي بعد المغرب ست ركعات لم يتكلم فيما ...
١١. موتوا قبل أن تموتوا
٢. ب الناس نيام فإذا ماتوا تنقظوا
٧٨ ب نحن الآخرون السابقون
٤٩ و قد نهى النبي صلي الله عليه و سلم عن الشهوتين ...
٢٢ هل فيكم غريب يعني اهل كتاب ...
٦١ لا تقوم الساعة و في الأرض من يقول الله الله
٢٢ ب لا تمس يدي يد المرأة، و لكن قل لي لامرأة ...
٧١ لا نبي بعدي
٧١ ب لا يأتي عليكم زمان إلا والذي بعده شر منه ...

- ب١٥ لا يسعني أرضي و لا سمائي و لكن يسعني قلب عبد التقي
 ب١٢٠ يبعث الله علي رأس كل مائة سنة...
 ١٦٢ يا علي غمض عينيك و اسمع مني ثلث مرات
 ١٦٣ يا علي أنت مني بمنزله هرون من موسى
 ب٣٣ ينام عينايا و لا ينام قلبي

فهرس اصطلاحات الصوفية

الأوراق	الإصطلاحات
٦١، ٦٣ ب	الأمثال
٦١ ب	الأمثال السبعة
١١١	ابن الوقت
٣٠ ب	الأذكار
٨٩ ب	الأرشاد
٢٤ ا	الاستغفار
١٨ ب	الاستقامة
٦٤ ب	الاستخلاق
١٥٢ ب	الأسماء السبعة
٢٤ ب	افضل الذكر
٢٥ ب	افضل الأوقات
٤٩ ب	الألوان
١٧ ا	الأنسان
٧٠ ب	الأنسان الكامل
٦١ ا	الأوتاد
٧٥ ا	البقاء
٥٢ ا	تاج الخلوتية
٣٥ ب	تجديد العهد
١٣٠ ب	تجريد الهمة
١٣٠ ب	تصحيح العقيدة
٤٢ ب	تعين الكعبة
٦٨ ا	التعينات
١١ ب	التعينات الألهي
٨٠ ب	التقيل
٢٣ ا، ٦٢ ب	التلقين
٢٧ ب، ٢٩ ا	التوحيد
١٣ ب	التوجه الصحيح

١٧١	توحيد الذات
١٧١	توحيد الصفات
١٧١	توحيد الأفعال
١٦٢	التوكل
١٨٧، ١٧٣	الجلال
١١٤	الجلوتية
١٧٣	الجمال
١٥٩	حروف مطلق النفس الرحماني
١٥٩	حروف ظاهر النفس الرحماني
١٥٩	حروف باطن النفس الرحماني
١٥٤	الحسد
١٤٦، ١٧٣	الحقيقة
١٧٩	الختمية
١٥٠، ٨	الخلوة
١١٤، ١٧	الخلوتية
١١٠	الدور
١٧١	رجال الغيب
١٨٧	الروح
١٧٠	سدة المنتهي
١٠٥	سر النكاح
١٦٤	السر الألهي
١١٢	سلوك الخلوتية
١٤٦، ١٧٣	الشريعة
١٤٠	شيخ الشريعة
١٤٠	شيخ الطريقة
١٣٧	صحة المشايخ
١٢٦	صاحب الورد
١٣٤، ١٢٤	الصلوة
١١٥	الصوفي

١٤٦	الطريقة
١٧٩	الطريقة الجلوتية
٣٢	الطاعة
٣٢	العبادة
٣٤٤	عبادة الأصنام
١٢١	العدل
١٦٠	العرش
١٥٢، ٣٧٦	العشق
١٦٠	عقل
١٧٠	عقل المعاش
١٦٠، ٢٥	علم الأكسير
٣٦	علامات الشيخ
٣٢٧	عالم الأرواح
١٢١	العلم
٣٦٨	العماء
٣٢٣	العهد
١٤٥	الغضب
١٦١	الغوث الأعظم
٣٤٣	الفرد الكامل
١٥٥	الفقر
١٧٥	الفناء
٣٨٠، ٣٦٥، ٣٦٣	الفيض
٣٦١	الفيض الأقدس
١٦٤	الفيض الرباني
١١٢، ١١١	القطب
٣١٢	قطب الأقطاب
٣٦٢	القناعة
١٤٥	الكبر
١٦٣	الكرامة
١٢٦	الكرامات الكونية

١١٧، ب. ٦	الكرامات العلمية
١٨١، ب. ٤٤	الكفر
٣٨٧	الكمال
٣٣١	كلام الله
٣٢٢	المبايعة
١٢٩	المبتدي
٣٣٥	مرتد الشريعة
٣٣٥	مرتد الطريقة
٣٨٧	مرتبة الذات
٣٨٧	مرتبة الصفة
١٩٣	مرتبة الروح
٣٩٣	مرتبة القلب
١٢٨	المُريد
٣٣٦	المريد
١٢٣	المجاهدون
٣٨٩، ب. ٧٣	المجذوب، المجاذيب
١٨٢	المضلّ
١٢٣	المعاهدة
١٩٤	مقام الفرق
١٩٤	مقام جمع الجمع
١٩٥	مقام الطبيعة و النفس
١٩٥	مقام الروح و السر
٣٢٩	المنتهي
١٨٠، ١٢٧	المنام ، المنامات
١٤٠	النفس
٣٦٢	النفس
١٣٨	الوسيلة
٣٧٥	الوصول
١٧٥	الولاية
١٨٢	الهادي

فهرس الأعلام

الأوراق	الأسماء
٢٥٨	آدم
٢٨٨	آصف بن برخيا
٢٧٤. ٧١	إبراهيم عليه السلام
٢١٩	إبراهيم ابن الأدهم
٦٤	إبراهيم الزاهد الكيلاني
٦٩. ٥٦	ابن عباس
٢٨١. ٢٥٩	ابن سيناء
٢٩	ابن حبان
٥٤	ابن بطلال
٢٨٣	ابن كمال
٢٦٤	ابن صدرالدين خواجه علي الأردبيلي
١٥١. ٧٧. ١-ب	ابن الأشرف الإذنيقي
١٦٢. ٢٧٦. ٣. ب	ابو حنيفة (الإمام الأعظم)
٢٦.	ابو زيد الدبوسي
٦٩	ابو سعيد الخراز
٥٤	ابو الليث
١٢٧	ابو مدين
٢٣٨. ٣٦	ابو يزيد البسطامي
٦٤	ابو نجيب السهروردي
٢٩	ابي رافع
٢٧٦	احمد
٢٩٨	احمد پاشا ابن محمد الوزير الشهير بكويرلي
١٨٧	احمد خان الثاني
٢٦٤	احمد الشهير بندزارزاده الأدرنوي
٩٤	ادريس عليه السلام
٢	اسماعيل حقي

٤٧٠. ١٥٠. ١٠٠. ١٠٠. ١١٦. ب	اقتاده
١٦٠	الإمام أيمن الجلدكي
١٤٣. ١٠٠. ١٠٠. ١٠٠. ١٠٠. ب	الإمام الغزالي
٤٢٠. ١٠٠. ١٠٠. ١٠٠. ١٠٠. ب	الإمام السخاوي
١٢٠	أويس القرني
١٧٧	بابا جعفر الأبهري
١٧٧	بابا طاهر الهمداني
١٢٨	بايزيد (يلدرم)
١٢	جابر رضي الله عنه
١٠٠. ١٠٠. ١٠٠. ١٠٠. ١٠٠. ب	جلال الدين الرومي
١٤	جمال الدين التبريزي
١١٠. ١٤٠. ١٣٠. ١٠٠. ١٠٠. ب	الجنيد
١٤٠. ١٠٠. ١٠٠. ١٠٠. ١٠٠. ب	الحاجي بيرام الولي
١٧١	الحافظ الشيرازي
١٤	الحبيب العجمي
١٧١. ١٤٠. ١٣٠. ١٠٠. ١٠٠. ب	الحسن البصري
١٢٣	حسن چلبی ابن الفناري
١٤٣. ١٢٥	حقي (اسماعيل البروسوي)
١٧	الحلاج
١٠٠	الحليمي
١٦٤	حميد الدين الأقسراي
١٩٦. ١٤	الحنفي
١٩٦	الحنبلي
١٠٧. ١٦٤	حضر دده المقعد المغنيساوي
١١٦	خليل الشهير بعرب زاده
١٣٦	الداراني
١٤	داود الطائفي
١٩٧	درويش علي
١٣٩	الديلملي
١٠٧. ١٩٧. ١٠٠. ١٠٠. ١٠٠. ب	ذاكر زاده (الشيخ عبد الله)

٣١٩	ذو النون
٣٧٣	ذبي النورين
٣٦٠	الراغب
١٥٣	ربيعة
٣١٦٢	رجب پاشا
٣٢٨	الرضي
٦٤	ركن الدين محمد النحاسي
١٤	رويم
١١	الزاهد الكيلاني
١٤٤	الزمخشري
١٠٠	زيد رضي الله عنه
١٠٠	زينب رضي الله عنها
٩١.٦٤	سري السقطي
١٢٣.٩٩.٣٨٠	سعد الدين التفتازاني
١٦٣	السلطان مراد الثالث
٣١٦٢.٣١٣١	السلطان محمد الرابع
١٠٦	السلطان ولد
٣١٣٣.٣١٣٤	السلطان سليمان الثاني
١٤٩.١٤٥.٣١٣٣	سليمان البوسنوي
٣٨٨	سليمان عليه السلام
٢٠	سهل بن عبد الله التستري
٣١١٤.٣١٣٣.١٣٥.١٤٩.٣١٥٧	سياوش الوزير
١٢٨.١٢٣	السيد عبد الباقي
٣٨٥.٣٦٤	السيد عثمان الشمني
٣١٣٦	السيد فيض الله
٣٥	الشاطبي
٣١٤.٣٠.٣٧٦.٩٦	الشافعي
٢٢	شداك بن اوس
١٠٦	شمس الدين التبريزي
٦٤	شهاب الدين محمد التبريزي

١٦٣. ٨٩	الشيخ ابراهيم (القرمي)
٩٠	الشيخ احمد
١٠٨	الشيخ الشهير بالشاذلي
١٢٩	الشيخ الصنعاني
١٠٧. ٩٧. ٩٠. ٨٩. ٦٤	الشيخ عبد الله (ذاكر زاده)
٤٧	الشيخ الكبير صدر الدين
٩٣	الشيخ محمد الكوسج
٦٤. ٥١. ٣٤	الشيخ محمود
٧٣	الصدّيق (ابو بكر رضي الله عنه)
١١٥	صدر الدين القنوي
٦٤	صفي الدين الأردبيلي
٦٣	عائشة رضي الله عنها
٢٢	عبادة بن الصامت
١٢٧. ٢٠	عبد القادر الجيلاني
١٥٩. ١٥٠	عبد الحليم الشهير بعرب زاده
١٩	عبد الله ابن المبارك
٣٩	عبد الله ابن عمر
٢٢	عبد الرحمان بن عوف بن مالك الأشجعي
٢٢	عبد العزيز الديري
٨٥. ٦٤	عثمان فضلي الهي
٨١	العرفي الشيرازي
١٦٢. ١٣٢. ٧٤. ٧٢. ٦٣. ٥٥	علي (ابن ابي طالب)
٦٤	عمر البكري
٧٩. ٧٨	عيسي عليه السلام
٧٣	الفاروق (عمر ابن الخطاب)
٦٣	فاطمة رضي الله عنها
١٢٩. ٧٢. ٦٧	فريد الدين العطار
١٩	الفضيل ابن عياض
١٦٢	فيلسوف ابن بخدة
١٩	القدوري

١٣٩	قطب الدين الدمشقي
٢٦٤	قطب الدين الأبهري
٢١٩	القفال
٥٥٤، ٥٥٣	القهستاني
٢١٦١	كمال الخجندی
٢٦٣	كميل بن زياد
١٥٣	الليث بن سعد (الفقيه)
٢١٩	مالك بن دينار
٣٧٦	مالك
٢٤٧، ٥٠٠، ٦٤، ١٠١، ١١٥، ١١٦	محمد اقتاده
٢٩٦	محمد ياشا (وزير السلطان محمد الفاتح)
٢٨٠	محمد البركوي
١٥١، ١٢٥	محمد الجودي
	محمد البخاري (الشهير بحضرت امير)
٦٤	محمد البكري
٧٨	محمد بن علي الترمذي
٦٤	محمد الدينوري
١٣٤، ١٤٠، ١٤٦	محمد الرابع
٢٩٩، ١٠٠، ١٣٤	محمد الشهير بكويرلي
١٠٠	محمد الشهير بالأيسري
٣٤، ٥١، ٦٤، ٧٩، ٨٩، ١٠١، ١١٥، ١٢٩	محمود الهدايي
١٥٩	محمود اغا الإشتيبي
٢٦٦	محي الدين محمد بن علي العربي
٥٥، ٦٣، ١٠١، ٧٢، ٧٤، ٣٢، ١٦٢	المرتضي (علي بن ابي طالب)
٢١٢٨	مرتضي دده
٢٨٩	مسعود بن بنت حضرت الهدايي
١١٤، ١٣٩، ١٥٢، ١٥٦	المصطفى الشهير بابن كويرلي
١٣٤	المصطفى الشهير بابن الدباغ
٦٤	معروف الكرخي
٢٨٠	المفتي الشهير بابن جوي

١٩٨	المفتي يحيى الشهير بابن المنقاري
١٤	ممشاد الدينوري
١٦١. ١٦٠. ١١٣. ٣٦٧	المولي الجامي
١٢٨. ٣٠	المولي الفناري
١٤	موسي صدر الدين الأردبيلي
١٦٢	موسي عليه السلام
٣٧٩. ٣٧٨	المهدي
١٠٠	تقيب الأشراف الشهير بقدسي زاده
١٤٩. ١٤٣	الوزير ابراهيم المنقي (المعروف بقره كتنخدا)
١٣٩	الوزير اسماعيل الطقراي
١٤	وصي الدين القاضي
١٣	هرون عليه السلام
١٢٩. ١١٥. ١٠٠. ٨٩. ٧٩. ٣٤. ٥١. ٣٤	الهدايي الأسكداري
١٤٩	الهندية
١٥٣	يحيى ابن سعيد
١٥٩. ١٥٧. ١٣٣	يكن عثمان
٣٦	يوسف عليه السلام
٣٧٨	يونس امره

فهرس الكتب

الأوراق	الكتب
١٧٦، ١١٥، ١٤٣ ب	احياء علوم الدين
١٢٢، ٦٩، ١٢٠ ب	انسان العيون
١٥٤	البستان (ابو الليث)
١٧٧، ٦٥ ب	التأويلات النجمية
١٦٢، ٢٢	الترمذي
١٦٢، ٢٢	الترغيب و الترهيب
١١٤	تفسير الفاتحة
٢٢	ترويح القلوب (العبد الرحمان البسطامي)
١٢٣، ١٢٤ ب	حاشية التلويح
١٢٣ ب	حاشية تفسير الفاتحة
١٢٤	حاشية المختصر
١٢٤	حاشية المطوك
٧٩	خطب الهدايي
١١٦، ١٢٤ ب	الرسالة البرقية
١٢٤	الرسالة الرحمانية
٣٩	رسالة المكية
٢٢٢	روضة الأنيفة
٣١ ب	روح البيان
٦٢ ب	ريحان القلوب
٥٣ ب	شرح تحفة الملوك
١٢٣، ١٢٤ ب	شرح التنقيح
٧٨	شرح الجندي
١٢٤	شرح الرسالة العضدية
٩٩	شرح العقائد
١١٣، ٢١	شرح الفصوص
٨٨ ب	شرح القيصري

٢٨	شرح الكافية
١٢٣. ١١٥	شرح مفتاح الغيب المسمي بمصباح القلب
١٥٤	صحيح البخاري
١٦.	غاية المنتخب
١٥٣. ١٥٤	الفتح القريب (شرح الترغيب)
١٥٨. ٨٣. ٦.	الفتوحات
٥٢	الفتاوي اليحيوية
٩٥	الفكوك
١٢٥. ٨٣. ٨٢. ٧٧	فصوص الحكم
٦٣	القاموس
٣١	القنية
١٢٤. ١١٥	كتاب اللايات البرقيات
٧.	كشف الكنوز
١١٥	مرآة اسرار العرفان
١٢٠. ٩٨. ٧٦. ٥٠. ٤١. ٣٩	المثنوي
٢٢	مسلم (صحيح)
١٢٣	المطوك
١٢٠. ٦٩. ٢٢	معراج انسان العيون
١٣٦. ١٢١. ٦٣. ٤٢. ٦	المقاصد الحسنة
١٦.	المكتسب في الإكسير
١٢٩. ٧٢	منطق الطير
١. ٢	المنهاج
٢٢	النسائي (ستن)
١١٦. ٧٠. ٥٣. ٥٠. ٢٠.	الواقعات المحمودية

فهرس الأماكن

الأوراق	الأماكن
٢٩.	آق سراي
١٢٣. ١١٦. ٩٣. ٩١. ٨٩. ٨٦	ادرنه
١٠١	الأسكوب
٢١. ١. ٨٩	الأسكدار
١٤٨	الأنكروس
١٢٤. ٨٧	اناطول
٩٩. ٩١	ايدوس
٢١. ١. ٩٣. ٢	بروسة
١٥٨. ١٥٦. ٨٦	بلغراد
١٥١	داود پاشا
١٤٩	ردوس
٢٢٤	روم ايلي
٩٧. ٩٦. ٩٠	زيرك
٢٢٨	سلاتيك
٨٥	الشام
١٤٤. ٨٨. ٨٦	شمسي
٩٤	شيراز
١٥١	صوفيه
٨٦	طونه
١٥١	طوب قيو
١٢٢. ٩٩. ٩٣. ٩٢. ٤٩	فلبه
١٢٤. ٩٣. ٨٦	القسطنطينية
١٤٩	ملغره
١١٥	ماغوسة
٨٧	المدينة المشرقة
٨٦	المصر
٨٧	مكة المكرمة



نهام الفبض

في باب الرجال

(القسم الثاني)

تأليف

الشيخ إسماعيل حقّي البروسوي

المتوفى سنة ١١٣٧هـ / ١٧٢٥م

حقّقه وعلّق عليه

علي ناملي

التمهيد

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين ، و الصلاة و السلام علي سيدنا محمد و علي آله و صحبه
أجمعين. و بعد :

فهذا القسم الثاني من كتاب « تمام الفيض في باب الرجال » للشيخ اسماعيل حقي
البروسوي (المتوفي ١١٣٧هـ / ١٧٢٥م). أُلّف هذا الكتاب بعد وفاة شيخه الشيخ عثمان
فضلي إلهي (المتوفي ١١٠٢هـ / ١٦٩١م) سنة ١١٠٣هـ / ١٦٩٢م. و بين فيه الطرق الحق
وسر تعددها و تكثرها ، و الطريقة الخلوتية و الجلوتية ، و فائدة الطريقة ، و تلقين الذكر
و ما يتعلق به ، و صحبة المشايخ و ما يتعلق بها ، و ملابس أهل الطريقة و كسوتهم ،
خصوصا منهم الخلوتية و الجلوتية ، و سلسلة الطريقة الجلوتية. و جمع فيه حياة شيخه
وشكله و شمائله ، و أزواجه و أولاده ، و آثاره و خلفائه ، و كراماته العلمية و الكونية ،
وعلاقته بالسلطين و الأمراء. و ذكر بعض ما سمعها من كلمات شيخه أثناء زيارته
خصوصا و عموما. و حكى الشيخ اسماعيل حقي البروسوي أيضا حياة نفسه حتي سنة
(١١٠٣هـ / ١٦٩٢م) و انتسابه إلي الشيخ عثمان فضلي إلهي.

قد عزمنا مع الأخ رمضان موصلي علي إعداد هذا الكتاب الجليل و تحقيقه بعد ما
رأينا فيه الفوائد الكثيرة. قسمنا الكتاب قسمين لكثرة أوراقها. أعدّ و حقق القسم الأولي
رمضان موصلي ، و حققنا القسم الثاني. ذكر رمضان موصلي في أول القسم الأولي حياة
المؤلف اسماعيل حقي البروسوي ، و نريد أن نذكر في أول القسم الثاني حياة شيخه عثمان
فضلي إلهي الذي هو أكثر موضوع هذا الكتاب و سبب تأليفه.

حياة الشيخ عثمان فضلي إلهي شيخ المؤلف:

اسمه عثمان ، « فضلي » و « إلهي » من ألقابه. و كان يعرف أيضا بـ « آت بازاري » و « السيد الأمير » و « أمير سلطان » و « قطب عثمان ». و كان سيدا. ولد في شُمني - وهي بلدة في البلغار- سنة ١٠٤١هـ / ١٦٣٢م. و كان أبوه « فتح الله زياده » ضابطا في الجيش العثماني ، و كان أبوه أول أساتذته. توفي أبوه و هو ابن سبع عشرة سنة ١٠٥٨هـ / ١٦٤٩م.

ذهب بعد وفاة أبيه إلهي « أدركته » للتدريس و أخذ الطريق. و هناك تعرّف بالشيخ إبراهيم (المتوفي ١٠٧٥هـ / ١٦٦٤م) المعروف بـ « صَجلِي إبراهيم أفندي » من خلفاء الشيخ عزيز محمود هدايي (المتوفي ١٠٣٨هـ / ١٦٢٨م) من مشايخ الطريقة الجلوتية و طلب منه أن ينزل إلهي خانقاهه فأذن له بالملك هناك. و كان يقوم في نصف الليل و يشغل بالذكر الجهوري حتى الصباح. فازداد الحرارة في باطنه ، و كان الشيخ إبراهيم يخرج من بيته في أكثر الليالي و يجيئ إلهي جنبه في المسجد و يقول له و هو مشغول بالتوحيد بالحرارة القوية : « أيها السيد أحرقتنا » و يكرره مرارا. لما رأي الشيخ إبراهيم عدم اقلاعه عن حاله و زيادة هيبته وجلاله أراد أن يعوقه عن كثرة الإشتغال بالذكر و يعوده إلهي الاعتدال ، لكنه لم يتيسر. وساق الشيخ إبراهيم يوما كلاما فهم الشيخ عثمان فضلي منه أنه يريد أن يكلفه تزوج ابنته ، سافر إلهي جانب استانبول.

جاء أولا إلهي خانقاه الهدايي في أسكدار ، و كان شيخ الزاوية إذ ذاك الشيخ مسعود (المتوفي ١٠٦٧هـ / ١٦٥٧م) ابن بنت حضرة الهدايي. منعه صوفي -قد شاب شيبة الإسلام و كان ممن خدم حضرة الهدايي- بأن الشيخ مسعود من المجاذيب، و المجذوب لا يقدر علي الإرشاد ، فأخذه إلهي الشيخ عبد الله الشهير بذاكر زاده (المتوفي ١٠٦٨هـ / ١٦٥٧م) من مشايخ الطريقة الجلوتية من خلفاء الشيخ أحمد المقعد (المتوفي ١٠٤٩هـ / ١٦٣٩م). و انتسب عثمان فضلي إلهي إلهي الشيخ ذاكر زاده و نزل في زاويته و كان خانقاهه وقتئذ القبة المتصلة بجامعة زَركَ. مع تربية التصوفية كان يتعلم العلم الظاهري من بعض علماء البلدة.

ثم بعد تمام تربيته استخلفه شيخه إلي أيدوس -و هي بلدة في البلغار-. أقام هناك سنتين. و اشتغل بالوعظ و التذكير و ارشاد الخلق إلي الحق. هاجر منها إلي قلبه، و اشتغل هناك أيضا بالوعظ و الإرشاد. حسده بعض علماء البلدة بأنه رغب إليهم جمع كثير من الناس ، فشكوه إلي القاضي. لما اشتد الأمر و أرادوا الإقتراء و البهتان ذهب إلي استانبول و أخبر أحوالهم إلي شيخ الإسلام محمد الشهير بـ الأسيري (المتوفي ٩٢-١٠١٦ هـ / ١٦٨١ م) ، فكتب مكتوباً إلي قاضي بلدة قلبه ، و لما وصل مكتوب شيخ الإسلام إلي القاضي دعا الحساد و فعل ما فعل من الزجر و التشديد. و فتح الله عيه في الظاهر و الباطن ما لا يوصف. و كان مدة إقامة الشيخ عثمان فضلي في قلبه أكثر من خمس عشرة سنة. ثم رأي رؤيا تشير إلي هجرته إلي استانبول ، و استخلف مقامه الشيخ محمد الكوسج و هاجر إلي استانبول و سكن في حريم جامع « قول » علي ما أشير إليهم في رؤياه.

لما توطن الشيخ عثمان فضلي في استانبول أخذ أن يدرس الطالبين من العلوم و يجلس مجلس الوعظ في جامع فاتح. ثم سلم إليهم خانقاه زيرك. و رغب السلطان محمد الرابع (المتوفي ١١٠٤ هـ / ١٦٩٣ م) في أواخر دولته (مدة دولته من ١٠٥٨ هـ / ١٦٤٨ م إلي ١٠٩٩ هـ / ١٦٩٣ م) إلي حضرة الشيخ و وعظه.

إن رئيس الأنكروس أراد الصلح مع السلطان فأرسل رسولا قلم يُسمع عند الوزير مصطفى باشا الأسود (المتوفي ١٠٩٤ هـ / ١٦٨٣ م) ، فرد الصلح الشرعي ، و اتبعه أهل الهوي في ذلك ، فحرضوا السلطان علي المحاربة ، فتوجهوا إلي جانب قلعة پچ (فيينا) سنة ١٠٩٤ هـ / ١٦٨٣ م. و لم يرض به الشيخ عثمان فضلي إلهي حتي كتب للوزير مكتوباً فيه كلام طويل ، و قال فيه من الكلمات الحسنة ، قلم يسمع الوزير بل صمم العزم. فوقع الإتهام العظيم في تلك السنة بحيث لا يوصف.

و لما عاد السلطان محمد الرابع إلي بلدة أدونه استدعي الشيخ عثمان فضلي إلهي لأجل الوعظ و التذكير. و كان الوزير وقتئذ إبراهيم الشهير بـ «قره كتخدا». فأغلظ الشيخ عثمان فضلي القول في باب الأمر بالمعروف و النهي عن المنكر و شدد النكير علي السلطان و الوزير و من يتبعهما من الوكلاء و العلماء. و كان السلطان لا يقول شيئا بل يقول : « إن الشيخ يقول حقا و لكن الخطأ فينا ». و أما الوزير أخذته العزة بالإثم فأنكر قول الشيخ و رد الحق حتي خدع السلطان و أخذ منه خطأ علي نفي الشيخ عثمان فضلي

إلي وطنه الأصلي المعروف بـ «شُمني». أقام في وطنه بعد النفي ثلاثة أشهر. ثم عزل السلطان الوزير المذكور و أعطي الوزارة لسليمان البوسنوي ، فكان أول أمره حين جلس أن دعا الشيخ عثمان فضلي إلي أدركه بالأمر التأكيد. فلما قدم استقبلوا و اعتذروا حتي السلطان ، و علا قدره علي الأول بمراتب. و عينه السلطان محمد الرابع للوعظ ليلتين في الأسبوع ، ليلة الإثنين و ليلة الجمعة.

استمر الإنهزام و استيلاء الكفار بعد حصار فينا الثاني (١٠٩٤هـ/١٦٨٣م) حتي خلع السلطان محمد الرابع و جلس سرير السلطنة أخوه السلطان سليمان الثاني. و كان السلطان الثاني يدعوه إلي داره و يستشيريه في بعض المسائل و يطلب منه الدعاء. ظهر البغي في استانبول ، قتل الباغون الوزير سياوش. وللشيخ عثمان فضلي دور مهم في رفع الباغين. و لما سقط قلعة بلغراد سنة ١٠٩٩هـ/١٦٨٨م تهيأ الشيخ عثمان فضلي إلهي للغزو و خرج من استانبول ، قلما وصل إلي صوفيه منعه الوزير مصطفى باشا ، فأقام هناك إلي أن يرجع العسكر مع خسارة عظيمة ، و رجع الشيخ عثمان فضلي إلي استانبول. توفي الوزير مصطفى باشا الشهير بابن كوبريلي الشيخ عثمان فضلي في أواخر عمره إلي جزيرة قبرس حسدا منه. و توفي هناك في قلعة ماغوسه سنة ١١٠٢هـ/١٦٩١م و دفن فيها ، رحمه الله تعالى.

مؤلفات الشيخ عثمان فضلي إلهي:

- ١- مصباح القلب (شرح مفتاح الغيب للشيخ صدر الدين القنوي (١٦٧٣هـ/١٢٧٤م).
- ٢- مرآت أسرار العرفان علي اعجاز القرآن في كشف بعض أسرار القرآن (حاشية تفسير الفاتحة للشيخ صدر الدين القنوي).
- ٣- اللاتجاهات البرقيات في كشف الحجب و الأستار عن وجوه أسرار بعض الأحاديث و الآيات
- ٤- تجليات البرقية (شرح قصيدة للشيخ الأكبر محيي الدين ابن العربي)
- ٥- رسالة الرحمانية في بيان كلمة العرفانية (رسالة في أسماء الإلهية)
- ٦- شرح قصص الحكم (ألفه في قلبه ثم أحرقه)

- ٧- هدية المتحيرين (في الحكمة و الكيمياء)
- ٨- فتح الباب (شرح الرسالة العضدية في علم المناظرة)
- ٩- غاية المنتخب (في علم الإكسير)
- ١٠- حاشية علي مختصر المعاني
- ١١- حاشية علي المطول
- ١٢- طلوع الشمس و الإشراق
- ١٣- حاشية التلويح
- ١٤- حاشية التنقيح
- ١٥- شرح الحنفية (في علم المناظرة)
- ١٦- مکتوبات عثمان الجلوتي لتلميذه الشيخ اسماعيل حقي

عملنا في التحقيق و الإعداد:

عشرنا في مکتبات استانبول و بروسه علي عشر نسخ ، و اعتمدنا في التحقيق علي ثلاثة نسخ القديمة :

١- النسخة الأولى : المخطوطة الموجودة في مكتبة جامعة استانبول ، قسم المخطوطات العربية ، الرقم : ٨٣٠ ، عدد أوراقها : ١٧٢ ورقة ، و في الورقة : ٢٢ سطرا ، اسم الناسخ : محمود بن پير محمد بن عبد الرحمن ، تاريخ النسخ : ١١٤٩هـ و رمزنا لها بـ « ا » .

٢- النسخة الثانية : المخطوطة الموجودة في مكتبة اتاتورك ، قسم عثمان أركين ، الرقم : ٥٢٣ ، عدد أوراقها : ١٤٦ ورقة ، و في الورقة : ٢٣ سطرا ، تاريخ النسخ : ١١٥٥هـ و رمزنا لها بـ « ب » .

٣- النسخة الثالثة : المخطوطة الموجودة في مكتبة سليمانبة ، قسم حالت أفندي ، الرقم : ٢٤٤ ، عدد أوراقها : ٣٢٤ ورقة ، وفي الورقة : ١٩ سطرا ، اسم الناسخ : الحاج محمد أمين خطيب مسجد خداوندكار في بروسه ، تاريخ النسخ : ١٢٣٤هـ و رمزنا لها بـ « ح » .

قسمنا الكتاب قسمين لكثرة أوراقها كما ذكرت. أعدّ و حقق القسم الأولي رمضان موصلبي من الورق ٣١ إلي الورق ١٦٣ ، و حققنا القسم الثاني من الورق ١٦٣ إلي الورق ٣٣٤. و في عملنا هذا جهدنا أن نخرج نصا صحيحا مستقيما بين النسخ الثلاث. واعتمدنا علي الأكثر علي النسخة الثالثة. لأنه قال ناسخها في آخر النسخة أنه نسخه من نسخة المؤلف ، و وجدنا هذه النسخة أصح و أبين من غيرها. أشرنا أرقام أوراق هذه النسخة في النص بين القوسين « [] » . أشرنا إلي الزيادة بـ (+) ، و النقصان بـ (-) ، و الفرق في التعليق. خرجنا في الكتاب الآيات الكرية و الأحاديث الشريفة ، و أضفنا بعض المعلومات المفيدة للأعلام و الأماكن ، و ختمنا الكتاب بوضع مجموعة الفهارس.

نسأل الله تعالى التوفيق ، و الحمد له أولا و آخراً

علي ناملي

استانبول - ١٤١٥هـ / ١٩٩٤م

الفصل الرابع عشر

في وفاة حضرة الشيخ رَوْحِ اللّٰه رُوحه^١

قال الله تعالى : « إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ »^٢. فيه نعي للنبي عليه السلام و عامة أمته ، و إشارة إلي موت الطبيعة و أوصافها ، و موت النفس و أخلاقها و قواها و الاتية (٣١٦٣) التي وقعت علي الذات الإنسانية مانعة عن قنّي لقاء الله تعالى. فإذا زالت كان الإنسان مَن أحب لقاء الله و أحب الله لقائه. و هو الموت بالإختيار قبل الموت بالإضطرار. و هو الفارق بين المدّعين و المحقّقين. فإنّ بعض الناس يدّعي النّجاة و الدّرجات و لكن يكره الموت ، و هم أهل الدّعوي الكاذبون. إذ لو كان لهم ما ادّعوه لكانوا أسرع شئ: إليه يتمنّي الموت. و لله درّ أهل التحقيق حيث لا دعوي لهم أصلاً ، و يحقّق تحقيقاتهم محبّتهم للقاء الله تعالى كما قال من قال :

غافلان از مرگ مهلت خواستند عاشقان گفتند نی نی زود باد

و من هنا ظهر لك أن ليس لأولياء الله تعالى خوف من الموت الصّوريّ أصلاً . و إليه إشارة بقوله عليه السلام : « من بشرني بخروج صفر بشرت له بالجنة »^٣ ، و بقوله تعالى : « لَهُمْ

١ ب : + تعالى

٢ ا - الفصل الرابع عشر في وفاة حضرة الشيخ رَوْحِ اللّٰه رُوحه

٣ سورة الزمر (٣٩) ، الآية : ٣٠

٤ ج - و الدّرجات

٥ ا : اسرع

٦ ا : يتمنّي

٧ ا : + تعالى

٨ ب : - محبتهم

٩ ا : - كما

١٠ العجلوني ، كشف الغطاء ، ج : ٢ ، ص : ٣٠٩ ، رقم الحديث : ٢٤١٨

البشري في الحياة الدنيا وفي الآخرة". و ذلك أن الم بشر لا يستقيم له الألم والخوف ، بل أضعافها". و إن الخوف إنما هو لبقاء أوصاف الطبيعة. و هم قد انسلخوا عن انبياتهم و بلغوا إلي" النغاية التي لا غاية وراءها. و حب الدنيا إنما هو من بقاء البقية. لأن الطبيعة و النفس من الدنيا ، كما أن القلب والروح من العقبي". و كل منهما" يجذب إلي مجانسه و يجر إلي مشاكله كما قيل : الجنس الي الجنس" ميل. فمن قني عن إضافة الوجود " إلي نفسه فقد قني عن إضافة ما يتعلق به إليها من الدار و ساكنيها ، [١٦٤] فلا له من الموت أو القتل خوف ، ولا له من النقي أو الحبس" ألم. إذ لم يكن له عن نفسه أخبار ، و لا مع غير الله قرار". و قد قال تعالى : « وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَمَا كُنْتُمْ »^١. وهذه الآية شاملة لجميع الاينيات لاختصاص لها بمكان دون مكان من" مشارق الأرض ومغاريها و جزائرها و بحورها و سهولها و حزنوها. و العاشق إذا كان مع المعشوق استراح من كمد البلايا و خاض في بحر العطايا و نسي الكون بدائه و دوانه و الاين بمائه و هوائه ، وكان القبر له جنة و السم له منة كما قال في المثنوي :

هو كجا كه يوسفى باشد جوماه جنتست ارچه كه باشد قهرجاه

و أمّا الذين « نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ »^٢. فيقولون فلان مات و لم يصل إلي" مراده ، و فلان نفى من بلده" فبقي في حسرة أهله و أولاده ، و فلان أخذ ماله من" جميع جهاته فانقطع معاشه، و فلان ابتلي قطوي بساط عشرته و فراشه. فما أبعد هؤلاء الجهلة عن الفهم عن الله لقياس نفوسهم علي نفوس أهل الله مع وجود الفاروق. و لذا " بعض السلاطين و الوزراء والوكلاء ينفي بعض أولياء الله من أهل الفناء من بلده" و يزعم أنه تربية و إصلاح لنفسه. نعم ، و لكن ليس

١١ سورة يونس (١٠)، الآية : ٦٤

١٢ ب : ازدادها

١٣ ا : في

١٤ ا : الفنى

١٥ ا : منها

١٦ ب : -إلي الجنس

١٧ ا : + و

١٨ ح : الجنس

١٩ ا : فرار

٢٠ سورة الحديد (٥٧)، الآية : ٤

٢١ ا : -من

٢٢ سورة التوبة (٩)، الآية : ٦٧

٢٣ ا : إلي إلي

٢٤ ا : بلد

٢٥ ا : -من

٢٦ ا : +تري

٢٧ ب : بلدة

كما تعرف. و أنت بفعلك هذا إنما تصدّيت لصلاحك ، و هو في موتك لا غير. فكأنك^{٢٨} أيها الوزير حين قلت : أَللّهُمَّ اخذل من خذل المسلمين. (٣١٦٤) قلت لنفسك : أَللّهُمَّ اخذلني. و العياد بالله. إذ المباشرة بسبب الخذلان مؤدّ إليه. و هو الطعن في أولياء الله بسوء كما قال في المشنوي :

چون^{٢٩} خنا خواهد كه پردهء كس درد ميلش اندر طعنهء پاكان برد

أرأيتك من نجاة^{٣٠} من السّاقطين عن نظر أهل الله ؟ ولذا لما نفى الوزير الشّهير بابن كويريلي^{٣١} حضرة الشّيخ إلي جزيرة قبرس^{٣٢} استدرجه الله و أوقعه^{٣٣} في ورطة الخذلان علي هامة رأسه و أخذ يد القضاء بمخنّفه كما أخذ بمن نفاه قبل هذا. و هو الوزير إبراهيم الشّهير بقره كتخدنا^{٣٤} كما سبق تفصيله ، و كانا سبق مجيئ منشور النّفى من قبل ابن كويريلي في ترجمته.

وصادف ذلك يوم الخميس و هو العشرون من شوّال المنتظم في سلك شهور سنة إحدى و مائة و ألف. فخرج قائلاً : « إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ »^{٣٥} ، « وَ مَا تَشَاوُنُ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ »^{٣٦} و لا حول و لا قوّة إلا بالله ، منبسطاً منشراحاً لا مضطرباً منقبضاً^{٣٧}. ودّع عياله و أولاده و أحبابه و دعا للسلطان و الوزير و عسكر الإسلام مراراً كما دعا الخلائج^{٣٨}. و قال : إلهي أفنيت ناسوتيّتي

٢٨ ب : فأنك

٢٩ ب : چون

٣٠ ا : نجا

٣١ هو الوزير الأعظم فاضل مصطفى باشا (١٠٤٧-١١٠٢هـ/١٦٣٧-١٦٩١م). من وزراء العثمانيين. عُيّن صدرا أعظم في ١١ محرم ١١٠١هـ. ٢٥/ تشرين الأول ١٦٨٩. و كان مدة صدارته إلي استشهاده في ٢٤ ذي القعدة ١١٠٢هـ. ١٩/ أغسطس ١٦٩١م. سنة و ٩ أشهر و ٢٥ يوماً. أنظر : شمس الدين سامي ، قاموس الأعلام ، ج : ٥ ، ص : ٣٩٠-٣٩٩

٣٢ و هي جزيرة كبيرة في بحر الأبيض. ما بين ساحلها الشمالي و بين ساحل آناتولي ٧٥ كم. و ما بين ساحلها الشرقي و بين ساحل الشام ٩٣ كم. أنظر : معجم البلدان. ج : ٤ ، ص : ٣٠٥ : قاموس الأعلام. ج : ٥ ، ص : ٣٥٩٤

٣٣ ا : واقعه

٣٤ هو من وزراء العثمانيين. ولد بـ بايورد سنة ١٠٣٠هـ. صار وزيراً أعظم في ٢٥ ذي الحجة ١٠٩٤هـ. ١٥/ كانون الأول ١٦٨٣م. إلي ٢١ محرم ١٠٩٧هـ. ١٨/ كانون الأول ١٦٨٥م. و كان مدة صدارته سنتين و ٤ أيام. نفى إلي جزيرة قبرس و قتل هناك سنة ١٠٩٨هـ. ١٦٨٧م. أنظر : قاموس الأعلام ، ج : ١ ، ص : ٥٥٦ : 1. Hami Danişmend, *Kronoloji*, III, 457-461

٣٥ سورة آل عمران (٣)، الآية : ١٩

٣٦ سورة الإنسان (٨٦)، الآية : ٣٠

٣٧ ح : منقبضاً

٣٨ هو الحسين بن منصور بن محيي. أبو عبد الله. أبو المغيث الفارسي البيضاوي الصوفي. نشأ بـ بستر، فصحب سهل بن عبد الله التستري. و صحب ببغداد الجندی، و أبا الحسن النوري، و صحب عمرو بن عثمان المكي. قتل ببغداد لبعض شطحاته سنة ٣٠٩هـ/ ٩٢٢م. أنظر : سير أعلام النبلاء. ج : ١٤ ، ص : ٣١٣-٣٥٤ : معجم المؤلفين. ج : ٤ ، ص : ٦٣-٦٤

في لاهوتيتك^{٣٩} ، فبحق ناسوتيتي علي لاهوتيتك^{٤٠} أن ترحم علي من سعي في قتلي. و كان الخليفة في بغداد وقتئذ المقتدر بالله^{٤١} ، و الوزير حامد بن عباس الواسطي^{٤٢} ، والقاضي أبا عمرو^{٤٣}. فلم يقلت أحد منهم من يد القهر الإلهي في زمان يسير كما بين في (١٦٥) محله. قال الصائب :

نتيجته نفس كرم عندليبانتست كه عمر شبنم كستاخ يكزمان باشد

و كذا مات السلطان سليمان الثاني^{٤٤} وقتل الوزير المذكور بعد أن نفي حضرة الشيخ.

فان قلت : كان من حق الدعاء بالخير ، عدم المؤاخذه. قلت : هذا لا يدرك بالعقول الضعيفة. و للدعاء مراتب ، و في الشخص الواحد أسنة متعددة بحسب الأطوار ، و غيرة الله تعالى علي أوليائه كاسد يغتال من غير تفرقة بين نفاع و ضرار. فان قلت : كان الظاهر أن يُدعي علي المهيّن ، لا له. قلت : لا يقبل الباطن هذا الظاهر. فان أهل الفناء يعدون ذلك شركاً خفياً. فان الله تعالى قال : « فَأَتَّخِذْهُ وَكِيلًا »^{٤٥} و الوكيل هو المتصرف^{٤٦} لا الموكل. فليس لهم مراد غير مراد الله تعالى ، و إنما عليهم التسليم والإتقياد و الدوران بأمر الله^{٤٧} حيثما دار ، لا إهلاك العالم و إغناء النسل كما يفعل بعض أهل الجلال ، لكنه ليس بكمال. قاعرف و لا تتغير. « وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ »^{٤٨}.

٣٩ ج : لاهوتيك

٤٠ ب : هوتيك

٤١ و هو الخليفة المقتدر بالله. أبو الفضل جعفر بن المعتض بالله أحمد بن أبي أحمد طلحة بن المتوكل علي الله الهاشمي العباسي البغدادي. بويج أولاً بعد أخيه المكتفي في سنة ٢٩٥ هـ. و هو ابن ١٣ سنة. و صغر منصب الخلافة و خلع في أوائل دولته. ثم انه خلع ثانياً في سنة ٣١٧ هـ. و بذل خطه بعزل نفسه. ثم بعد ثلاث. أعيد المقتدر. ثم قتل سنة ٣٢٠ هـ. وعاش ٣٨ سنة. أنظر : سير أعلام النبلاء، ج : ١٥ ، ص : ٤٣-٥٦ : قاموس الأعلام، ج : ٦ ، ص : ٤٣٦١

٤٢ و هو الوزير أبو الفضل حامد بن العباس الخراساني ثم العراقي. و لحامد أثر في إهلاك حسين الحلاج. توفي بواسط ٣١١ هـ ، ثم نقل و دفن ببغداد. أنظر : سير أعلام النبلاء، ج : ١٤ ، ص : ٣٥٦-٣٥٩

٤٣ و هو قاضي القضاة ، أبو عمرو ، محمد بن يوسف بن يعقوب بن إسماعيل ابن عالم البصرة حماد بن زيد بن درهم الأزدي مولا هم البصري ، ثم البغدادي المالكي. مولده بالبصرة في سنة ٢٤٣ هـ. و ولي قضاء مدينة المنصور في سنة ٢٨٤ هـ. ثم قلده المقتدر بالله قضاء الجانب الشرقي ، ثم قلده قضاء القضاة سنة ٣١٧ هـ. و مات سنة ٣٢٠ هـ. أنظر : سير أعلام النبلاء، ج : ١٤ ، ص : ٥٥٥-٥٥٧

٤٤ و هو العشرون من سلاطين العثمانية. و هو الابن الثاني للسلطان إبراهيم. ولد سنة ١٠٥٢ هـ. / ١٦٤٢ م. و تولى بعد أخيه السلطان محمد الرابع دولة العثمانية سنة ١٠٩٩ هـ. / ١٦٨٧ م. و توفي سنة ١١٠٢ هـ. / ١٦٩١ م. و كان مدة سلطنته ٣ سنوات. ٧ أشهر. ٤ أيام. أنظر : قاموس الأعلام ، ج : ٤ ، ص : ٢٦١٧ : 465-471 Hami Danişmend, Kronoloji, III.

٤٥ سورة المزمل (٧٣)، الآية : ٩

٤٦ ا : المتصنق

٤٧ ب : +تعالى

٤٨ سورة يوسف (١٢)، الآية : ٧٦

ثم نرجع ونقول : خرج حضرة الشيخ إلي الأسكدار" و معه خادم واحد ، و هو علي ده ده القرين آبادي و أربعة أنفار ، و هم الذين جاؤا من قبل السلطان بنشور النقي. و سلكوا من طريق البر إلي أن بلغوا بلدة قوتيه^٥ ثم لارنده الشهيرة^٦ بقرامان^٧. ثم إلي^٨ سلفكه^٩ - بكسر السين و اللام و سكون الفاء- و هي قلعة قرب البحر المقابل لجزيرة قبرس. و حضرة الشيخ [٣١٦هـ] لم يفطر يوماً في الطريق. و كان وقت قيظ حتي تشقق شفتاه و سالت الدماء.

ثم دخلوا السفينة ، و هبت ريح طيبة فخرجوا إلي ساحل قبرس في خمس ساعات لجموية. و قبرس بضم القاف و سكون الباء الموحدة و ضم الراء المهملة و في آخرها سين مهملة. جزيرة من الرابيع في بحر الروم حذاء الشام^{١٠} ، و لها ذنب رقيق في شرقها بقرب من ساحل الشام . و في ثمان و عشرين استأذن معاوية^{١١} عثمان^{١٢} في غزو البحر ، فأذن له ، فسير معاوية

٤٩ و هي مدينة في مدخل مضيق استانبول من جهة مرمره في مقابل استانبول. و يعدّ قسماً من استانبول. أنظر : قاموس الأعلام، ج : ٢ ، ص : ٩٢٣

٥٠ و هي مدينة قديمة و كبيرة في وسط أناتولي. اتخذها السلاجوقيون عاصمة. و فيها قبر مولانا جلال الدين الرومي. أنظر : معجم البلدان، ج : ٤ ، ص : ٤١٥ ؛ قاموس الأعلام، ج : ٥ ، ص : ٣٧٨٢. ٣٧٨١
٥١ ا : الشهير

٥٢ و هي مدينة تقع جنوبي شمالي قوتيه ، بعيدة منها بـ ٥٧ كم. أنظر : قاموس الأعلام ، ج : ٥ ، ص : ٣٩٦٥ ، ٣٩٤٤ ، ٣٩٤٧

٥٣ ب : - إلي

٥٤ و هي بلدة في جنوب تركيا ساحل البحر الأبيض. و هي تقع في جنوب غربي طرسوس بـ ٩٨ كم. أنظر : قاموس الأعلام، ج : ٤ ، ص : ٢٦٠٤

٥٥ كان يراد بها سابقاً سورية علي العموم. و كانت تنقسم ألي سبعة أجناد : فلسطين و الأردن و حمص و دمشق و قنسرين. أنظر : معجم البلدان ، ج : ٣ ، ص : ٣١١-٣١٥ ؛ قاموس الأعلام ، ج : ٤ ، ص : ٢٨٢٤-٢٨٢٩

٥٦ و هو معاوية بن أبي سفيان صخر بن حرب بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف القرشي الأموي (٢٠٠ هـ - ٦٠٣ هـ / ٦٨٠ م) مؤسس الدولة الأموية في الشام، و أحد دهاة العرب المتيزين الكبار. ولد بمكة، و أسلم يوم فتحها. جعله عمر رضي الله عنه والياً علي دمشق. فلما ولي علي بن طالب رضي الله عنه أراد بعزل معاوية. و نشبت الحروب الطاحنة بينه و بين علي. سلم حسن بن علي الخلافة إلي معاوية سنة ٤١ هـ. و مات في دمشق. أنظر : الزركلي ، الأعلام ، ج : ٧ ، ص : ٢٦٦-٢٦٢ ؛ سير أعلام النبلاء، ج : ٣ ، ص : ١١٩-١٦٢

٥٧ و هو عثمان بن عفان بن أبي العاص بن أمية من قريش (٤٧ ق هـ - ٣٥ هـ / ٥٧٧-٦٥٦ م.) أمير المؤمنين ، ذو النورين ، ثالث خلفاء الراشدين و أحد العشرة المبشرين من كبار الرجال الذين اعتز بهم الإسلام في عهد ظهوره. و صارت إليه الخلافة سنة ٢٣ هـ فحوصر و قتل و هو يقرأ القرآن. أنظر : الزركلي ، الأعلام ، ج : ٤ ، ص : ٢١٠

إلى قبرس جيشاً و سار إليها عيد الله بن سعد^{٥٨} من مصر^{٥٩} ، فأجمعوا عليها و قاتلوا أهلها. ثم صالحوا علي جزيرة سبعة آلاف دينار في كل سنة. فكان أوك ما غزا المسلمون في البحر ، فكان ذلك في خلافة عثمان ، و معاوية يومئذ أمير الشام كما في أنوار المشارق^{٦٠}.

ثم وصلوا إلى قلعة لفقوشه^{٦١} -بفتح اللام و سكون الفاء و ضم القاف- في ست ساعات من الساحل الذي خرجوا إليه. و هي أجمع القلاع القبرسية و أصلحها. و فيها الوالي و القاضي بطريق المولوية. و فيها جامع يقال له آياصوفيه ، لم ار مائلاً له في بنائه و صورته. و فيها جامع أيضاً يقال له عمرية. نُسب إلي عمر بن عبد العزيز^{٦٢} ، و له فيه محراب مخصوص صلي فيه. و قد زرت و صليت فيه. و استقبل القاضي و الوالي أحمد باشا و سائر الأعيان حضرة الشيخ ، فأنزلوه^{٦٣} في دار الوالي.

ثم ساروا إلى قلعة ماغوسه^{٦٤} -بضم الغين المعجمة و السين المهملة- و هي في مقابل الشام، و بينها و بين قلعة لفقوشه اثنتا عشرة ساعة. قال حضرة الشيخ : لما دخلت من باب ماغوسه قلت : « رَبِّ ادْخُلْنِي مَدْخَلَ صِدْقٍ وَأَخْرِجْنِي مُخْرَجَ صِدْقٍ »^{٦٥} ، و لما دخلت في الدار المتعينة للنزول. و هي دار محمود اغا اللفقوشي^{٦٦} أمير الاي في ماغوسه قلت : « رَبِّ أَنْزِلْنِي مُنْزَلاً مُبَارَكاً وَأَنْتَ خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ »^{٦٧} و في هذه القلعة جامع لطيف أيضاً يقال له آياصوفيه ، و هو

٥٨ و هو عبد الله بن سعد بن أبي سرح القرشي العامري من بني عامر بن لؤي بن غالب . من قرش. فاتح افريقية و فارس بني عامر من أبطال الصحابة. أسلم قبل فتح مكة ، و هو من أهلها. و كان من كتاب الوحي. و ولي مصر سنة ٢٥هـ بعد عمرو بن العاص. و مات بعسقلان سنة ٣٧هـ/٦٨٤م. أنظر : الزركلي ، الأعلام ، ج : ٤ ، ص : ٨٨-٨٩؛ سير أعلام النبلاء، ج : ٣ ، ص : ٣٣-٣٥

٥٩ و هي تقع في الشمال الشرقي للقارة الافريقية. يحدها شمالا البحر المتوسط، و شرقا فلسطين و البحر الأحمر ، و جنوبا السودان، و غربا ليبيا. أنظر : معجم البلدان، ج : ٥ ، ص : ١٣٧-١٤٣؛ قاموس الأعلام، ج : ٦ ، ص : ٤٢٩٢-٤٣٠٤

٦٠ ا : كما في الوزير المشارة

٦١ و هي قلعة في وسط جزيرة قبرس. أنظر : قاموس الأعلام، ج : ٥ ، ص : ٣٩٩٤

٦٢ و هو عمر بن عبد العزيز بن مروان بن الحكم الأموي القرشي. أبو حفص (٦١-١٠١هـ/٦٨١-٧٢٠م) الخليفة الصالح ، و الملك العادل ، و ربما قيل له خامس الخلفاء الراشدين تشبيهاً لهم. و هو من ملوك الدولة مروانية الأموية بالشام. و ولي الخلافة سنة ٩٩هـ. و سكن الناس في أيامه. و مدة خلافته ستان و نصف. و أخباره في عدله و حسن سياسته كثيرة. أنظر : الزركلي، الأعلام، ج : ٥ ، ص : ٥٠؛ سير أعلام النبلاء، ج : ٥ ، ص : ١١٤-١٤٨

٦٣ و هي قلعة في ساحل الشرقي لجزيرة قبرس. ما بينها و بين قلعة لفقوشه ٣١ كم. أنظر : قاموس الأعلام، ج : ٦ ، ص : ٤١١٠

٦٤ سورة الإسراء (١٧)، الآية : ٨٠

٦٥ ب : و هو

٦٦ ح : للفقوشي

٦٧ سورة المؤمنون (٢٣) الآية : ٢٩

أبدع من الأول في البناء و الصورة. و أمّا القلعة نفسها فهي فوق أن يوصف متانتها و رصانتها. وقد وصلوا إلى هذه القلعة التي عينها الوزير المذكور للإقامة في اثنين^{٦٨} و عشرين يوماً من يوم^{٦٩} خرجوا فيه عن القسطنطينية^{٧٠}.

و كتب^{٧١} في منشور النفي كلمات لا يرتضيها العقل. منها : أن عثمان واعظ جامع^{٧٢} السلطان سليم نفي إلى هناك لكونه معيناً للأشقياء. أقول : في هذا القول بشاعة من وجهين : الأول : أنه كيف يسع للعاقل^{٧٣} أن يجرد اسم حضرة الشيخ عن ألقاب التعظيم ولو في الجملة مثل أن يقول : الشيخ عثمان أو السيد عثمان و هو شيخ شيوخ الزمان و سيد سادات كل مكان. خلف السعد و السيد السند في العلوم الظاهرة ، ختن الشيخ الأكبر و الكبير في العلوم الباطنة. إذ لم يفضّ ختام كتبهما علي مرادهما إلا هو. فانظر [٣١٦٦] أن الوزير المذكور لو ذكر عنده سائس دوابه باسمه المجرد لم يرض به لزعمه أن^{٧٤} المعزي إلى العظيم يقتضي التعظيم ، كما هو الراسخ في عقول العامة. ويرضي أن يذكر إمام أئمة الدنيا و مقدّم أهل العقبي بمجرد اسمه مع انتسابه إلى المولى العظيم الجليل الذي لا أكرم عنده من أهل التقوي كما قال تعالى : « إن أكرمكم عند الله أتقاكم »^{٧٥}. و هذا التحقير الذي صر منه كان أحد أسباب خذلانه من حيث لا يدري.

و قد قال تعالى : « لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضاً »^{٧٦}. أي لا تدعوا محمداً^{٧٧} صلى الله عليه و سلم باسمه، و لكن وقّروه و عظموه و قولوا : يا رسول الله^{٧٨} و يا

٦٨ ب : الاثنين

٦٩ ا : - من يوم

٧٠ و يقال لها أيضاً استانبول. أكبر مدينة في تركيا. تقع في شمالي غربي تركيا. و الحكايات عن عظمها و حسنها كثيرة. و لها خليج من البحر يطيف بها من وجهين كما يلي الشرق و الشمال ، و جانبها الغربي و الجنوبي في البر. اتخذها العثمانيون عاصمة. أنظر : معجم البلدان، ج : ٤ ، ص : ٣٤٧-٣٤٨؛ قاموس الأعلام، ج : ٢ ، ص : ٨٧٣

٧١ ا : كنت

٧٢ ا : - جامع

٧٣ ا : العاقل

٧٤ ا : إلى

٧٥ سورة الحجرات (٤٩)، الآية : ١٣

٧٦ ا : - الذي

٧٧ سورة التور (٢٤)، الآية : ٦٣

٧٨ ا : محمد

٧٩ ب : + تعالى

٨٠ ا : + يا حبيب الله

نبي الله و يا أبا القاسم^{٨١}. قال بعضهم : وفي الآية بيان توقير معلّم الخير. لأنّ رسول الله صلى الله عليه و سلم^{٨٢} كان معلّم الخير^{٨٣} ، فأمر الله بتوقيره و تعظيمه. و فيه معرفة حقّ الأستاذ ، و فيه معرفة حقّ أهل الفضل ، حتّى قال في التأويلات النجميّة : فيه إشارة إلي تعظيم المشايخ ، فإنّ « الشيخ في قومه كالنبي في أمته »^{٨٤}.

و الثاني : أنّ كون^{٨٥} حضرة الشيخ معيناً للأشقياء لم يقل به أحد غير الوزير المذكور ، إذ الألسنة قائمة باعائته لأهل الحق^{٨٦} و إحيائه للدين والقلوب منطوية على حبّه الشديّد من أهل السموات و الأرضين. و ما يكذب به^{٨٧} الظاهر فهو كذب بيقين. و قد قال تعالى : { ١٦٧ } « إِنَّمَا يَفْتَرِي الْكَذِبَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ »^{٨٨} أللهم إلا أن يصدق في مادة واحدة. و هي أنّ هذا الوزير لما تعيّن لندامة السلطان سليمان الثاني في أوّل جلوسه، ثمّ استولي أهل البغي، ففعلوا ما فعلوا من سفك^{٨٩} الدماء و نهب الأموال و كسر الأعراض ، حتّى كان هو عرضة للهلاك بحيث أيسوا من حياته و بكت عليه أمّه و أمّهات بنيّه و بناته. أرسل والدته إلي حضرة الشيخ ، تلتمس منه الدّعاء لدفع البلاء.

فجمع حضرة الشيخ ليلة سبعين رجلاً من الصوّفيّة ، فذكروا الله تعالى تلك^{٩٠} الليلة سبعين ألف مرّة مراراً بنية خلاصه من يد الإسم القهار، فاستجاب الله دعائه فما نجا في تلك الواقعة إلا هو، فكان حضرة الشيخ وقتئذ معيناً للأشقياء ، و هو الوزير نفسه مع قواء الظاهرة و الباطنة حيث استعفاه^{٩١} من الله. هذا وقد ذكرته لك ليستبين عندك المحقّ و المبطل ، و المحسن و المسيئ ، والشكور و الكفور ، و الصدوق و الكذوب^{٩٢} ، و الصبور و الضجور.

و اعلم أنّ الله قال : « إِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ »^{٩٣} وهو الصّرَاطُ المعهود الذي لا يمشي عليه إلا مظهر الإسم الجامع ، فهو منعم عليه من كلّ وجه ، و ليس عليه أثر غضب و ضلالة من

٨١ ب : يا رسول الله ، يا نبي الله ، يا أبا القاسم.

٨٢ ا : صلّم

٨٣ ب : - لأنّ رسول الله صلى الله عليه و سلم كان معلّم الخير.

٨٤ انظر : كشف الحفا، ج : ٢ ، ص : ٢٢ ، رقم الحديث : ١٥٧٦ ٨٤ ا : أن يكون

٨٥ ا : الخير

٨٦ ا : ب : يكذب

٨٧ سورة النحل (١٦) ، الآية : ١٠٥

٨٨ ا : سلف

٨٩ ب : - تلك

٩٠ ا : استيفاه

٩١ ح : الكذب

٩٢ سورة الفاتحة (١) ، الآية : ٦

جهة من الجهات. و قال : « مَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا هُوَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا إِنَّ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ »^{٩٣}.
و هو كلُّ صراطٍ يمشي عليه مظهر اسم من الأسماء الجزئية ، [٣١٦٧] فهو وإن كان منعماً عليه من
جهة ربه الخاص ، لكن عليه أثر غضب و ضلالة ببعض الوجوه. فالرسل و الورثة يدعون الخلق من
اسم الي اسم. مثلاً من الإسم المفضل إلى الإسم الهادي ، و من الإسم الجزئي إلى الإسم الكلّي.
فاطاعتهم و عدمها من أحوال أعيانهم الثابتة في الحضرة العلمية. فالكلّ يستمدّ من ربه الخاص
و يطلب منه المدد و العون و هو يرّبه و يعينه. و لا معنى لاسناد^{٩٤} إعانة الأشفياء إلى أكامل
الناس و هم السعداء ، فافهم.

ثمّ إنّ حضرة الشيخ لما تمكّن في قلعة ماغوسه جلس مجلس الوعظ ثلاث مرّات في جوامع^{٩٥}
ثلاثة بطلب أهاليها. ثمّ تركه و أخذ يعلّق شيئاً علي تلخيص المفتاح لبعض من قرأه عليه من
علماء القلعة. حتّى إذا بلغ الفلث و تركه و التّدرّس أيضاً^{٩٦}. و سببه أنّ والي قبرس ابن اليهودي
لما بلغه و هو في قلعة لفقوشه أنّ حضرة الشيخ يتلمّد منه بعض أئمة القلعة و خطبائها - و كان
رجلاً وهاماً جباناً- أرسل كتاباً خفيّةً إلى محمود أغا أمير الای الذي كان حضرة الشيخ يسكن في
داره أن امنع الشيخ من الدّرس من حيث لا يدري و فرق الطلبة حتّى لا يبلغ إلى الوزير تدرّسه
و جمعيّة الناس عنده فأصير عرضة للعتاب ، بل للعقاب. ففعل الأمير المذكور ما وصّي به والي
بما خفي [١٦٨] علي الشيخ طريقه و أصله. ثمّ لم يلبث الخنزير -اي والي- حتّى صودر و أحضر
إلى طرف السّلطان لبعض مظالم الناس ، فقتل قتل اليهودي في آخر الزّمان. و لم أر من أهل^{٩٧}
الغرض من أقبح و لو كان سلطاناً أو وزيراً أو والياً. تسأل الله تعالي أن يجعلنا من أهل الصّدق
و الصّفاء ، لا من أهل الأذى و الجفاء ، و يخرجنا من ظلمات التّدبير ، و يقيمنا في دائرة
التّسليم للتّقدير.

فاذا أنقشت هذا علي الصّحيفة الجنائبة فاستمع لما يتلي من الآيات الفرقانيّة لتزداد عبرةً
و بصيرةً وتذكّراً و تتسع خبرة و إحاطة وتفكّراً. و هو أنّه لما بلغني خبر نفي^{٩٨} حضرة الشيخ و أنا

٩٣ سورة هود (١١)، الآية : ٥٦

٩٤ : الفضل

٩٥ : + و

٩٦ : جامع

٩٧ : ح : هذه الكلمة من هنا إلى اخر الكتاب هكذا : ايض

٩٨ : + من

٩٩ : - خبر نفي

في بلدة بروسه^{١٠٠} ، وجدت خاطري قد تبع أثر الشيخ يقطع معه البوادي^{١٠١} و الصحاري ، و ينزل في منازل من حيث لا يدري الوري ، كما قال عليه السلام^{١٠٢} : « إِنَّ أَقْوَامًا خَلَفْنَا بِالْمَدِينَةِ مَا سَلَكْنَا شِعْبًا وَلَا وادياً إِلَّا وَهُمْ مَعَنَا حِسَّهُمُ الْعَذْر »^{١٠٣}. وقال الشاعر :

هواي مع الركب اليمانين مصعد جنيب و جثماني بمكة موثق

و قال المولي الجامي :

این قالب فرسوده کر از کوی تو دورست القلب علي بابك ليلاً و نهاراً

و لما انقضى بقية شوكال و ذو القعدة و دخل ذو الحجة ، و ازداد الجذب و الإلحذاب ، صممت عزم الزيارة و إلحاق الجسد بالروح ، فتفألت من المغنوي ف جاء هذا البيت :

ذره ذره (١٦٨) كاندرين ارض و سماست حبس خود را هر يكي چون كهر باست

ف عرفت أَنَّ التَّوَجُّهَ حق ، و الزيارة حاصلة إذا جاء الوقت. حتى^{١٠٤} إذا دخل المحرم أول السنة الثانية بعد المائة و الألف ، شرعت في التَّهَيُّؤَ لما قصدته ، فرأيت حضرة الشيخ في المنام ، فقال لي : الآن يلزم ترك التَّيَمُّم ، أي الضَّرْبُ في الأرض بمعنى السير و السفر كما ألهمت في المنام. فلما استيقظت^{١٠٥} انقطع عني الخيل و عري أفراس الصَّبي و الميل ، لكن غلب الإشتياق إلي اللقاء و الرؤية ، بحيث لم يبق لي قرار في دار.

فرأيت في أوائل شهر ربيع الأول من السنة المذكورة كأنني في الطريق علي قصد زيارة حضرة الشيخ. حتى وصلت إلي جسر في طرف منه وحل و بدا قاطع طريق لكنني جاوزت الوحل و لم يك القاطع يد علي بعون الله^{١٠٦} و حفظه و وصلت إلي حضرة الشيخ في ثلاثة أيام ، وهو في قرية في دار عجوز توقفت ابنتها فمضته إلي دارها و آوته في منزلها رعاية له و تسلياً بكلامه. و كأنني في يدي قطع الكاغد و قلماً ، فأخذ حضرة الشيخ القلم و قطه و كتب شيئاً علي القطع و مسحها بوجهه^{١٠٧} ، فسألت عنه و قلت : لِمَ فعلتم ذلك ؟ فقال : أشرت في هذه القطع إجمالاً إلي

١٠٠ و هي من أكبر مدن تركيا. تقع في غرب أناتولي. اتخذها العثمانيون عاصمة قبل استانبول. أنظر : قاصوس الأعلام، ج : ٢، ص : ١٢٩٥-١٢٩٦

١٠١ ب : البراري

١٠٢ ب : عدم.

١٠٣ أخرجه البخاري في كتاب الجهاد ٣٥ ، وفي المغازي ٨١ : و أبو داود في كتاب الجهاد ١٩ : و ابن ماجة في كتاب الجهاد ٦ : و ابن حنبل : ٣ / ١٠٣ ، ١٦٠ ، ١٨٢ ، ٢١٤ ، ٣٠٠ ، ٣٤١

١٠٤ ح : - حتى

١٠٥ ح : فاستيقظت

١٠٦ ب : + تعالي

١٠٧ ا : علي وجهه

ما قصد بي هؤلاء الناس من السوء فمسحتُ بالوجه ليكون حجّة عليهم عند الله^{١٠٨}. ثمّ قدّمت العجوز بين يديّ شيئاً من [١٦٩٩] النّقل ، ثمّ رجعت و وصلت إليّ مقامي في يوم واحد. فانتبهت وعرفت أنّ قد قرب السّفَر فاذا وارد من طرف حضرة الشيخ بمكتوب إليّ هذا الفقير. صورته هذا : بعد التّحيّة والتّسلّم عليكم. ألم بأنّ للمشتاق أن يشتاق إليّ اللّقاء والرّؤية^{١٠٩} ؟ وهل كان هكذا حال المشتاقين في السّابق ؟ وهل يكون هكذا حالهم في اللاحق ؟ هذا في طريق الإشتياق أيّها المشتاق من العجب العجائب عند المشتاقين من أولي الألباب. أبقاكم الله المحبّ المشتاق عليّ الإشتياق. فوا شوقاه للمشتاق شوقاً ، والسّلام. انتهى. وإمضاؤه هكذا : من الفقير الحقير الشيخ السّيّد عثمان عفي عنه. و عليّ ظهر المكتوب : إن شاء المولي يصل إليّ الشيخ إسماعيل^{١١٠} حقّي في محروسة بروسه. انتهى.

و كان وصول المكتوب إليّ في اليوم الرّابع من الشّهر المذكور و ورد أيضاً مكتوب إليّ أهل^{١١١} بيته في القسطنطينية. فيه أنّ ابنه الصّغير السّيّد مصطفى إن أراد المجيء إليّ هنا فليجيء بالشيخ إسماعيل البروسوي. فجاء إليّ بروسه امتثالاً للأمر.

فخرجنا منها يوم السّبت ، و هو السّابع من الشّهر المذكور ، ونحن خمسة أنفار : الفقير والسّيّد مصطفى - و هو ابن خمس عشرة - و عثمان دده و يعقوب دده و يحيي دده. أمّا عثمان فقد كان عند الفقير في الدّيار الرّوميّة ، فهاجر معي إليّ بلدة بروسه^{١١٢}. ثمّ كان عند [١٦٩٩] حضرة الشيخ مدّة. و كان في مكتوب الشيخ إشارة إليّ قدومه أيضاً. وأمّا يعقوب و يحيي فقد كانا عندي قبل الهجرة و بعدها.

فسلكتنا^{١١٣} مع الرّقعة سبيل أنطاليّه. لأنّ حضرة الشيخ كان قد أشار إليّ السّلك من هذا الطريق دون طريق قونية و قرامان الذي سلك هو منه لما أنّ الوقت كان وقت الشّتاء و كان الطريق الأوّل أسهل سلوكاً من الثّاني في الشّتاء. فسرنا في أوّل الزّمهرير و قاسينا شدائد الشّتاء في بعض الطريق. حتّى إذا وصلنا إليّ صحراء قصبة صندقلي^{١١٤} وجدنا الهواء هناك معتدلاً ، لا بارداً و لا حاراً.

١٠٨ ب : + تعالي

١٠٩ ب : - للمشتاق : -و الرّؤية

١١٠ ح : - إسماعيل

١١١ ا : - أهل

١١٢ ح : + ثمّ كان عند الفقير في الدّيار الرّوميّة ، فهاجر معي إليّ بلدة بروسه.

١١٣ ب : فسكتنا

١١٤ بلدة في غرب تركيا. ما بينها وبين آفيون قره حصار ٥٥ كم. أنظر : قاموس الأعلام ، ج : ٤ ، ص : ٢٩٦٧

فازداد الاعتدال بعدها في المنازل إلي أن دخلنا بلدة أَنْطَالِيَه^{١١٥} في اليوم الثامن عشر من يوم الخروج من بروسه. وهي يفتح الهمزة وسكون التَّوْن و اللّام بغير تشديد الياء المثناة ، بلدة كبيرة في ساحل البحر ، معتدلة الهواء في الشتاء ، ثقيلته في الصَّيف كقبرس. أكثر أهلها أهل الإنكار علي أرباب الباطن ، معروفون به مثل الإزْمِير و الإزْمِيد و البرُكي^{١١٦} و نحوها من أكثر بلاد أناطول إلي حدّ العرب و العجم. و ذلك لأنّ البقاع علي الإختلاف ، و إن كان الأرض كلّها حقيقة واحدة كالماء ، و لذا جاء^{١١٧} منه عذب فرات ، اكتسب العذوبة ١٧٠١ من البقعة الطيبة بعد التفاهة في نفسه ؛ ومنه ملح أجاج ، اكتسب الملوحة من البقعة السيّخة بعد الحلاوة في نفسه. ففي البقاع و الماء و الإنسان و العلم إختلاف كثير. قال تعالى : « وَ الْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبَاتَهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَ الَّذِي خَبَثَ لَآ يَخْرُجُ إِلَّا نَكِدًا^{١١٨} ».

و أري أن الهجرة إلي أرض كثر فيها أهل العلم النافع ، و الصّوفيّة العلماء^{١١٩} المحققون المؤدّبون كالواجب بالنسبة إلي طالب الحقّ. و هذا من المباحث العريضة ، فالنرجع إلي ما هو من السنّة^{١٢٠} بمنزلة القريضة.

و هو أنّا مكثنا فيها يومين ، فلم نجد السفينة للعبور إلي جانب قبرس. فلما انقطع الحيل بعد التفتيش التامّ ، دخلنا في سفينة صغيرة بإشارة محمّد خواجه الهبّاسي ، أصلح الله شأنه و صانه عمّا شأنه ، و كان رجلاً صالحاً ، صديقاً في قومه ، ابن وقته و يومه ، كما قال في المتنوي :

صوفى ابن الوقت باشد اى رقيق نيست فردا گفتن از شرط طريق

فسرنا يوما وليلة في البحر حتّي وصلنا إلي قلعة علاّتيه^{١٢١}. وهي قلعة قديمة كأنّها وكر

١١٥ و هي مدينة في ساحل الجنوبي لآناطولي. أنظر : معجم البلدان، ج : ١، ص : ٢٧٠ : قاموس الأعلام، ج : ١، ص : ٤٣٠

١١٦ ازميز: هي من أكبر مدن تركيا. تقع في غرب آناطولي ساحل بحر ايجه. أنظر : قاموس الأعلام، ج : ٢، ص : ٨٤٩-٨٥١

ازميد: مدينة تقع في الجنوب الشرقي لآستانبول ، و بينهما ٨٥ كم. و تقع في الشمال الشرقي لبروسه ، و بينهما ٩٦ كم. أنظر : قاموس الأعلام، ج : ٢، ص : ٨٤٧-٨٤٩
بركي: قصبة في غرب تركيا ، قريبة من ازميز. تقع في الشمال الشرقي ل اوده مش. أنظر : قاموس الأعلام، ج : ٢ ، ص : ١٢٨٥-١٢٨٦

١١٧ ب : - جاء .

١١٨ سورة الأعراف (٧) ، الآية : ٥٨

١١٩ ب : + بالله

١٢٠ ب : - إلي طالب الحقّ. و هذا من المباحث العريضة ، فلنرجع إلي ما هو من السنّة

١٢١ و هي مدينة في ساحل الجنوبي لتركيا. ويسمى الآن Alanya ، تقع في الجنوب الشرقي لآناطليه. و بينهما ١٤٠ كم. أنظر : قاموس الأعلام، ج : ٤، ص : ٣١٧٣

الباز الاشهب ، يحيط بها ثلاثة أسوار. الأسفل منها للسلطان علاء الدين السلجوقي^{١٢٢} المدفون في بلدة قونية ، فنسبت إليه. و مكثنا فيها تسعة أيام ، فلم نجد السفينة للعبور. و جلست فيها مجلس الوعظ مراراً بالتماس الناس. و كانوا من ١٢٧٠١ أحباء حضرة الشيخ ، بعضهم من الأذن و بعضهم من العين. و الأذن تعشق قبل العين أحياناً.

وشاورت علمائهم في أمر العبور و السفينة ، فأشاروا بالمكث و الترقب إلي أن يخرج الشتاء و يسكن غليان الدماء. قرأيت أن المدة قد طالت ، و أن الصبر قد عيل ، و أن القلب أفتي بالاستعجال و ترك القال و القيل. فاستخرنا الله تعالى و نحن خمسة ، قرأنا^{١٢٣} كلنا أن إشارة الله إلي السير من طرف البرّ دون الإقامة هناك. فاستكرينا إبلأ و سرتنا إلي قلعة ويران^{١٢٤}. و الطريق جبل كله. و أقمنا في ساحل القلعة في قصر قديم ، بناه السلطان علاء الدين السلجوقي. و أمطرت السماء مدة إقامتنا فيه ، و هي أسبوع. فوكف كل جانب منه ، فلم نجد ما نتحصن فيه. إذ كان المحلّ ما بين الجبلين لم يبق فيه أثر من دار ، وكأنّه ما سكن فيه ديار. و إنّما بقي منه اسم لا رسم و جسم ، وكأنّه مصداق قوله :

و بلدة ليس بها أنيس إلا اليعافير و إلا العيس

أو قوله :

كان لم يكن بين الحجون إلي الصفا أنيس و لم يسر بمكة سامر
وكان عندنا ما يكون غداً لنا أياماً حتّي جاء بعض أهل الجبال فأخبر أن السفينة لا توجد
في هذا الساحل إلا مرة أو مرتين في السنة. لأنّ لا عمارة هنا ، فلا تجيئ إلا للحمل^{١٢٥} أموال
التجّار في هذه الجبال ، و ذا يقع نادراً.

فساقنا من هنا سائق التقدير إلي القلعة المعمورة في آتامور^{١٢٦}. و هي قلعة معمور (١٧٨)
جدرانها^{١٢٧} لكن ليس بها إنس إلا جنتها و جانّها. و هي في مقابل جزيرة قبرس. وبينهما أزيد من
مائة ميل. فلم نجد فيها سفينة أيضاً. وفي بعيد منها دور متفرقة في سفح الجبل يسكن فيها
بعض الجبابرة ، فمن لم يشهد في عمره جمعة و لا جماعة ، و لم يحضر مجلس علم و عالم، و لم
يتل في كتاب الدهر غير آيات السرقة و القتل و النهب و العنف و الغضب و كسر الأعراض. فلم

١٢٢ و هو السلطان علاء الدين كيقياد ابن السلطان كيخسرو ابن السلطان قليج أرسلان ابن السلطان
سليمان بن قتلش السلجوقي ، صاحب الروم. كان في أيام دولته عدل و إنصاف في الجملة. مات في
سنة ٦٣٤ هـ و كانت دولة كيقياد ١٩ سنة. انظر : سير أعلام النبلاء، ج : ٢٣. ص : ٢٤

١٢٣ ب : وراينا

١٢٤ ح : ديران

١٢٥ ب : محمل

١٢٦ و هي مدينة في ساحل الجنوبي لآناطولي. انظر : قاموس الأعلام، ج : ١. ص : ٤٠٢

١٢٧ ب : جداراتها

يَرّ من هنا جنديّ إلاّ سلبوه ، ولا قاضي إلاّ صلبوه ، ولا شيخ إلاّ أخذوا إيريقه و خمرته وسبحته ، ولا فارس إلاّ طلبوا منه خُرجه و خُرجه و دابّته. ولذا انقطع أبناء السبيل عن طريقهم ، و صاروا بحيث لا يطير طائر من فوقهم خوفاً من احداقهم ، و لا ينزل وحشيّ يباحتهم محرّزاً من اوراقهم. وقد أخذوا تلك الخليفة من خنازير جبالهم و فورها فبقوا بمجرّد أسماء الناس و كناههم من غير أن يكون لهم الشريعة و العمل بأمورها.

و من ثمّ وصّانا العلانيّون بالملكث و ما رضوا بالحركة البريّة ، لكنّ التقدير ينقض التدبير. فلما مرّنا عليهم تعرّضوا لنا ، فحفظ الله عن كيدهم فسرنا ليلاً و نهراً خائفين^{١٢٨} لما قيل في حقّ أمثالهم : من لم يخف الله خف منه. فإنّ عدم الخوف من الله يوقع صاحبه في كلّ محذور و مكروه. وفي الحديث : « يأتي عليّ الناس زمان هم ذياب ، فمن لم يكن ذنباً أكلته الذياب »^{١٢٩} كما قال الموليّ الجامي :

شكل ايشان شكل انسان (٣١٧١) فعلشان فعل سبع

هم ذياب في ثياب أو ثياب في ذياب

و انتهى بنا الطريق إليّ نهاية ناحية أنامور ، فحططنا الرّحل في دار رجل فيها. و أقمنا هناك أكثر من شهر و جلين. إذ قد يتعرّض لنا بعض الأشراء ، فتارة يقولون في مواجهتنا : إنّ عندكم دنانير كثيرة. لأنّ شيخكم شيخ السلطان. و تارة : ماذا في هذا الخرج ؟ و لعله تحف القسطنطينيّة. و تارة : إنّ هذا -يشيرون إليّ هذا الفقير- قاضي لا شيخ و إنّما يستترّ بالشيوخوخة. فلما لم يكن لنا الحركة ، لا إقبالاً و لا إداراً أخذنا بالمدارات لما جاء : « داروا سفهاءكم »^{١٣٠} و أخذ منّ عندي يقرأ عليّ الدّرر و المختصر. و السكتي واحدة و الأشراء مجتمعون هناك في أكثر الأوقات. و كلّما جاء هذا تعبير ما في رؤياي من الوحل^{١٣١} و قاطع الطريق عند الجسر كما سبق. و كلّما تعبير ما فيها من ثلاثة أيّام ، قائتها تفصّلت إليّ ثلاثة أشهر.

و لعلّك تطعن لنا في الخوف و الإضطراب في هذه المدّة ، لما حكم عليك الجهل التّام. إذ لو ابتليت بمثل ما ابتليتنا ، لزال عنك توحيدك بالكلّيّة. و نحن بقينا في الخوف البشريّ و الإضطراب الإنسانيّ مدّة ما بقينا في الطريق ، لعدم أنسنا بمثل هذه الوحشة و عدم اعتيادنا بنحو هذه المحنة. لكنّ الله تعالى أرانا آياته في الأنفس و الآفاق ، و ربّانا بمظاهر الأسماء الجماليّة و الجلاليّة عليّ الإطلاق. و ما زال عنّا نظر التّوحيد في أفعاله تعالى ، و إنّ كلّنا أيسنا من (١٧٢)

١٢٨ ج : -خائفين

١٢٩ ذكره ابن الجوزي في الموضوعات ٣ : ٨٠ . و الألباني في سلسلة الأحاديث الضعيفة برقم : ٣٧

١٣٠ ١ : الوهل ٣١٣ : العجلوني ، كشف الحفا ، ج : ١ ، ص : ٤٨٠ ، رقم الحديث : ١٢٨٣

الوصول إلى حضرة الشيخ ، و قلنا مراراً : « مَتَى نَصْرُ اللَّهِ ؟ »^{١٣١} و ليتك رأيت أن بحر البلاء قد اشتدَّ و غلا ، و إنَّ فلك الوجود قد ارتفع علي كلِّ ذروة و علا . ماذا قلت حين « لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَجِمَ »^{١٣٢} ؟ فاسكت ، فإنَّ الأمر أخفي من أن يراه نظر العقل أو يشير إليه بَنان النُّقل .

و لما تمَّ ابتلاء الخوف و الإنتظار و بلغ الغاية ما هو أشدُّ علينا من عذاب النَّار إذا^{١٣٣} أنا رجل ببشْرنا بقدوم سفينة من السفائن^{١٣٤} التي تتردَّد^{١٣٥} إلى قبرس ، و ذلك إلى السَّاحل المعروف بقزل ليمان . فشددنا الرحل إليه ، و هو مسيرة نصف يوم من منزلنا . فأقمنا عند شط^{١٣٦} البحر أسبوعاً في خيمة تركيَّة . ينزل علينا المطر ليلاً و نهاراً و ليس بقرينا قرية أو ما يتحصَّن فيها من الغيران و نحوها ، و إنَّما أشخاص جبالية يتردَّدون إلى السفينة للبيع و الشراء .

ثمَّ لما دخلنا السفينة ذهب الملاح إلى جانب أنامور^{١٣٧} طمعاً^{١٣٨} في نول أموال تحمل إلى قبرس لما أرسل فيه بعض التجار خفية فخدعنا و مكثنا^{١٣٩} هنا ثانياً خمسة أيَّام إلى أن حمل تلك الأموال مثل الزبيب و السَّمْن و العسل و الجبن و نحوها .

فسار السفينة يوماً و ليلة ، فلم يمكن الخروج إلى السَّاحل المصمَّم ، و هو ساحل قلعة كِرنيه^{١٤٠} - بكسر الكاف و الراء و سكون النون - لعدم مساعدة الرِّيح . فانتهدت إلى ساحل يقرب قرية [٣١٧٢] يقال لها وأصليه - بمجرِّ الواو و كسر الصاد و سكون اللام^{١٤١} - فاكترينا منها إلى قلعة لُقَّقوشه التي يقيم والي قبرس فيها . و قد بلغ خبر قدومنا إلى حضرة الشيخ قبل وصولنا بشهر ، فأرسل بعض الأعيان إلى جميع سواحل قبرس باستقبالنا و إكرامنا في أيِّ ساحل وقع الخروج من البحر . لكنَّ العبد يريد ، والله يريد ، لا يكون إلا ما أراد الله . فأنه ما خرجنا إلا إلى برية ليس لها ساحل معروف ، و لهذا وقع الإكتراء إلى قلعة لُقَّقوشه . وسيجيء من الإبتلاآت^{١٤٢} ما يغنينيك إن كنت من طريق الفقراء و أهل الفناء ذاقهم عن الله تعالى .

١٣١ سورة البقرة (٢) ، الآية : ٢١٤

١٣٢ سورة هود (١١) ، الآية : ٤٣

١٣٣ ب : إذ

١٣٤ ا : السَّفاحل

١٣٥ ب : يتردَّد

١٣٦ ح : -شط

١٣٧ ا : اناطور

١٣٨ ب : طمع

١٣٩ ا : فمكثنا

١٤٠ وهي قلعة في ساحل الشمالي لجزيرة قبرس . انظر : قاموس الأعلام ، ج : ٥ ، ص : ٣٥٩٩

١٤١ ب : -مجرِّ الواو و كسر الصاد و سكون اللام

١٤٢ ب : الإبتلاء

ولما دخلنا قلعة لفقوشه ، نزلنا في بعض الرباط ، وكان قد نُبه صاحبه . فلما نظر إلي هينأتنا و سيادة ابن حضرة الشيخ عرف الحال و أخبر يواعظ جامع آياصوفيه المتقدم ذكره . و هو نقيب الأشراف السيّد محمد الشهير بدرويش أفندي من بخل صاحب التفسير الموسوم ببحر العلوم . حضرة الشيخ الكامل الفاضل الوارث الواقف علي السمرقندي^{١٢٣} المدفون في زينّه -بفتح الزاي و سكون الياء- بقرب قلعة سلفكه قدّس الله^{١٢٤} سرّه . فألح علينا بالتزول إلي داره ، فقمنا من الرباط و حططنا الرّحل في منزله . وكلّفني الوعظ ، فأخذت تفسير^{١٢٥} جدّه السمرقندي ونقلت منه قوله تعالى : « سَتَرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْأَقَاقِ وَ فِي أَنْفُسِهِمْ »^{١٢٦} إذ كان مراد الله (١٧٣) تعالى من السّفر إرثاء آياته المنتقشة^{١٢٧} في صحائف الأكوان ، و تعليم أسرار حروفه و كلماته المكتوبة علي رقّ الأعيان ، و تربية الوجود بيد جماله و جلاله ، و تخليص القلب من وهم الكون و خياله ، و توفيق المهاجرة من دار إلي دار ، ليحصل التّرقّي بحسن الجوار . وحين استعجلنا الوقت فإنّ السّكون في الطّريق من أسباب الفرة . عملنا بقول بعض السّلف : في الحركات البركات . وكفي مؤنة الطّريق حضرة نقيب الأشراف واستصحب بنا رجال أخلاء أدلاء ، و زال الوحشة المتقدّمة ، و حصل الأنس الكلّي . وهكذا حال العشاق عند^{١٢٨} قرب دار المعشوق . قال المولي الجامي :

نسيم الصّبح زُر مني ربي لمجد و قبلها كنه بوى دوست مى آيد ازان پاكيژه منزلها

فرحلنا من قلعة لفقوشه بعد يومين وأخذنا في السّير حتّي انتهينا في نصف الطّريق إلي قرية فيها ضيعة معمورة لمحمود أغا السابق ذكره . فأضافنا من فيها من الخدّام ، و بتنا تلك الليلة هناك . و حين تبدّي تباشير الصّبح ، و آفل لمجوم الخيال ، و طلع شمس العيان ، و اضمحلّ دُجي الأحوال رأينا أنّ المقام هناك أكثر من هذا إتلاف لتقد الوقت و إسراف للعمر في غير الطلب البحت علي نفسه فليبيك من ضاع عمره . فتودينا أن عجلوا بالرحيل ، فإنّ الحبيب منتظر بكم ، فقوموا (١٧٣) إلي رؤية ربّكم ، فأسرعنا في المسير^{١٢٩} .

و كان العين في تطلّبتنا و تحسّس أخبارنا . فلما رأنا^{١٣٠} تقدّمنا أعلاماً للمقدوم ، فاذا وجوه

١٢٣ و هو علي بن يحيى ، علاء الدين السمرقندي ، ثم القرمانى . مفسر ، فقيه ، منطقي من علماء الحنفية . نزل ببلارنده من بلاد قرمان ، و تتلمذ لعلاء الدين البخاري . و توفي نحو ٨٨٠ هـ / ١٤٧٥ م . أنظر : الزركلي ، الأعلام ، ج : ٥ ، ص : ٣٢ : معجم المؤلفين ، ج : ٧ ، ص : ٢٦١

١٢٤ ب : + تعالى

١٢٥ ا : تفسيره

١٢٦ سورة فصلت (٤١) ، الآية : ٥٣

١٢٧ ح : المنتقشة

١٢٨ ح : + دار

١٢٩ ا : المسيرة

١٣٠ ا : وانا

القوم قد استقبلوا ركبانا و رجالاً. و لم يبق في القلعة أحد إلا خرج إلي خارجها استقبالا و تعظيماً لحضرة الشيخ. فان الشرف كله له و نحن عبيده. فدخلنا من باب قلعة ماغوسه مع الفرسان و المشاة ، حتي إذا وصلنا إلي الدار التي يسكن فيها حضرة الشيخ ، تقدمنا ابنه السيد مصطفى و نحن علي اثره.

فلما دخلنا البيت إذا حضرة الشيخ بخلعة بيضاء ، و لحية بيضاء ، و بوجه يفيض منه نور إلهي من رآه ذكر الله^{١٥١} ، و بجبين منير يلمع منه نور العرش ، و بحاجبين كأنهما قوسان لعالمي الوجوب و الإمكان ، و يعينين كأنهما الشمس و القمر تزهزان ، و بأنف يستنشق به نفس الرحمن ، و بأذنين يسمع بهما صرير القلم الأعلي ، و بشفتين يتكلم بهما مع المولي ، و يصدر منشرح شرحه الله الكريم ، و بقلب منفسح في زاوية منه العرش العظيم ، و بيدين فيهما الأولي و الأخرى ، و الجمال و الجلال ، و برجلين^{١٥٢} بهما^{١٥٣} خطا الخطوتين اللتين دونهما الوصال.

فقام يدعو و البيت غاص بالقوم. فلما أتني علي آخره^{١٥٤} تشرقتنا بتقبيل الذيل. و العيد عيد اليوم. فسأل الخواطر و أطعم الحضار بما وجد عنده من الفتوح الملك الفقار. و جامل في المعاملة و تكلم^(١٧٤) بالجميل. حتي قال مخاطباً للفقير : يا إسماعيل رأيتك^{١٥٥} هذه الليلة في المنام و عالم المثل و الخيال و أنت تقرأ القرآن في محل مرتفع بصوت عال. ثم قال : انو الإقامة و كن لنا إماماً بعد الآن في الصلوات الخمس ، و اتل بعد الفجر و العشاء « آمن الرسول »^{١٥٦} ، و بعد الظهر آخر سورة الحشر ، و بعد العصر قوله تعالى : « إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزُلًا »^{١٥٧} إلي آخر السورة. ثم قال ملاطفاً : إمامنا بيننا كنون لنا. قلت : أنا راضر بأن أكون نوناً ، فافهم.

و عيّن لي مكاناً في بيته الشريف ، و أرخى سجاقاً علي طرف معتكفي ليكون أجمع للقلب و أنسب للحضور. و مسح يده وقال : أنت ابني الخاص. ثم دعا و قال : جعل الله قلبك مورد العلوم الإلهية النافعة و بدئك مورد الأعمال التشريعية الصالحة. ثم قال : لم يقع في خاطري من الخلفاء غيرك. وفي سفرك هذا إشارة إلي النسب المعنوي و الإرث المحمدي. ولو لم يبذر الله^{١٥٨}

١٥١ ب : + تعالى

١٥٢ ا : رجلا

١٥٣ ب : - بهما

١٥٤ ا : اخر

١٥٥ ح : وايتك

١٥٦ سورة البقرة (٢) ، الأيتان : ٢٨٥ ، ٢٨٦

١٥٧ سورة الكهف (١٨) ، الآية : ٧-١٠

١٥٨ ب : + تعالى

في حقك بذر السعادة في الأزل ، لما كان ما كان. فأقم هناك إلي أن يبلغ الكتاب أجله.
ثم قال : إن الله تعالى لما أتم أمر إبراهيم عليه السلام^{١٣٧} أهلك غرود ، وكذا لما أتم أمر
نبينا صلى الله عليه وسلم^{١٣٨} أهلك أبا جهل. وإني قد كان لي بقية عقدة حلها الله^{١٣٩} بهذا السفر.
فأشار إلي حال الجنيد مع الخراساني^{١٤٠}. (٣١٧٤) وإني أنظر إلي ما فتح الله علي في هذا السفر.
وأما الوزير وغيره فلا نظر لي إليهم أصلاً. فإن كل ابتلاء إنما يصل من الله^{١٤١} ، والموحد
الحقيقي لا ينظر إلي الواسطة. وأدعوا الآن للوزير ابن كويريلي في السر والعلانية حتي في
التهجد بخصوص اسمه وإن كان هو قد ثفاني إلي هنا. فإن الله تعالى قد أيد به دينه. وفي
الحديث : « إن الله ليؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر »^{١٤٢}. والوزير المذكور وإن لم يكن له فجور
صوري لكن له فجور^{١٤٣} معنوي. قال : قدر العطية في الآخرة بقدر البلية في الدنيا. قال : إن سيدنا
علياً رضي الله عنه^{١٤٤} أوصي ابنه الحسن والحسين رضي الله عنهما^{١٤٥} بأن لا يتعرضا لقاتله. وهو
ابن الملجم. فكيف نتعرض لمن قصدنا بسوء. وطريق الأنبياء مسلك الإبتلاء. فمن دخل تلك
الطريق فقد سلك مسلك الأنبياء.

قال : قوله تعالى : « لا إله إلا هو العزيز الحكيم »^{١٤٦} راجع إلي الله تعالى ؛ وقوله تعالى :
« إن الدين عند الله الإسلام »^{١٤٧} راجع إلي العبد. فعلي العبد أن يستسلم لقضاء ربه.
ثم قال : إني شاكر من هذه البلدة وراض عن أهلها ، فأنهم جاملونني في المعاملة. ولو أذن

١٥٩ : أ : عم.

١٦٠ : أ : صلعم ؛ ب : صلى الله تعالى عليه وسلم

١٦١ : ب : + تعالى

١٦٢ : هو الجنيد بن محمد بن الجنيد البغدادي ، أبو القاسم. مولده ومنشأه ووفاته ببغداد. ولد سنة نيف
وعشرين ومائتين ، وتفقه علي أبي ثور ، وسمع من السري السقطي وصحبه. وصحب أيضاً
الحارث المحاسبي وأبا حمزة البغدادي وأتقن العلم ، ثم أقبل علي شأنه. وهو شيخ الصوفية وأول
من تكلم في علم التوحيد ببغداد. توفي سنة ٢٩٧هـ / ٩١٠م. أنظر : الزركلي، الأعلام ، ج : ٢ ،
ص : ١٤١ ؛ سير أعلام النبلاء ، ج : ١٤ ، ص : ٦٦-٧٠

والخراساني هو أبو حمزة الخراساني (توفي ٢٩٠هـ / ٩٠٣م) كان أصله من نيسابور صحب مشايخ
بغداد. وهو من أقران الجنيد والحرّاز وأبي تراب النخشي. وكان من أفني المشايخ وأروعهم.
أنظر : طبقات الصوفية ، ص : ٣٢٦-٣٢٨ ؛ الرسالة القشيرية ، ص : ٤٠٩

١٦٣ : أخرجه البخاري في كتاب الجهاد ١٨٢ ، وفي المغازي ٣٨ ، وفي القدر ٥ ؛ ومسلم في كتاب الإيمان ١٧٨ ؛
وابن ماجة في كتاب الفتن ٣٥ ؛ والدارمي في كتاب السير ٧٣ ؛ وابن حنبل : ٢ / ٣٠٩ ، ٤٥ / ٥ .

١٦٤ : ب : -صوري لكن له فجور

١٦٥ : أ ، ب ، ح : رض

١٦٦ : أ ، ب ، ح : رض

١٦٧ : سورة آل عمران (٣) ، الآية ٦ ، ١٨

١٦٨ : سورة آل عمران (٣) ، الآية ١٩

الله لي لاخترت هذه ، طلباً للسلامة لقلّة النَّاسِ والإختلاط والألفة. وأما القسطنطينيّة فعلي خلافتها. ثمّ قال : امدح بقصيدة هذه الجزيرة وقلاعها وأهاليها. (١٧٥) فانك محمودنا في النّظم كمحمود أفتاده البروسوي^{١٦٩}. فانظم^{١٧٠} و امدح و انشأ و حرّر و احترز عن شهوة الكلام. فنظمت قصيدة تشتمل علي أكثر من ستين بيتاً ، فجاءت مقبولة مرغوبة عنده و عند الأهالي.

قال : قد كان لنا معك في السّنة السّابقة تصميم الحجّ في هذه السّنة و زيارة مرقد الإمام الأعظم رحمه الله تعالى^{١٧١} في بغداد^{١٧٢}. لكن الله صرفنا عن ذلك و جعل السّير و السّفر إلي قلعة ماغوسه وهو أحبّ ، لأنّه كان من عند الله و بارادته لا من عندنا و بارادتنا. و ما دبر الله لعبده خير ممّا دبره هو لنفسه.

أقول : نظيره ما أخبر الشّيخ أبو عبد الله محمّد بن علي التّرمذي الحكيم^{١٧٣} عن نفسه حيث قال قدّس سرّه لقد مرضت في سالف أيّامي مرضة. فلما شفاني الله تعالى منها مثلت نفسي بين ما دبر الله لي من هذه العلّة في مقدار هذه المدة وبين عبادة الثّققلين في مقدار أيّام علّتي. فقلت : لو خيّرت بين هذه العلّة و بين أن يكون لي عبادة الثّققلين في مقدار مدّتها إلي أيّهما تميل إختياراً ؟ فصحّ عزمي و دام يقيني و وقعت بصيرتي علي أنّ مختار الله تعالى أكثر شرفاً و أعظم خطراً و أنفع عاقبة. وهي العلّة التي دبرها لي. و لا شوب فيه إذ كان فعله فشتان بين فعله بك لتنجو به

١٦٩ و هو محمد محي الدين أفتاده البروسوي، ولد بپروسه سنة ٨٩٥هـ / ١٤٩٠م. كان من مشايخ الطريقة الجلوتية. وانتسب إلي خضر ده ده في شبّته ، و استفاض بعد وفاة شيخه من روحانية الشّيخ الأكبر محي الدين العربي بالطريق الأريسية. عاش ٩٣ سنة و توفي سنة ٩٨٨هـ / ١٥٨٠م.
و محمود أفتاده: هو الشّيخ عزيز محمود هدايي التّوجّحصاري الأسكداري، من خلفاء الشّيخ أفتاده. أكمل العلم الظاهر ، ثم بعد وظائف مختلفة أصبح قاضي بروسه. ثم ترك القضاء و انتسب إلي الشّيخ محي الدين أفتاده. جا إلي إستانبول بعد وفاة شيخه و وطن في أسكدار. و أرشد الحلق و الأمراء. و توفي سنة ١٠٣٨هـ / ١٦٢٣م. أنظر :

H.Kâmil Yılmaz, *Azîz Mahmûd Hüdâyî ve Celvetiyye Tarîkatı*, İstanbul 1982

ب : و انظم ١٧٠

ب : +تعالی ١٧١

و هو التّعمان الثابت ، التّيمي بالولاء ، الكوفي ، أبو حنيفة (٨٠٠-١٥٠هـ / ٦٩٩-٧٦٧م) إمام الحنفيّة. الفقيه المجتهد المحقق ، أحد الأئمة الأربعة عند أهل السنة. ولد و نشأ بكوفة. و أرادته عمر بن هبيرة علي القضاء ، فامتنع ووعا. و أرادته المنصور العبّاسي بعد ذلك علي القضاء ببغداد ، فأبى. فحبسه إلي أن مات. أنظر: الزركلي، الأعلام، ج: ٨، ص: ٣٦؛ سير أعلام النبلاء، ج: ٦، ص: ٣٩٠

١٧٢ و هي عاصمة العراق. يجري نهر دجلة من وسطه. كان أول من مصّرها و جعلها مدينة أبو جعفر المنصور بالله العبّاسي ثاني الخلفاء العبّاسيين. أنظر : معجم البلدان، ج : ١، ص : ٤٥٦-٤٦٧ ؛ قاموس الأعلام، ج : ٢، ص : ١٣٢٦-١٣٢٧

١٧٣ هو الإمام ، الحافظ ، العارف ، الزاهد ، أبو عبد الله محمد بن علي بن الحسن بن بشر ، الحكيم الترمذي. نفي من ترمذ بسبب بعض تصنيفاته ، و كان ذا رحلة و معرفة ، و له تصنيفات و فضائل. و توفي نحو ٩٣٢هـ / ٩٣٢م. أنظر : الزركلي ، الأعلام ، ج : ٦ ، ص : ٢٧٢ ؛ سير أعلام النبلاء ، ج : ١٣ ، ص : ٤٣٩-٤٤٢

و بين فعلك لتنجو به. فلما رأيت (٣١٧٥) هذا دق في عيني عبادة الثقلين مقدار تلك المدة في جنب ما آتاني الله. فصارت العلة عندي نعمة ، و صارت النعمة منة ، و صارت المنة أملاً ، و صار الأمل عطفاً. فقلت في نفسي بهذا كانوا يستمرون في البلاء علي طيب النفوس مع الحق. و بهذا الذي انكشف كانوا يفرحون بالبلاء. انتهى.

و أذن حضرة الشيخ في الإقطار ثلاثة أيام رعاية لحاطر صاحب الدار أمير الای. وكان رجلاً خلوقاً جواداً مضيافاً. فامتثلت لما رأيت أن تدبيره أحق أن يتبع به. إذ المرید من لا إرادة له. قال : كن هابلياً و لا تكن قابلياً. فان طريق هابيل طريق الإستسلام ، و طريق قابيل طريق التعرض لما به سخط الملك العلام.

و سأل حضرة الشيخ ولده^{١٧٤} السيد مصطفى هل بلغ خبر عن ابن أخيه السيد محمد الذي كان يتلمذ من خليفته الشيخ حسين في مصر المحروسة. فأفاد أنه نعم عليه. فقال : « إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ »^{١٧٥}. ثم رفع يديه وقال : رضاء لله القاتحة. ثم قال حكاية عن الشيخ الأكبر^{١٧٦} قدس سره الأطهر أنه قال : من أصابته مصيبة فاسترجع و لم يضطرب كان في مرتبة قوله : « لم يلد و لم يولد و لم يكن له كفواً أحد »^{١٧٧} يعني أن الله تعالى ليس له القيود و الإضافات و العلاقات ، فكذا لهذا العبد المستسلم المسترجع. إذ لو كان له شيء من ذلك لوقع في التألم. (١٧٦) فعدم تألمه دال على تجرده التام و انقطاعه الكامل.

قال حضرة الشيخ : أنا إن مت قريباً من هذه الأيام فلتكن أنت شيخ ابني هذا إشارة إلى السيد مصطفى. ثم قال لي : هل^{١٧٨} قبلت ؟ فتبسمت فأشار بالقبول ، لأنه جد. فقلت : قبلت نفسك النفيس. ثم قال لابنه : هل قبلت هذا مقامي ؟ مشيراً إلي هذا الفقير. فان فيه نوراً من نور الله تعالى. فقال : قبلت. فقال حضرة الشيخ : فقم و قبل يده ، فجاء قصافحننا. و هذا من جملة كرامات حضرة الشيخ ، و ذلك لأن ابنه المذكور قال في الطريق معجباً و غروراً : أنتم كلکم خدام أبي. و من كان خادماً أبي كان خادمي. فقلت : الخادم أجير و نحن لمجتهد أن نصير عبداً حقاً.

١٧٤ ح ١ - ولده

١٧٥ سورة البقرة (٢)، الآية : ١٥٦

١٧٦ و هو محمد بن علي بن محمد ابن العربي ، أبو بكر الخافقي الطائي الأندلسي المعروف بمحيي الدين بن عربي ، الملقب بالشيخ الأكبر. ولد في مرسية بالأندلس و انتقل إلى إشبيلية. و قام برحلة - فزار الشام و بلاد الروم و العراق و الحجاز. و استقر في دمشق ، فترفي فيها. و هو قدوة القائلين بوحدة الوجود. له نحو أربعمئة كتاب و رسالة. أنظر : الزركلي ، الأعلام ، ج : ٦ ، ص : ٢٨١

١٧٧ سورة الإخلاص (١١٢)، الأيتان : ٢ ، ٤

١٧٨ ب : - هل

ثم قال حضرة الشيخ مخاطباً لابنه : أنا آذيتك كثيراً. فهل جعلته لي في حل ؟ قال : نعم. فقال : قد جعلت حق الأبوة في حل. ثم التفت إلي هذا الفقير فقال : إن أنت قد تأذيت مني هل أحلته لي ؟ فقلت : نعم. فقال بهذه العبارة^{١٧٩} التركية : اتالق حقني بن دخي سكا حلال ادم. ثم قال لابنه مشيراً إلي الفقير : إن هذا كبيرك^{١٨٠} ، لأنه من النسب المعنوي.

و كلف حضرة الشيخ يوماً قراءة إلهي من^{١٨١} الإلهيات الهدائية. و هو قوله بالتركي : لطف ايليوب يركز نظر ايلرسه كرسى سلطانغز كرسى دكل عرشدن دخي عالي اوله عنواغز^{١٨٢} فقرأته بمقامه الذي هو صبا. ثم قال : اختتم (٣١٧٦) المجلس بالآيات اليوسفية التي قرأتها أمس. فتلوت من قوله تعالى : « وَ اسْتَلِ الْقُرْآنَ » الآية إلي قوله : « سَوْفَ أَسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّي إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ »^{١٨٣}. فأخذ حضرة الشيخ يبكي و أبكاني و أبكي الحاضرين. ثم دعا فقال : جعل الله تعالى سلطان الإسلام معموراً و معمرأ ، و عسكر الإسلام منصوراً و مظفراً ، و كما أنه جعل آخر فراق يعقوب الوصال ، جعل آخر فرقتنا أيضاً كذلك ، وجعلنا مسرورين في الدنيا و الآخرة ، و لا يضلنا عن طريق رضاه ، الفاتحة.

ثم أخذ بيدي و دعا لي^{١٨٤} خاصة حتي قال حشرک الله^{١٨٥} مع يعقوب و يوسف و أوصلك إلي نور سره. ثم قال : هذا ابتلاء من الله ، و أن الله يجوع بعض عباده ليبيكي. وإن ارتباطك بهذا السر الإلهي ألحقك بنا في هذا المحل.

قال : إن الله^{١٨٦} منذ ما فتح علي هذه الطريق و أذاقني حلاوة مشربها خمس و ثلاثون أو ست و ثلاثون سنة ، فجميع ما فتح علي في هذه المدة قد أفرغه الله^{١٨٧} في صورة بعد القدوم إلي ماغوسه لم تكن قبله. و لا يمكن عنها البيان كما لا يمكن أن يتعلّق بها فهم الإنسان.

قال : اذهبوا بطريق التفرج إلي جانب القلعة الماغوسية مع ابني و الصوفية الحاضرين. فأشرت بالإمتناع خوفاً من أن يكون ذلك من قبيل الإمتحان فقال : لا تذهب لنفسك و اذهب لأجلي و ابصر آيات الله كما قال تعالى : « سُرِّيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْأَقَانِي وَ فِي أَنْفُسِهِمْ »^{١٨٨} فامتثلت أمره المطاع (١٧٧) و حصل لي من ذلك التنزه حظّ عظيم بسبب نفسه. وكان من عادته الإذن

١٧٩ ح : العبارة

١٨٠ ح : كبيرك

١٨١ ا : إلي

١٨٢ كليات حضرت هدايي. ص : ٧٨

١٨٣ سورة يوسف (١٢)، الآيات : ٨٢ - ٩٨

١٨٤ ح : دعائي

١٨٥ ب : + تعالى

١٨٦ سورة فصلت (٤١)، الآية : ٥٣

للخروج في كلِّ أسبوع يومين. يوم الثلاثاء الذي هو يوم البطالة بالإتفاق من المتأخرين و يوم الجمعة بعد الصلوة.

قال : خلفائي كثيرون ، لكن لم أجد المجذاب قلبي إلي من سواك. ولذا أشرت لك بالقدوم وعينت لك خدمة الإمامة. فأنت ولدي الخاص ، وفيك آيات الله البينة ، و لي حظٌّ من تلاوتك عظيم.

قال : قد أشير إليّ في القسطنطينية أنَّ الوزير في تدبير نفبي و اقصائي إلي هذه الجزيرة. لكنني استخرت الله فأشير إليّ بالثبات دون الحركة ، فكان^{١٨٧} ما كان. فنحن الآن كالجنين في بطن الأم ، و ليس في يدنا الدخول و الخروج. قال : كلُّما أرادني الله بخير ابتلاتني بمكروه في الظاهر. و الأسرار المنكشفة لي قبل هذا السفر القبرسي كانت بمنزلة المقدمات بالنسبة إليّ ما انكشف بعده. و الله يبتلي بعض عباده بمثل هذا^{١٨٨} الإبتلاء إلي آخر العمر. و كانت عادة الله معي هكذا من أوائل حالي. و أنا راضٍ عنه علي كلِّ حال. و أمّا قوله تعالى : «وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ»^{١٨٩} فقد عصمني منهم بفضلته حيث لم يقدروا علي اصابة سوء بجسدي. قال : إنَّ مخلصي فضلي ، قد لقّني به شيخي. قلت : إنَّ مخلصي حقّي ، قد استفدته أيضاً من جنابكم. و قد ذكرته سابقاً. قال : مخلص حقّي يكر لم يتلقّب به أحد قبلك. و لو لم يرد الله بك خيراً لما لقّبتك به.

و بدأ اليوم ١٣١٧٧ هـ سليم^{١٩٠} من حضرة الشيخ و هو يوم الأربعاء ، سادس جمادي الآخرة من سنة اثنتين و مائة و ألف ، فأقرأه حروف التهجّي. ثمّ دعا فقال كشف الله تعالي وفتح و أعطي العلم النافع و العمل الصالح ، و غفر لنا و لوالدينا و لجميع^{١٩١} الماضين من أمة محمد عليه الصلوة و السلام و ختم عاقبتنا بالخير ، الفاتحة.

و سليم هو العبد الحبشي الذي عيّنه صاحب الدار محمود آغا لخدمة حضرة الشيخ و كذا أقرأ يحيي دده درساً من المختصر تبركاً و يعقوب دده من بعض الكتب التركيّة و عثمان دده من التفسير. و دعا لكل منهم.

قال : أري موتاً قريباً. فإنَّ رسول الله صلى الله عليه و سلّم^{١٩٢} عاش بعد ظهور^{١٩٣} الفتح المطلق كما نطق به سورة النصر سنتين. و إنَّ الله تعالي كما أظهر الفتح المطلق في الجهاد الصوريّ

١٨٧ ح : فكا

١٨٨ ا : هذه

١٨٩ سورة المائدة (٥)، الآية : ٦٧

١٩٠ ح : - سليم

١٩١ ا ، ح : جميع

١٩٢ ا : صلعم ؛ ب : صلى الله تعالى عليه و سلّم

١٩٣ ب : ظهر

في هذه السَّنة. وهي السَّنة الثَّانية بعد المائة الأولى من الألف الثَّاني بفتح قلعة بلغراد^{١٩٤} و ما يتبعها^{١٩٥} من القلاع و الحصون الكثيرة^{١٩٦} التي سخرها الله تعالى لأهل الإسلام في أربعين يوماً. وقد كان يستبعد ذلك التَّسخير في سنين^{١٩٧} بالنسبة إلي ضعف الحال و غالب السَّنة الإلهية. فكنا أظهر الفتح المطلق في باطني في هذه السَّنة بحيث سخر لي جميع القوي الطَّبيعية و النَّفسانية. و قد بقي للوصول إلي ثلاث وستين سنة - أي إلي كمالها ، و هي سن النَّبي عليه السَّلام^{١٩٨} - سنتان (١٧٨) من العمر. و العلم عند الله تعالى. و لا نظر لي إلي موت و لا إلي حيوة. وإنما أرتقب ما يتوارد علي الخاطر. فبأي شيء استعملني فأنا له منقاد^{١٩٩} مستسلم.

قال : و قد كان يخطر ببالي موتي في الغربة ، وأسئل الله^{٢٠٠} ذلك. فإن لي فيه فائدة. ألا تري أن الله تعالى أخرجني من القسطنطينية ، فقطع عني كل نسبة و قيد كان قبل ذلك^{٢٠١}. و إنَّ الوزير قد دعوت له كثيراً بحيث ما دعوت لغيره من الوزراء مثله. و قد بشرت له بالوزارة. ثم إنه قد فعل في حقِّي ما فعل^{٢٠٢} ، و إنما يفعل الله ما يشاء. ففيه زيادة تحجريد و تفريد لي عن كل ملاحظة و قيد.

قال : لا تكونوا في طلب الرِّواح من هنا أي عودكم إلي مقامكم و الزموا حكم الوقت و انتظروا أمر الله تعالى. أقول : ثم ورد علي مكاتيب من بروسه ، فقال حضرة الشَّيخ : هل فيها شيء موحش ؟ قلت : لا ، إلا أنهم كتبوا كذا و كذا ، و استعجلوا قدومي إليهم. قال : علي ماذا تجد قلبك ؟ قلت : قد قطعت العلاقة منهم حين خرجت و ليس عندي إلا المقام عندكم إلا أن يقع في قلبكم الشَّريف خلاقه. قال : استخر الله^{٢٠٣} ثلاث ليالٍ ، فانظر ماذا تري. فاستخرت الله^{٢٠٤} فأشير إلي بالعود ، لكن لم أخبر به الشَّيخ. لأنَّه لم يسئل قط. بل لما مضى ثلاثة أيَّام من القصَّة أرسلني مع ابنه و الصَّوفيَّة الذين عنده و^{٢٠٥} بعض أحبائه إلي جانب القلعة (١٧٨) بطريق التَّنزه

١٩٤ و هي عاصمة يوغوسلافيا الجديد. فتحها السلطان القانوني سنة ٩٢٧هـ في عهد العثمانيين. ثم بعد استيلائها و استردادها مرات ، سلَّم إلي الصربيين سنة ١٢٨٤هـ/١٨٦٧م. أنظر : قاموس الأعلام ، ج : ٢ ، ص : ١٣٤٧

١٩٥ ١ : بينهما

١٩٦ ١ : الكبيرة

١٩٧ ب : سنتين

١٩٨ ب : عم.

١٩٩ ب : و

٢٠٠ ب : + تعالى

٢٠١ ح : قبل كان

٢٠٢ ١ : ح - في حقِّي ما فعل

٢٠٣ ١ : ح - و

كما هو عادته^{٢٠٤} القديمة. فشاوور مع بعض أهل الخبرة ، فقالوا^{٢٠٥} : إن كان لابد من عوده فالوقت وقته. فإنه بعد أيام يجري في البحر سفائن أهل الحرب فيشكل العبور.

ثم لما عدنا بعد العصر إلي مجلسه خاطبني فقال : كنت أصمّ مكثك هنا^{٢٠٦} إلي ما بعد عيد الفطر. لكنّه يشكل حال البحر حينئذ ، فأذنت لك في العود إلي بروسه. و كان اليوم يوم الثلاثاء علي أن يكون الخروج يوم الإثنين ، و دعا مرتين حتّي رقى الفؤاد و ازورق العينان. وقال : اذهب من طرف قرامان وقونيه ، و زر مراقد الأولياء ليحصل الأُنس و تنوّر القلب. فإذا وصلت إلي بروسه و تنفّست أيّاماً فاذهب مع مكاتبيبي إلي القسطنطينيّة.

قلت : أنا أُرَجِّع خدمتكم. فاذهب أولاً إلي القسطنطينيّة ، ثمّ أعود إلي بروسه. فسرّ حضرة الشيخ من تقديم خدمته و قال : إذا وصلت إليها باذن الله تعالى فأصلح كلّ ما يحتاج إلي الإصلاح ممّا يتعلّق بنا في الداخل و الخارج. وكن وكيللي مطلقاً. فافعل ما تري كما قيل : أرسل الحكيم و لا توص. ثمّ سلّم إلي بعض الهدايا لأهل بيته.

وكان مدّة الإقامة عند حضرة الشيخ سبعة عشر يوماً. و كان قد عيّن يوم الإثنين للخروج لكنّه نسخه فأخّره إلي يوم السبت بحسب المصلحة . لأنّ الله يارك فيه و في يوم الخميس لكونهما طرفي (١٧٩) يوم الجمعة الشّريف. فلمّا كان ذلك اليوم ختمت سورة يوسف في صلوة الصّبح و مكثنا إلي أن صلّينا^{٢٠٧} الإِشراق. ثمّ دعا حضرة الشيخ دعاءً جامعاً وفيه قوله : « أَللّهُمَّ أَنْتَ الصّاحِبُ فِي السَّفَرِ وَ الْخَلِيفَةُ فِي الْأَهْلِ »^{٢٠٨} و قوله : « قَالَلَهُ خَيْرٌ حَاقِظًا وَ هُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ »^{٢٠٩} و غير ذلك. فقيلت يده الشّريفة. فأشار إلي ولده السيّد مصطفى بالتشجيع. فخرجت من عنده و أنا أقول :

مدّت صحبت تو عمر گرانگاہه ماست آه ازين عمر گرانگاہه كه بس کوتاهست

و أقول :

درد اگر اينست کز هجرت من^{٢١٠} دلخسته راست نيست غير جانسپاري چاره و درمان من و خرج السيّد مصطفى و أمير الاي محمود اغا و ابنه مع أتباعه الكثيرة و غيرهم من

٢٠٤ : ١ : عادة

٢٠٥ : ب : فقد

٢٠٦ : ا : هناك ؛ ح : هذا

٢٠٧ : ا : يصلينا

٢٠٨ : رواه أبو داود في كتاب الجهاد ٧٢، و الترمذي في كتاب الدّعوات ٤٦، ٤١، و النسائي في كتاب الإستعاذة ٤٣، و ابن حنبل ٢٥٦/١، ٣٠٠، ١٤٤/٢، ١٥٠، ١٤٣٣، ٤٠١، ٨٣/٥

٢٠٩ : سورة يوسف (١٢)، الآية : ٦٤

٢١٠ : ح : - من

الأجانب. فشيّعونا إلي أن خرجنا من قلعة ماغوسه. فلما كنّا وراء التربة الخارجة منها ودّعناهم^{٢١١} بعد الدّعاء مع يعقوب دده و يحيي دده. و بقي ابن حضرة الشيخ عنده ، و كذا عثمان دده و علي دده. و كان اليوم السادس عشر من جمادي الآخرة من سنة اثنتين^{٢١٢} و مائة و ألف. و سرنا إلي جانب قلعة لفقوشة ، وبتنا العشيّة في الضّبيعة المارّ ذكرها. و قلت في نفسي :

تمتّع من شميم عرارٍ نَجِدُ فما بعد العشيّة من عرارٍ

و نزلت في لفقوشة إلي منزل نقيب الأشراف ١٣١٢٩٦ السابق وصفه ، و كنت عنده ثلاثة أيّام. و كان المطر منقطعاً ، فالتمسوا منّي أن أجلس مجلس الوعظ و أدعو الله تعالى في الغيث. فأجبت إليهم بعد الإلحاح و إن كنت غير أهل لذلك. فنقلت قوله تعالى : « وَ هُوَ الَّذِي يُنْزِلُ الْغَيْثَ مِنْ بَعْدِ مَا قَنَطُوا وَ يَنَشِّرُ رَحْمَتَهُ وَ هُوَ الْوَكِيلُ الْحَمِيدُ »^{٢١٣} من تفسير حضرة الشيخ علي السّرقندي متبركاً به و متيسّناً. فجاء الغيث باذن الله^{٢١٤} و الحمد لله و أنا في الكرسيّ بحيث جرت السيول.

ثمّ شددت الرّحل إلي قلعة كرّنيه^{٢١٥} و دخلت السّفينة صباح يوم الخميس الحادي و العشرين من جمادي الآخرة. فلما قاربت السّفينة عشاء ليلة الجمعة ساحل كلندره^{٢١٦} - بكسر الكاف الفارسي و اللّام و سكون النّون- و بقي ميل أو ميلان ، هبّت ريع شديدة مستقبله حوكت^{٢١٧} السّفينة إلي جانب مخالف فسارت يوماً و ليلة في موج عظيم بحيث أيس أهلها - و هم كثيرون- من الحياة.

فقلت اللّيلة : إلهي ما سبب هذا الحور بعد الكور ، و قد رجعتا قهقري و انقطع الحبل فأخذتني سنّة ، فتلي عليّ قوله تعالى : «إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ » إلي قوله : « أَوْ يُنْفُوا مِنَ الْأَرْضِ »^{٢١٨} فعرفت أنّ هذا الإبتلاء من قبيل النّفي من الأرض لوقوع الرّدّ إلي البحر بعد التّهيّء للخروج إلي^{٢١٩} البرّ. و إنّ هذا جزاء محاربة الله و رسوله. و لكن لم أعرف (١٨٠) أنّ المحاربة صوريّة أو معنويّة. و الطّاهر أنّه كان لكلّ منهما أهل من أهل السّفينة. و ذلك لأنّ بعض من في السّفينة كانوا من ناحية اتّامور. و أهلها مشهورون بقطع الطريق ، حتّي انقطع أبناء السّبيل عن المرور من ديارهم. و قد شاهدت أنا ذلك حين مجتازي بها في سفري هذا.

٢١١ ح : وادّعناهم

٢١٢ أ : اثنتين

٢١٣ سورة الشّوري (٤٢)، الآية : ٢٨

٢١٤ ب : + تعالى

٢١٥ أ : كرّنيه وكرّنيه

٢١٦ و هي قصبة في ساحل الجنوبي لتركيا ، تقع في جنوبي غربي سلفكه. و ما بينهما ٦٢ كم.

أنظر : قاموس الأعلام ، ج : ٥ ، ص : ٣٨٧٨

٢١٧ ب : جوت

٢١٨ سورة المائدة (٥)، الآية : ٢٣

٢١٩ ب : في

و البليّة إذا جاءت عمت.

و أمّا المحاربة المعنويّة فهي معاداة أولياء الله كما في الحديث القدسيّ : « مَنْ عَادَى لِي وَلِيًّا فَقَدْ آذَنَنِي بِالْحَرْبِ ، وَ إِنِّي لَأَغْضَبُ لَأُولِيَّائِي كَمَا يَغْضَبُ الْلَيْثُ لَجُرُوهٖ »^{٢٢٠} و مثل هذا المحارب ينفي^{٢٢١} من أرض القرية و الإئتلاف. و أياً ما كان فلا يردّ القضاء إلاّ الدعاء و الإستغفار. فاشتغلت بهما^{٢٢٢} متذكّراً محاربتني بالله و رسوله ، و صلحي مع الشيطان و لو من بعض الوجوه منتسباً كلّ سوء إليّ مأوي الشرّ الذي هو النفس الأمّارة.

فانتهت السفينة إليّ ساحل بعيد من السواحل القبرسيّة بقرب قرية. يقال لها لفكه -بفتح اللّام و سكون الفاء-. فجتنا إليّ حيث ارمحلنا منه ، بل أبعد. إذ غاية كلّ متحرك سكون و نهاية كلّ متكوّن أن لا يكون ، شاكرّاً لله تعالى عليّ النّجاة كما قيل لتجار : ما أعجب ما رأيت من عجائب البحر ؟ قال : سلامتي منه. فبتنا تلك اللّيلة في ذلك السّاحل ، و ليس هناك دار و لا أثر و لا جنّ و لا بشر.

فجاء ليلتي بحمد الله تعالى ليلة نورانيّة روحانيّة^{٢٢٣} ، إذ (٣١٨٠) لاقيت فيها حضرة الشيخ عليّ السمرقنديّ صاحب التفسير الموسوم ببحر العلوم ، المدفون في زينة المشتمل عليها النّاحية المعروفة بابيّج إيل^{٢٢٤} كما مرّ ذكره. و هو رجل معتدل القامة ، أبيض في صفة ملتجّ ، جالس عند رأس تربيته ، و عندها أوراق مذهبة كتبها بخطّ يده^{٢٢٥} المباركة. و له خطّ حسن جدّاً. فأعطاني بطريق الهدية ورقاً من تلك الأوراق ، فسررت بذلك و استيقظت. و أشار هذه الرّؤيا إليّ أنّ الزّيارة غير متيسّرة في البقعة. فكان كذلك^{٢٢٦}. و كان في خاطري أن أزوره في مشهده ، لكن لما اختلف الطريق و بعد المشهد عن الممرّ ، جاءت الزّيارة المثاليّة بدلاً^{٢٢٧} عن الزّيارة الخارجيّة. فسبحان ذي الفيض و الجود ، موصل كلّ قاصد إليّ المقصود.

٢٢٠. ١ : لجروده : أنظر للحديث : البخاري كتاب الرقاق ٣٨. و ابن ماجة كتاب الفتن ١٦. والسنن الكبرى للبيهقي ٣٤٦١٣ ، ٢١٩١١٠ : و المتقي الهندي في كنز العمال ١١٦٦

٢٢١. ١ : ينفي

٢٢٢. ١ : بها

٢٢٣. ١ : روحانيّة

٢٢٤. و هي تقع في الساحل الجنوبي لآناطولي. يحدها غرباً أنطاليا و شرقاً خليج مرسين. أنظر : قاموس الأعلام، ج : ٢ ، ص : ١١٢٨

٢٢٥. ب : كتبها بيده

٢٢٦. ب : ذلك

٢٢٧. ١ : عن الزّيارة المثاليّة بدلاً

و رأيت في تلك الليلة المباركة المعادلة لليلة^{٢٢٨} القدر ، الحاجي^{٢٢٩} حسن الميزي البروسوي من أتباعي و كان قد نعي^{٢٣٠} إليّ في الطريق في الذهاب. فسألت عنه : هل بُشِّرْتَ عند احتضارك ؟ فقال : لما حان الحين ، رأيت أن إبراهيم عليه السلام أرسل إليّ جنده ، وسلّم إليّ اللّواء ، فأخذته و قبلته. فقلت له أبشر أيّها الحاجي فإنّ اللّواء هو التّوحيد العالي الصّاعد إليّ السّموات العلي ، بل إليّ العرش الأعلى. و كونه واصلًا إليك من جانب إبراهيم عليه السلام إشارة إليّ أنك علي ملته^{٢٣١}. و ملته هو التّوحيد و الإسلام و الإنقياد و الإستسلام. (١٨٨١) فاستيقظت ثانياً. و فيه بشارة علي حسن خاتمه. و كان رجلاً صالحاً رحمه الله تعالى.

و مكثنا في السّاحل المذكور أكثر من أسبوع. و انكشف لي في اليوم الثّاني اختلاف النّاس كالمعادن. فمن طبع علي النّقصان لا يحصل منه الكمال البتة ، كما أنّ الحجر لا يستصنع منه المرأة و معدن الحديد لا يبرز إبريز الذهب و الفضة. فعرفت طبقات النّاس و استعداداتهم. فزال عني الإتيقاض الحاصل من أفعالهم المختلفة بحسب مقتضيات^{٢٣٢} أسمائهم الجزئية المتقابلة.

ثمّ انكشف لي حين قمت إليّ التّهجد في الليلة الرابعة أنّ عالم الدّنيا في البرزخ يصير كعالم الرّؤيا في الدّنيا. و ذلك أنّ عالم المثال و إن كان أقرب شيء إليّ الحسّ ، لكنّ النّاس يتفاوتون في الرّؤيا بحسب لطافة الحجاب و كشافته. فالعين واحدة و الأخذ مختلف. فاذا صاروا إليّ البرزخ وجدوا هذا التّفاوت بعينه هناك.

فكما أنّ البرزخ غيب بالنّسبة إليّ النفوس الكدرة ، و الدّنيا شهادة أي في هذه النّشأة. فكذا الدّنيا غيب بالإضافة إليهم. و البرزخ شهادة^{٢٣٣} أي في النّشأة البرزخية بخلاف أصحاب النفوس الصّافية. فإنّ رؤياهم كما كانت بمنزلة الشّهادة و الحسّ في الدّنيا فكذلك دنياهم كانت بمنزلتها في برزخهم. و لا يجد حقيقة هذا الأمر و كذا حقيقة^{٢٣٤} (٣١٨١) الموت إلّا أرباب الإنسلاخ. فأنهم مطلقون عن كل قيد ، فلهم السّير في عالم المثال المطلق و عالم المثال^{٢٣٥} المقيد بالإنسلاخ و بالنام. و ذلك^{٢٣٦} علي السّوية بالنّسبة إليهم دون غيرهم ، فافهم.

٢٢٨ ب : ليلة

٢٢٩ ب : الحاج

٢٣٠ ا : نعي ؛ ب : لقي

٢٣١ ا : ملّة

٢٣٢ ب : مقتضاة

٢٣٣ ا : - أي في هذه النّشأة. فكذا الدّنيا غيب بالإضافة إليهم. و البرزخ شهادة. و «النّشأة» في ا : النّشاء

٢٣٤ ح : حقيقة حقيقة

٢٣٥ ب : - المطلق و عالم المثال

٢٣٦ ح : - و ذلك ؛ ب : - ذلك

و قد قال الشيخ الكبير رضي الله عنه^{٣٧} : إنَّ الشيخ الأكبر قدس سره كان متمكناً من الاجتماع بروح من شاء^{٣٨} من الأنبياء والأولياء و سائر الماضين علي ثلاثة أنحاء: إن شاء استنزل روحانيته في هذا العالم أو أدركه متجسداً في صورة مثالية شبيهة بصورته الحسيّة العنصريّة التي كانت له في حياته الدنيويّة لا يحزم منها شيئاً ، و إن شاء أحضره في تومعه ، و إن شاء انسلخ من هيكله و اجتمع به حيث تعيّن مرتبة نفسه. إذ ذاك من العالم العلويّ انتهى. و بما قرّرنا لك يعرف كيفيّة تنعم الشّهداء في البرزخ. فإنّ حالهم فيه يحاكي حال أهل الإنسلاخ في الدّنيا. و قد أحلت التّفصيل علي كشفك ، فارفع الحجاب و كن من أولي الأبواب.

و رأيت في الليلة السادسة كأني أدور مع أهل الدّوران من شدّة الشّوق و حرارة الجنان ، و أصبح صبيحة مفرغة^{٣٩}. و كأنّ حضرة الشيخ روح الله روحه قد^{٤٠} دعي إلي وطنه الأصليّ لأمر يقتضي القدوم. و هو علي جناح السّفَر و تحريك قادمة السّير. وله سطران علي الأرض [١٨٢] معمولان من السّكر. أحدهما قوله^{٤١} : إنّ ذاتا تدلّ عليها حروف «اعثن» صارت طبقاً بقدر حساب كج. و ثانيهما خرج عن الخاطر لحكمة من الله تعالى. وله أيضاً نطاقان معمولان من السّكر. أشار إلي الفقير بالأكل من بعض الأطراف. فأكلت ، و الحمد لله^{٤٢}. و كأني أنظر إلي حضرة الشيخ وأبكي سروراً بأنّ هذا الوجود الشّريف هو الذي له الحياة الباقية الأبدية ، فاستيقظت. و في هذه الرؤيا إشارة إلي وفاة حضرة الشيخ كما^{٤٣} لا يخفي.

ثمّ دخلنا السّقينة ثانياً ، فسارت بنا في موج كالجهال. و صارت الحال أشدّ من الكربة^{٤٤} الأولى. فبرحمة من الله خرجنا في غرة رجب الفرد إلي محلّ قريب من قلعة أنامور القديمة. و اتّفق ان مكثت في ناحية أنامور أكثر من أسبوع. فابتليت مرّة ثانية برجالها و قطعاً طريقها حتّي خلّصني الله^{٤٥} منهم و ساقتني إلي طرف لارتده. وهي ديار قرامان. فوصلت إليها في الحادي والعشرين من رجب يوم الخميس. و زرت فيها مرقد والدّة حضرة مولانا قدس الله سرهما.

٢٣٧ ب : رض. و الشيخ الكبير هو الشيخ صدر الدين القنوي (المحقق)

٢٣٨ أ : شأن

٢٣٩ ح : مفرغة

٢٤٠ أ : قد

٢٤١ ب : قوله

٢٤٢ ب : +تعالى

٢٤٣ أ ، ح : -كما

٢٤٤ أ : الكثرة

٢٤٥ ب : +تعالى

و شاهدت آثار إبراهيم بك ابن محمد بك ابن قرامان.^{٢٤٦} فأن له فيها عمارة و آثاراً^{٢٤٧} كثيرة^{٢٤٨}. و كتب^{٢٤٩} في أحد مصراعي باب عمارته : بآبنا مفتوح لمن دخل. و في الآخر : مالنا مباح لمن أكل. و تربته^{٢٥٠} متصلة بجامع عمارته^{٢٥١}. وكان رجلاً [٣١٨٢] جلفاً جافياً غداراً. و له مع السلطان بايزيد الأول^{٢٥٢} من السلاطين العثمانية وقائع كثيرة مع الصهرية بينهما^{٢٥٣}. و اشتهر بابن قرامان لكون والده محمد بك دونه في الظهور.

و قرامان مدفون في الجبل بقرب قصبة أرمنك^{٢٥٤} - يفتح الهمزة و الميم و النون و سكون الراء المهمل و الكاف العربية - من قصبات الناحية الشهيرة بايج ايل. و قلعة أنامور الشهيرة بالعمورية^{٢٥٥}. بناها إبراهيم بك المذكور. و قرأت تاريخها علي الباب ، قال فيه : بناها السلطان إبراهيم ، و ادعى لنفسه السلطنة لاستيلائه علي لآرتده و ما في أطرافها من النواحي و البلاد^{٢٥٦}. و لم ينقطع عرق نزاع السلطنة بينه و بين بعض السلاطين العثمانية المتسلطين علي بروسه و أطرافها إلا بعد انقطاع عرقه و عرق سلسلته.

و لأهالي لآرتده عقائد صحيحة في التوحيد. و أهله يمين أقدام بعض الرجال المارين^{٢٥٧} بها و المدفونين فيها. و قد نقلت فيها بمجمع عظيم قوله تعالى : « فَأَعْلَمُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ »^{٢٥٨} و تكلمت بعض ما يتعلّق بمراتب التوحيد.

٢٤٦ هو إبراهيم بن محمد بن علاء الدين من ملوك آل قرامان ، توفي سنة ٨٥٩ هـ / ١٤٥٥-١٤٥٦ م. أنظر : قاموس الأعلام ، ج : ١ ، ص : ٥٧٨-٥٧٩ ، ج : ٥ ، ص : ٣٦٤٥-٣٦٤٧

٢٤٧ : واثارة

٢٤٨ : كثيرا

٢٤٩ : كنت

٢٥٠ ب : تربة

٢٥١ : عماديه

٢٥٢ و هو الرابع من السلاطين العثمانية ، و يسمى أيضا به يلديزم ، و هو ابن السلطان مراد خان الثاني. ولد سنة ٧٦١ هـ / ١٣٦٠ م. تولى دولة العثمانية سنة ٧٩١ هـ / ١٣٨٩ م بعد استشهاد أبيه السلطان مراد الأول. و كان مدة سلطنته إلي اسارته في حرب أنقرة (٨٠٤ هـ / ١٤٠٢ م) ١٣ سنة. و توفي سنة ٨٠٥ هـ / ١٤٠٣ م و هو في اسارة تيمور لنگه. أنظر : قاموس الأعلام ، ج : ٢ ، ص : ١٢٣١-١٢٣٢

I. Hâmi Danişmend, *Kronoloji*, I, 82-142

٢٥٣ علاء الدين بك هو زوج أخت السلطان بايزيد الأول. أنظر : يلماز أرتونا ، تاريخ الدولة العثمانية ، إستانبول ١٩٨٨ ، ج : ١ ، ص : ١٠٦. ١٠٠

٢٥٤ و هي مدينة في جنوب تركيا ، تقع في الشمال الغربي لسلفكه. يحدها شرقا حوط و كلنار ، و جنوبا أنامور ، و شمالا قرامان. أنظر : شمس الدين سامي ، قاموس الأعلام ، ج : ٢ ، ص : ٨٣٩

٢٥٥ : العمورية

٢٥٦ : والبلا

٢٥٧ ح : المادتين

٢٥٨ سورة محمد (٤٧). الآية : ١٩

ثم أرمعت^{٢٦٠} السير إلى طرف قوتيه. ودخلتها في السَّابع والعشرين من رجب. وزرت أولاً حضرة مولانا^{٢٦١} قدس سره، وأخرت حضرة الشيخ صدر الدين^{٢٦٢} قدس سره مع كونه أفضل منه من كل الوجوه باتفاق الكلم، لكونه من أهل الفناء الصَّرف (١٨٣١) وكون مولانا من أهل الجذبة ومن طبقات الرجال كما هو معلوم عند أهله. وكأَنه دعاني إلى زيارته حين مشاركة^{٢٦٣} البلدة. فراعيت في الإجابة الأقدم فالأقدم.

واعلم أن حضرة مولانا، و^{٢٦٤} والده سلطان العلماء، والسلطان ولد، وحسام الدين مملي المثنوي، وصلاح الدين زركوب مربِّي مولانا في مرتبة الحقيقة. وعارف چلبی وأكثَر الأولاد الخلفاء من بعد المولوي تحت قبة واحدة واسعة. ولما قدمهم زينة عظيمة وهيبة قويّة ليست^{٢٦٥} لغيرهم. خصوصاً سلطان العلماء، فإن صندوق مرقدّه أرفع من الأرض مقدار قامات ثلاث. وعلي رأس صندوقه^{٢٦٦} عمامة كبيرة لها طيلسان طويل. وفي هذا قدم حضرة مولانا باب صغير وشباك فضي. وصندوقه تربيته متصلة بصندوقه تربة ولده السلطان ولد. ولهما عمامتان كبيرتان أخضران مع الطيلسان الطويل كأنهما رأسان من جسم واحد. وفي خارج القبة زاوية معمورة، وبقرب الزاوية جامع لطيف ببناء السلطان سليم الأوّل^{٢٦٧}.

٢٥٩ : ارجعت : ح : أدمعت

٢٦٠ هو محمد بن محمد بن الحسين بن أحمد البلخي القنوي الرومي، جلال الدين (٦٠٤-٦٧٢هـ/ ١٢٠٧-١٢٧٣م) عالم بفقّه الحنفيّة والخلاف وأنواع العلوم، ثم متصوف، صاحب المثنوي المشهور بالفارسية. ولد في بلخ وانتقل مع أبيه إلى بغداد. قام أبوه برحلة واسعة، ثم استقر في قونية سنة ٦٢٣هـ. فتولى التدريس بقونية في أربع مدارس بعد وفاة أبيه سنة ٦٢٨هـ. ثم ترك التدريس والتصنيف والدنيا وتصوّد سنة ٦٤٢ أو حولها. وتوفي بقونية. أنظر : الأعلام، ج : ٧، ص : ٣٠

٢٦١ هو محمد بن إسحاق بن محمد بن يوسف بن علي القنوي الرومي، صدر الدين. صوفي، من كبار تلامذة الشيخ محيي الدين ابن العربي. ولد بملاطية سنة ٦٠٦هـ/ ١٢٠٩م. يقال : تزوج ابن العربي أمه بعد وفاة أبيه، ورياء. رحل إلى الشام والحجاز وإلى مصر. توفي بقونية سنة ٦٧٣هـ/ ١٢٧٤م. أنظر : الزركلي، الأعلام، ج : ٦، ص : ٣٠ : كحالة، معجم المؤلفين، ج : ٩، ص : ٤٣ :

H.Kamil Yılmaz, Tasavvufî Hadîs Şerhleri ve Konevî'nin Kırk Hadîs Şerhi, s.111-112

٢٦٢ : ح : مشادقة

٢٦٣ : ب : و

٢٦٤ : ح : ليس

٢٦٥ : ح : صندوقه

٢٦٦ هو التاسع من السلاطين العثمانية، وهو أوّل من جمع الخلافة والسلطنة من السلاطين العثمانية. ولد سنة ٨٧٥هـ/ ١٤٧٠م. ويسمى أيضاً باؤز. تولى علي الدولة العثمانية سنة ٩١٨هـ/ ١٥١٢م وهو ابن ٤٢ سنة. فتح بلدان كثيرة. من فتوحاته الشام ومصر والحجاز. وتوفي سنة ٩٢٦هـ/ ١٥٢٠م. وكان مدة سلطنته ٨ سنوات. ٤ أشهر، ٢٨ يوماً. أنظر : قاموس الأعلام، ج : ٤، ص : ٢٦١٢ : 1. Hami Danişmend, Kronoloji, II, 1-58

و زرت أيضاً تربة حضرة شمس الدين التبريزي^{٢٦٧} قدس سره شيخ حضرة مولانا في باب المعرفة. و تربته مفردة بعيدة عن تربة مولانا ، قريبة من جامع شرف الدين.

و زرت أيضاً مرقد السلطان علاء الدين كيقباد بن كيخسرو ابن قلع ارسلان (١٣١٨٣) السلجوقي. و له جامع كبير في محل مرتفع ، و تربته في^{٢٦٨} داخل الجامع. و هو صاحب قوتيه و يائي^{٢٦٩} حصنها. و له من الآثار ما يفوته الحصر.

و زرت مرقد مرشد الكل ، و هادي خير السبل ، درة صدف الوجود ، غرة^{٢٧٠} أهل الكشف والشهود ، إمام أصحاب التمكن حضرة الشيخ صدر الدين محمد بن اسحق بن محمد قدس الله سره. و تربته في خارج القلعة. و هي مبنية من الأحجار ، و عليها قفص لطيف خشبي ، و فوق هذا القفص ألواح شبيهة بالقبة ، لكن أطرافها مكشوفة.

قال في^{٢٧١} الوقائع المحمودية : لم يقبل صدر الدين القنوي البناء علي مرقد ، فعملوا من الألواح ، ثم أخذتها الصاعقة كأنه لم يقبل الغطاء ، انتهى. وسببه ما سمعت من^{٢٧٢} شيخي و سندي و هو أنه قال : إن الشيخ صدر الدين كان من أولاد السلاطين كحضرة مولانا. وكان مولانا تاركاً للدنيا مطلقاً. و صدر الدين متجسلاً في الصورة حتي كان له خدام متزينون ، و له ابريق و طشت من فضة. و تغير عليه شخص في ذلك ، فأشار حضرة الشيخ صدر الدين إلي الإبريق و الطشت فقاما عن مكانهما إلي حضوره فتحيّر الحاضرون و تاب الشخص.

و قال يوماً لحضرة مولانا بهذه^{٢٧٣} العبارة التركية : ملوكانه كچنه لم فقيرانه ياته لم. وقال مولانا : فقيرانه كچنه لم ملوكانه ياته لم. و لذا تري (١٩٨٤) مرقد مولانا علي الإحتشام العظيم بخلاف مرقد صدر الدين. و كان لفظ مولانا صدر من صدر الدين ، فبقي إلي يوم القيمة.

و له عند تربته جامع لطيف. و حريم الجامع كان حرماً له في زمانه. ثم جعل كُتّاباً للصبيان. و له حجرة فوقانية ، و في الحجرة^{٢٧٤} صومعة قدر ما يسع رجلاً واحداً. و كان يتخلى

٢٦٧ هو محمد بن علي بن ملك ، شمس الدين التبريزي ، مرشد مولانا جلال الدين الرومي. جاء إلي قوتيه و أرشد مولانا ، ثم ترك قوتيه سنة ٦٤٣هـ/١٢٤٦م. ثم جاء إلي قوتيه ثم اضطر أن يترك قوتيه ، و في رواية قتله بعض المتعصبين. وفي حياته روايات مختلفة. أنظر: قاموس الأعلام ، ج : ٤ ، ص : ٢٨٧٢ : Selçuk Eraydın, Tasavvuf ve Tarikatlar, İstanbul 1990, 397-401

٢٦٨ : ١ - في
٢٦٩ : ١ - و باب
٢٧٠ : ب - غرة
٢٧١ : ١ - ب - الله
٢٧٢ : ١ - في
٢٧٣ : ب - + حضرة
٢٧٤ : ب - هذه
٢٧٥ : ١ - حجرة

فيها . و في الحجره كتب كثيره قد وقفها في أيام حيوته . و علي ظهر بعض الكتب إشارات ، بعضها بخط يده المباركه ، و بعضها بخط شيخه ، شيخ العالم الشيخ الأكبر قدس الله سرهما . و له خط جيد جداً . كتب الفصوص بخط يده ، و علي ظهره إشارة^{٢٧٦} و إمضاء بقلم^{٢٧٧} الشيخ الأكبر و صورته هذا :

قرأ عليّ هذا الكتاب من أوّله إلي آخره الولد العارف المحقق المشروح الصدر المنور^{٢٧٨} الذات محمد بن اسحق بن محمد القونوي ، مالك هذا الكتاب . و أذنت له في الحديث به عنّي . و كتب منشييه محمد بن العربي في غرة جمادي الآخرة سنة^{٢٧٩} ثلاثين و ستمائة ، انتهى .

و رأيت الفتوحات المكيّة هناك ، و هو أريعون مجلداً . و تبركت به و بغيره من الكتب الغربية^{٢٨٠} و له طشت شبهي مكتوب علي أطرافه آية الكرسي ، و علي خارجه صور وأشكال كالوقوف . و كان المرضي في زمانه يستشفون بمائه . و قد تواتر عنه أنّه قال في حقّ ذلك الطشت : من مرض و استشفى (٣١٨٤) بمائه بالشرب^{٢٨١} يرى بإذن الله تعالى . و كان له خرقة غربية محفوظة هناك ، كان يلبسها أيام حياته . يقال أنّها^{٢٨٢} من خلع الجنّة ، و الله أعلم . فملأت الطشت المذكور بالماء ، و أدخلت فيه طرفاً من الخرقة الشريفة ، و شربت أنا و الحاضرون منه بنية زوال الأمراض الظاهرة و الباطنة . أللهم وفقنا لمداواة^{٢٨٣} هذه القلوب المرضي ، و اجعلنا ممن يحبّ ما يحبّ و ترضي .

و زرت قريباً من تربته المنورة قبر محيي السنّة البغوي^{٢٨٤} ، صاحب التفسير المسمي بمعالم التنزيل و المصابيح . و له تربة علي غير احتشام . و قرأ حضرة البغوي و قطب الدين الشيرازي^{٢٨٥}

٢٧٦ : ١ - بخط يده المباركة و بعضها بخط شيخه كتب الفصوص بخط يده و علي ظهره إشارة

٢٧٧ : ١ - بقلم

٢٧٨ : ١ : التور

٢٧٩ : ب : لسنة

٢٨٠ : ب : العربية

٢٨١ : ب : بالشرب

٢٨٢ : ب : لها

٢٨٣ : ١ : لمداواة : ب : المداواة

٢٨٤ : هو الشيخ الحسين بن مسعود بن محمد بن القراء البغوي ، أبو محمد ، محيي السنّة ، الشافعي ، صاحب التصانيف ، فقيه ، محدث ، مفسر . توفي بمرور الرّود من مدن خراسان في شوال سنة ٥١٦هـ / ١١٢٢م ، و عاش بضعا و سبعين سنة . و لعل القبر الذي زاره المؤلف إسماعيل حقي البروسوي في قونية مقامه . أنظر : سير أعلام النبلاء ، ج : ١٩ ، ص : ٤٣٩ ؛ معجم المؤلفين ، ج : ٤ ، ص : ٦١

٢٨٥ : هو محمد بن مسعود بن مصلح الفارسي قطب الدين الشيرازي (٦٣٤-٧١٠هـ / ١٢٣٦-١٣١١م) قاض ، عالم بالعقليات ، مفسر . ولد بشيراز ، و كان أبوه طبيباً فيها ، قرأ عليه ، ثم قرأ علي نصير الدين الطوسي . و دخل الروم فولّي قضاء سيواس و ملطية . و زار الشام . ثم سكن تبريز . و توفي فيها . أنظر : الزركلي ، الأعلام ، ج : ٧ ، ص : ١٨٧-١٨٨

و حضرة مولانا علي حضرة صدر الدين جامع الأصول في الحديث^{٢٨٦} ، و كانوا من تلامذته .
ورأيت نسخة من جامع الأصول عند بعض الأكابر في القسطنطينية ، كتبها القطب
الشيرازي بخط يده . و له خط لطيف . و أشار عند خاتمتها بقراءته علي صدر الدين . و منه يعرف
رتبة حضرة صدر الدين في العلوم الظاهرة و الباطنة . قال في الواقعات المحمودية نقلاً عن فم
حضرة الشيخ أفتاده قدس الله^{٢٨٧} سرهما : إن المولي جلال الدين صاحب المثنوي لا يبلغ أن يكون
مريداً للشيخ صدر الدين القنوي . و كان قد أرسل للإرشاد في زمن شيخه الشيخ الأكبر . قال : إنه
أي صدر (١٨٥) الدين كتب تفسيراً علي سورة الفاتحة ، لا يوجد قادر علي^{٢٨٨} فهمه^{٢٨٩} في هذه^{٢٩٠}
الديار . فأنه قد سار جميع الممكنات و جاوز عنها ، و لا تعرف سيره الواجب انتهى .
و زرت^{٢٩١} في قصبة آق شهر^{٢٩٢} تربة^{٢٩٣} خواجه نصر الدين الشهير بالأمثال الغربية و الكلمات
المضحكة . و وقعت تربته خلال المقبرة ضربت عليها القبة المكشوقة جوانبها . و علي الحجر الموضوع
علي رأسه رقم ٣٨٦ . وهو غريب مجهول إذ في بعض الكتب أنه من أصحاب مولانا و لأن آق
شهر كان^{٢٩٤} في يد الكفار في التاريخ المذكور^{٢٩٥} .
و زرت في قرية السيد الغازي^{٢٩٦} مرقد المنيف . و كان بقرب القرية قلعة خربة علي تل
كبير علي شكل صندوق بعض المراقدين يقال لها^{٢٩٧} قلعة مسيحا . غزا السيد المذكور أهلها ، و كان
ملكها بنتاً بكراً قد تعشقت للسيد . فنام يوماً تحت القلعة ، و هاج نزع فظنت البنت أن عدواً قد
هجم . فكتبت القصة علي حجر و رمت به^{٢٩٨} تعلم السيد و توقظه ، فوقع علي الورجين ، فمات
شهيداً . و لما^{٢٩٩} علمت البنت ذلك خرجت من القلعة و آمنت ، و رمت بنفسها عليه ، فخرج روحها .

٢٨٦ : ١ : الاحديث

٢٨٧ : ١ : الله

٢٨٨ : ١ : علي

٢٨٩ : ١ : فهو

٢٩٠ : ١ : هنا

٢٩١ : ب : - و زرت

٢٩٢ : وهي مدينة تقع في الشمال الغربي لقونية . بعدها شرقاً ايلغين ، و غرباً يلواج . أنظر : قاموس
الأعلام ، ج : ١ ، ص : ٢٦٦

٢٩٣ : ح : - تربة

٢٩٤ : ١ : - كان

٢٩٥ : ح : المذكورة

٢٩٦ : وهي تقع في الجنوب الشرقي لأسكي شهر ، و بينهما ٣٥ كم . أنظر : قاموس الأعلام ، ج : ٤ ،
ص : ٢٧٤٣-٢٧٤٤

٢٩٧ : ب : - لها

٢٩٨ : ١ : - به

٢٩٩ : ب : - لما

و قال بعضهم : رمت بها علي خنجر فمات. و لعلها لا تعاقب^{٣٠} علي ذلك لقرب^{٣١} عهدها بالإسلام^{٣٢} و كونها في دار الجهل.

ولد السيّد الغازي بعد المائتين من الهجرة. و كان من^{٣٣} ملاطية^{٣٤} ، و عاش سنين كثيرة يغزو بلاد (٣١٨٥) الروم. وله سهم غليظ طويل جداً من خشب ، و سهم غليظ من حديد أعطاء إياه حضرة الخضر عليه السلام^{٣٥}. و أخذ بقوسه و مصحفه بخطه تيمورلنك^{٣٦} حين استيلائه علي البلاد الرومية ، و ذهب بهما إلي دياره. و أخذ أيضاً بعض السلاطين العثمانية سيفه و جعله في خزانته^{٣٧}. و له عصاً طويلة ، بل أطول ، يقال لها بالفارسية : جَوَكان.

و تربته في تل مرتفع كالقلعة. و عليها مهابة لم أرها في مرقد أصلاً. و له مرقد طويل قدر ثلاث قامات. و علي داخل جدران تربته ستور معلقة علي جميع^{٣٨} جوانبها من أستار الكعبة. و في جنبه دفنت البنت المذكورة. و اندرس قبره بعد موته إلي زمان علاء الدين السلجوقي المار ذكره. و كانت لوالدة علاء الدين ضيعة في تلك الناحية. و لها شريك يقال له چويان بابا. كان يرعي القنم و يقوم علي تلك الضيعة. قرأ في المنام أن السيّد يشير إليه بمحل تربته و يوصي^{٣٩} بأن تبني الوالدة المذكورة عليه قبة. فصدقته^{٤٠} لما كان من مظان الولاية ، فضربت عليه قبة.

ثم وسع القبة محمد بن معال في أيام السلطان يلدرم بايزيد و بني^{٤١} عمارة عظيمة علي

٣٠٠ : لا يعاقب

٣٠١ : ح : القرب

٣٠٢ : ح : بالإسلام

٣٠٣ : ا : من

٣٠٤ : و هي مدينة في شرق تركيا. تقع في الشمال الشرقي لملاطية خربوت ، و في شرقها ديار بكر. أنظر : معجم البلدان، ج : ٥ ، ص : ١٩٢-٢٩٣ : قاموس الأعلام، ج : ٦ ، ص : ٤٤٠١، ٤٤٠٢

٣٠٥ : ا : عم

٣٠٦ : ولد تيمور بكش نواحي مدينة سبز في ما وراء النهر سنة ٧٣٦هـ / ١٣٣٥م ، له قرابة نسلية و صهرية مع جنكيز. أعلن سلطنته سنة ٧٧١هـ. و هو مشهور بالفتوحات و المظالم و التعديات و سفك الدماء. خرب سيواس و ضبط الحلب و الشام و البغداد سنة ٨٠٣هـ. ضبط سيواس و قيصري و حارب السلطان يلديرم بايزيد و أسره سنة ٨٠٤هـ / ١٤٠٢م. مات سنة ٨٠٧هـ / ١٤٠٥م. و دفن بسمرقند. أنظر : قاموس الأعلام، ج : ٤ ، ص : ١٧٢٦-١٧٢٧ : Danişmend, Kronoloji, I, 150-151

٣٠٧ : ا : خزانته

٣٠٨ : ا : جميع

٣٠٩ : ا : توصي

٣١٠ : ا : فصدقته

٣١١ : ا : بني

الجبل الذي فيه التربة. ثم وسع السلطان سليمان الأول^{٣٣} وبنى جامعاً لطيفاً متصلاً بالتربة. وزار تربته حضرة السلطان مراد الرابع^{٣٤} حين مجتازه بها في سفر (١٨٦٦) بغداد. وأمر بكشف القبر اطمئناناً، فظهر جسده الشريف غضاً طرياً ولم يبيل كفته أيضاً كأثمة دفن من يومه. وقد عرف سره فيما سبق من القصول. وابن محال مدفون في قبّة منفردة متصلة بتربة السيد. وتربة الوالدة المذكورة في قبّة^{٣٥} مفرزة^{٣٦} في تلك الدائرة أيضاً. وجوان بابا أيضاً مدفون هناك في قبّة علي حدة.

والفقراء الساكنون في تلك الزاوية يستون بالأدهمي. وذلك أنّ السيد وصي لجوان بابا في رؤياه المذكورة بأن ينصب هناك خليفة من الطريقة الأدهمية، ففعلوا ذلك.

واسم السيد السالف جعفر، وشهرته بالسيد الغازي والسيد البطال^{٣٧} أيضاً. ومغازيه وشجاعته مشهورة لا تحتاج إلى البيان قدس الله سره^{٣٨}.

وزرت في القرية الشهيرة بسكوت^{٣٩} مرقد أرطغرل الغازي أبي عثمان الغازي^{٤٠} جدّ السلاطين العثمانيين. وهو في تربة منفردة خارج القرية. وحول تربته أشجار. وعمري مكان مفرّج ومحلّ لطيف.

٣١٢ هو السلطان سليمان القانوني، عاشر السلاطين العثمانية. ولد سنة ٩٠٠هـ/١٤٩٥م. تولى الدولة العثمانية سنة ٩٢٦هـ/١٥٢٠م، وتوفي سنة ٩٧٤هـ/١٥٦٦م. وكان مدة سلطنته ٤٦ سنة. أنظر: قاموس الأعلام، ج: ٤، ص: ٢٦١٤-٢٦١٧؛ *Danışmend, Kronoloji, II, 59-360*

٣١٣ ب: مراد خان الرابع.

وهو السابع عشر من السلاطين العثمانية. ولد سنة ١٠٢١هـ/١٦١٢م. وتولى الدولة العثمانية سنة ١٠٣٢هـ/١٦٢٣م. وهو ابن ١٢ سنة. فتح بغداد سنة ١٠٤٨هـ/١٦٣٨م. وتوفي سنة ١٠٩٠هـ/١٦٤٠م. وكان مدة سلطنته ١٧ سنة بحسب التاريخ الهجرية. أنظر: قاموس الأعلام، ج: ٦، ص: ٤٢٥٤؛ *1. Hami Danışmend, Kronoloji, III, 325-386*

٣١٤ أ، ب: -منفردة متصلة بتربة السيد وتربة الوالدة المذكورة في قبّة

٣١٥ أ: مفردة

٣١٦ ح: بطال

٣١٧ ب: سرّة

٣١٨ وهي تقع في الجنوب الشرقي لبيله جك و بروسه، بينها وبين بيله جك ٢٠ كم.، وبينها وبين بروسه ١٠٠ كم. نشأت الدولة العثمانية منها. أنظر: قاموس الأعلام، ج: ٤، ص: ٢٥٨٧

٣١٩ أرطغرل بك بن سليمان شاه، هو الشخصية الأولى من الأسرة التي سبقت فيما بعد « بنو عثمان ». توفي بسكوت سنة ٦٨٠هـ/١٢٨١م وهو في ابن ٩٢ وفي رواية ابن ٩٦ عثمان خان بن أرطغرل بك بن سليمان شاه، وهو الأول من السلاطين العثمانية ومؤسسها. ولد سنة ٦٥٦هـ/١٢٥٨م. قام بعد وفاة أبيه مقامه سنة ٦٨٠هـ/١٢٨١م. فتح مدينة بروسه سنة ٧٢٦هـ/١٣٢٦م وتوفي في نفس السنة. أنظر: قاموس الأعلام، ج: ٢، ص: ٨٣٢-٨٣٣؛ *Danışmend, Kronoloji, I, 1-14*؛ ج: ٤، ص: ٣١٢٨-٣١٢٧

و زرت في قصبة ازنيق^{٣٢٠} مرقد حضرة سيد العشاق الشيخ الشهير بأشرف زاده^{٣٢١} قدس سره. و هو في تربة لطيفة متصلة بالجامع الشريف جدرانها^{٣٢٢} من الخزف الجيني المنقش الملون عمرها علي هذا الوجه السلطان مراد الرابع. و زرت فيها أيضاً ختنة الشيخ عبد الرحيم الترسى^{٣٢٣} -بكسر التاء- و هو جبل عظيم في تلك الناحية ، و ولده المسمي بسر علي. و هما في تربة منفردة. و زرت فيها أيضاً مرقد حضرة (١٨٩٦) الشيخ الشهير بقطب الدين الإزنيقي^{٣٢٤} قدس سره. و هو في تربة علي حدة متصلة بالجامع المنسوب إليه.

و وصلت إلي القسطنطينية في الثالث عشر من شعبان ، و أديت الأمانات إلي أهلها قولاً و فعلاً. ثم منها إلي بلدة بروسه في التاسع عشر منه من سنة اثنتين^{٣٢٥} ومائة وألف. و وقع الدخول في^{٣٢٦} بروسه يوم الجمعة ، و الخروج يوم السبت. فأتصل الآخر بالأول و رجع النهاية إلي البداية. و الحمد لله تعالي. و كان مدة السفر أكثر من خمسة أشهر ، و مدة الإياب أقل من مدة الذهاب كما أشار إليها الرؤيا التي سلفت في أول القصة . و كنت أظن أنني أعود مع حضرة الشيخ ، لكن الرؤيا أشارت أيضاً إلي أنه يبقى^{٣٢٧} في مقامه القبرسي. و لا مرد لقضاء الله تعالي.

و قد كان أشير إلي عند التهيئ للسفر القبرسي أن أكتب كتاباً في حق حضرة الشيخ إلي الوزير الثاني له^{٣٢٨}. ففعلت و أرسلته إلي بعض الأعيان^{٣٢٩} في القسطنطينية ، و خيرته بين أن يدفعه إلي الوزير و بين أن يسكه عنده ، فلم يدفعه. فلما رآه بعض المتصنفين ممن ادعى الإنتساب إلي^{٣٣٠} الشيخ ، و ليس في دعواه علي شيء ، قال : إن هذا المكتوب يشعر بأن لصاحبه بقبّة

٣٢٠. و هي تقع في الجنوب الشرقي لاسطنبول. و بينها و بين بروسه ٥٥ كم. أنظر : قاموس الأعلام، ج : ٢، ص : ٨٥١

٣٢١. هو عبد الله بن الأشرف الرومي (٧٥٤-٨٨٧٤/١٣٥٣-١٤٦٩م) ولد به ازنيق ، انتسب إلي الشيخ الحاج برام ولي ، و بقي عنده ١١ سنة ، و تزوج بنت شيخه. و عين خليفة إلي ازنيق. ثم أرسله شيخه إلي الشيخ حسين الحموي من أحفاد الشيخ عبد القادر الجيلاني لتمام سلوكه. ثم أرسله الشيخ حسين الحموي إلي أنطاكي لنشر طريقته. و استخلف ختنة عبد الرحيم الترسى (توفي سنة ٩٢٦) مقامه بعد وفاته. أنظر : Mustafa Kara, Bursa'da Tarikatlar ve Tekkeler, I, s.20,34

٣٢٢. ب : جدرانها

٣٢٣. ب : التركي

٣٢٤. و هو من المشايخ و العلماء المشهورة في عهد السلطان بايزيد الأول من السلاطين العثمانية. ولد بازنيق و توفي بها سنة ٨٢١هـ. أنظر : قاموس الأعلام ، ج : ٥ ، ص : ٣٦٧٢

٣٢٥. أ : اثنتين

٣٢٦. ب : فيها

٣٢٧. أ : يكي في

٣٢٨. ب : -له

٣٢٩. أ : -في حق حضرة الشيخ إلي الوزير الثاني له. ففعلت و أرسلته إلي بعض الأعيان

٣٣٠. ب : -حضرة

وجود و أنية. و لم يشعر بأن الحاكم علينا هو الوجود كله.

فيا هذا لو لم يكن لي في إرسال المکتوب فائدة إلا ما بلغني عنك لكفي مع أنني أقول ناهيك في الإرشاد قوله تعالى : [١٨٧] « وَلَمَّا دَخَلُوا مِنْ حَيْثُ أَمَرَهُمْ أَبُوهُمْ مَا كَانَ يُغْنِي عَنْهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا حَاجَةٌ فِي نَفْسِ يَعْقُوبَ قَضَيْهَا. وَإِنَّهُ لَذُو عِلْمٍ لِمَا عَلَّمْنَاهُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ »^{٣٣}. و الفناء الذي يقوله الصوفية إنما هو صفة^{٣٤} الباطن. و لا ينفي^{٣٥} العمل بمرتبة الظاهر بحسب الموطن و المقام ، فأين أنت من فهم الكلام.

ثم لما بقي الشيخ هناك و مضى عيد الفطر من تلك السنة و دخل ذو الحجة ، تغير مزاجه من يوم التروية و أخذته الحمى المحرقة. و كانت هذه الحمى تؤثر في جزيرة قبرس تأثير الطاعون لغاية كثافة هوائها. فمرض من ذلك تسعة^{٣٦} أيام. فلما كان اليوم^{٣٧} الثامن ، و هو يوم الإثنين جمع الناس و قال : اعلّموا أنه لا مال لي أوصي به^{٣٨}. ولكنني علي مذهب أهل السنة و الجماعة^{٣٩} شريعة و طريقة و معرفة و حقيقة. فأشهدوا^{٤٠} عليّ هنا في الدنيا و الآخرة. ثم لم يتكلم حتي إذا كان ما بين العشائين قال لمن عنده من الصوفية : صلوتي صلوتي مرتين. أي أعينوني علي إقامة الصلوة ، فإن^{٤١} وجودي فتوراً غالباً. فأعانوه علي الوضوء و صلوة^{٤٢} العشاء. ثم أخذته الحمى المذكورة ، و أخذ يعرق^{٤٣} إلي نصف الليل. ثم أخذ عن^{٤٤} الحسن^{٤٥} إلي قريب من^{٤٦} صلوة العصر من يوم الثلاثاء ، و عيناه مغمضتان^{٤٧}. و عند ذلك تحرك شفتاه بحركة خفيفة مرة أو مرتين ، و طار روحه الظاهر إلي مقامه في أعلي عليين و مجاله في جوار رب العالمين.

بروز واقعه تابوت من ز سرو كنيد [٣١٨٧] كه^{٤٨} مبروم بهواي بلند بالايي

و قد كان وصي قبل أيام مرضه بأن يغسله علي أفندي خطيب جامع مصطفى باشا الواقع

٣٣١ سورة يوسف (١٢)، الآية : ٦٨

٣٣٢ أ : صفة

٣٣٣ أ : يغني

٣٣٤ أ : السنة

٣٣٥ ب : يوم

٣٣٦ ب : به

٣٣٧ ب : سر الجماعة

٣٣٨ ب : الشريعة و الطريقة و المعرفة و الحقيقة و اشهدوا

٣٣٩ ب : + في

٣٤٠ ب : و الصلوة

٣٤١ أ : يعرة

٣٤٢ ب : إلي

٣٤٣ ب : - من

٣٤٤ أ : مغمضان

٣٤٥ أ : - كه

في قلعة ماغوسه -و كان مريداً لحضرة الشيخ- و بأن^{٣٤٦} لا يكون عند غسله غير الغاسل و من يعينه. فأخرجوا جسده الطيب إلي محلّ خال. و غسله الخطيب^{٣٤٧} المذكور و أعانه علي ده ده عثمان ده ده اللذين كان في خدمة حضرة الشيخ. ثم كفّنوه في كفن مبلول بماء زمزم المبارك. أهدها إليه الحاجي حسين الماغوسوي من خواصّ أحبابه.

و أخرجوه إلي المصلّي الذي في خارج القلعة عند التربة التي هناك. و حضر جميع من في القلعة حتّى الصبيان و النسوان باكين عليه.

ز دل نوحه ز جان فرياد بر داشت فغان از سينه، ناشاد بر داشت

فصلّي عليه عثمان ده ده ، ثمّ أنزلوه إلي قبره الذي هو روضة من رياض الجنة ، في مقبرة يقال لها مقابر الأولياء ، بقرب رحي الرّيح و دفنوه ، ثمّ رجعوا.

اللهمّ ارحمنا إذا عرق الجنّين ، و كثر الأنين ، و بكى علينا الحبيب ، و ينس^{٣٤٨} منا الطّيب. اللهمّ ارحمنا إذا واراننا التراب ، و ودّعنا الأحباب ، و فارقنا النّعيم ، و انقطع النّسيم. اللهمّ ارحمنا إذا نسي اسمنا ، و يلي جسمنا ، و اندرس^{٣٤٩} قبرنا ، و انطوي ذكرنا. اللهمّ ارحمنا يوم تبلي السّرائر ، و تهدي الضّمائر ، و تنشر الدّواوين ، و تحشر^{٣٥٠} الموازين. إنك أنت أرحم الرّاحمين. و طبخ جمع كثير من الرّجال و النسوان تلك اللّيلة الحلواء رضاء لله تعالى ، و أطعموا^{٣٥١} المساكين ، و أهّدوا ثوابهم لروح حضرة الشيخ روح الله روحه. ثمّ حضروا قبره صباح يوم الأربعاء حتّى الصّبيان ، و في أيديهم مصاحف يتلون منها آيات الله و يهبون ثواب التّلاوة لروح حضرة الشيخ. ثمّ أطعموا عنه مرّات لو كانوا^{٣٥٢} أقارب الشيخ لما فعلوا. و بكوا عليه و تحزّنوا كأنّه أبوهم. فسبحان من جعل الأجانب أقارب ، والغريباء^{٣٥٣} معارف. « فطوي للغرباء »^{٣٥٤}.

ثمّ رجع ابن حضرة الشيخ و عثمان دده و علي دده^{٣٥٥} إلي القسطنطينيّة من البحر. و عاد عثمان دده إلي هذا الفقير علي ما وصّى به حضرة الشيخ. و هو الذي حملني علي هذا التّصنيف. و هو المراد بما أشير إليه في عنوان الكتاب.

٣٤٦ ب : و أن

٣٤٧ ب : الطّيب

٣٤٨ ب : انس ؛ ح : ينس

٣٤٩ ب : واندرز

٣٥٠ ب : واطعم

٣٥١ ا : لو كان ؛ ح : لو كما

٣٥٢ ا : ح : للغرباء - ٣٣٥٢ : انظر لتخريج الحديث ص : ١٩٨

٣٥٣ ب : -و علي دده

و في قصة الوفاة أمور لا بد من التنبيه عليها

الأول :

إن الوزير النافعي لحضرة الشيخ قتل قبل وفاته بما دون الشهر. فصَحَّ أَنَّهُ كَانَ عَدُوًّا لَهُ كَأَبِي جَهْلٍ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. إِذْ لِكُلِّ وَارِثٍ رَسُولُ اللَّهِ مِنْهُ هُوَ بِمَنْزِلَةِ أَبِي جَهْلٍ لَهُ. وَمِنْ عَادَةِ اللَّهِ تَعَالَى تَرْبِيَةِ أَكْمَالِ النَّاسِ بِمُظَاهَرِ جَلَالِيَّةٍ إِلَيْهِ أَنْ لَا يَبْقَى لَهُمْ بَقِيَّةُ الْوُجُودِ. ثُمَّ أَهْلَاكَ الْأَعْدَاءُ ، ثُمَّ دَعَا الْأَحْبَاءَ إِلَيْهِ جَنَابِ قَدْسِهِ. وَ قَدْ أَشَارَ حَضْرَةُ الشَّيْخِ إِلَيْهِ هَذَا السَّرِّ الْمَكْتُومِ ، إِذْ جَرَى عَلَيَّ لِسَانُهُ (٣١٨٨) لَيْلَةً بَعْدَ التَّهَجُّدِ قَوْلُهُ : « أَقَانِ مِتُّ فَهُمُ الْخَالِدُونَ »^١ ، وَقَوْلُهُ تَعَالَى : « قَامًا نَذْهَبِينَ بِكَ قَاتِلًا مِنْهُمْ مُنْتَقِمُونَ »^٢ وَ كُنْتُ إِذْ ذَاكَ عَنْده. فَلَمَّا سَمِعْتُ هَذَا مِنْ لِسَانِهِ عَرَفْتُ سَرَّ الْمَقَالِ ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِحَقِيقَةِ الْحَالِ.

و قد سبق رؤيا الشيخ عند قتل الوزير ، و هو لا خبر له عن قتله. إذ ليس مثل هذا الخبر من لوازم الولاية كما يظن الجُهْلَةُ. إذ هو من العلوم الكونية لا من العلوم الإلهية. وتفاوت درجات الأولياء يوم القيمة إنما هو بالعلم بالله ، لا بالعلم بالكون. و قد قال تعالى : « قُلْ مَا أَدْرِي مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ »^٣ ، وَقَالَ : « قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ »^٤.

-
- ١ : صلعم
 - ٢ : هذه الجملة في ب : إذ الكل ، -الله ، -له : وفي ا ، ح : -من
 - ٣ : سورة الأنبياء (٢١) . الآية : ٣٤
 - ٤ : سورة الزخرف (٤٣) . الآية : ٤١
 - ٥ : ح : -و كنت
 - ٦ : ا : -بالله ، لا بالعلم
 - ٧ : سورة الأحقاف (٤٦) ، الآية : ٩
 - ٨ : سورة الكهف (١٨) ، الآية : ١١٠ : سورة فصلت (٤١) . الآية : ٦

و الثاني :

أنه نسب إلي حضرة الشيخ في بعض تحريراته بلوغه إلي سن النبي عليه السلام ، و هو ثلاث و ستون. و قد انتقل من هذه الدار قبل البلوغ إلي تلك المدة بما دون الستين. فان صح هذا الذي عزي إليه فما القول فيه ؟ فان الجاهل عن أحكام النسخ و القبض و البسط يحمله علي بطلان المكاشفة لعدم مطابقتها للواقع.

فأقول : أيها المقصود نظره علي الحسن ، و الغائب عن حقايق عالم المعني : قد سمعت من في حضرة الشيخ أنه قال : قد جاء إليّ الفتح المطلق و الامداد الملكتوتي في هذه السنة. و هي سنة اثنتين و مائة و ألف التي مات فيها في السابع عشر من ذي الحجة يوم الثلاثاء قبل العصر بساعة.

قال : و أري موتي قريباً ، فأنّي و إن كان لي قريب من السنة مذ قدمت إلي هنا ، لكنني (١٨٩١) عشت ثلاث سنين في الحقيقة. فهذا قطع منه وجزم لموته في السنة المذكورة. ففيه نسخ الحكم الأول بناءً علي ظهور الفائدة المترتبة من ذلك العمر المقدر قبل البلوغ إلي غايته. و الشيء إذا علق حصوله بوجود أمر و حصوله ثم حصل قبل حصول المعلق به ، انتسخ حكم التعليق. و طي الزمان و المكان و كذا بسطهما معروف عند الصوفية المحققين ، و كذا عند من آمن بوجود الكرامات و لم ينكره. و لا يلزم التغير في التقدير. لأن الأجل المسمي واحد عند الله ، و التعليق فيه المنبئ عن التعدد لا يناقض وحدته. فان الأول بالنسبة إلينا ، و الثاني بالنسبة إلي الله.

قال ابن كمال في شرح الأربعين حديثاً : المعمر الذي قدر له العمر الطويل يجوز أن يبلغ حد ذلك العمر و أن لا يبلغه فيزيد عمره علي الأول و ينقص علي الثاني و مع ذلك لا يلزم التغير

٩ ب : صلي الله عليه تعالى و سلم

١٠ ح : لي

١١ ب : ساعة

١٢ ا : حصل

١٣ ب : + تعالى

١٤ هو أحمد بن سليمان بن كمال باشا ، شمس الدين ، الرومي. عالم مشارك في كثير من العلوم. ولد في طروقات. تعلم في أدرنه و ولي قضائها ، ثم قضاء اناطولي سنة ٩٢٢هـ ، ثم صار شيخ الإسلام سنة ٩٣٢هـ. إلي أن مات سنة ٩٤٠هـ/١٥٣٤م. له تصانيف أكثر من مائة. أنظر : الزركلي ، الأعلام ، ج : ١ ، ص : ١٣٣ ؛ كحالة ، معجم المؤلفين ، ج : ١ ، ص : ٢٣٨

في التقدير. و ذلك لأنَّ المقدَّر لكلِّ شخص هو الأنفاس المحدودة ، لا الأيام المحدودة^{١٥} انتهى. و لا خفاء أنَّ الأنفاس تختلف سرعة و بطؤاً ، فيجوز أن يعيش المرء في سنة واحدة مقدار ثلاث سنين باعتبار سرعة الأنفاس و قبض الزَّمان. فافهم ، فهذا حقٌّ لا فيه مريّة. و ليس وراء عبّادان قرية. و هذا من مزالِّ الأقدام ، فقد نبّهتكَ و السَّلام.

و الثالث :

انه أخذ عن الحسن قبل موته ١٨٩١هـ بأكثر^{١٦} من نصف يوم. و ذا لا يقدر في يقظته بالنسبة إليه و إلي أمثاله ، بل يشعر بكماله. فإنَّ الرُّسل و الورثة لا يموتون إلّا علي التَّجليّ و الإنكشاف الثَّام. و عن أسماء بنتِ عميس رضي الله عنها : « كان رسول الله صلى الله عليه و سلّم إذا نزل عليه الوحي يكاد يغشي عليه »^{١٧} أي يقرب من حال المغشي عليه لتغيّره عن حالته المعهودة تغيّراً شديداً. و الجنون لا يعرض الأتبياء لكونه من صفات النقصان بخلاف الغشي. و إليه الإشارة بقوله تعالي في حقِّ موسى عليه السَّلام : « فَلَمَّا أَفَاقَ »^{١٨}.

و أمّا ما نقله الزُّندوسي من " معاذ الرّازي " أنّه كان يدعو و يقول : أللهم خذ عقلي قبل موتي بثلاثة أيّام. فقليل له في ذلك ، فقال : خوفاً من أن يختم لي بالشقاوة. ولو جري علي لساني غير الإسلام فلا أكون مأخوذاً ، و لا يجري عليّ القلم. فظاهره و إن كان يدلّ علي طلب

١٥ : الممدودة

١٦ : ب : أكثر

١٧ : ب : + تعالي

١٨ : الهيثمي ، مجمع الزوائد ، ج : ٨ ، ص : ٢٩٧

١٩ : سريرة الأعراف (٧) ، الآية : ١٤٣

٢٠ : ب : عن

٢١ : هو يحيى بن معاذ بن جعفر الرّازي ، أبو زكريا. واعظ ، زاهد ، من كبار المشايخ ، له كلام جيد ، و مواظ مشهورة. من أهل الري. أقام ببلخ ، و مات بنيسابور سنة ٢٥٨هـ / ٨٧٢م. أنظر : سير أعلام

النبلأ ، ج : ١٣ ، ص : ١٥-١٦ : الزركلي ، الأعلام ، ج : ٨ ، ص : ١٧٢

٢٢ : ب : - قبل

٢٣ : أ : يكون

الجنون لكثته عن الخوف الغالب علي نشأته كما قنّي الحسن البصري^{٢٤} خروجه من النار في ألف سنة. و هو من سوء الظنّ لنفسه كما هو شان العباد. و لعله قاله في أوائل حاله و أواسطه. فإنّ للعشاق و أهل المحبة معاملة أخرى مع الله تعالى.

و التّحقيق أنّ أوّل ما يراه الأنبياء عليهم السّلام^{٢٥} هو الصّور المثاليّة المرتبة في النّوم^{٢٦}. ثمّ يترقّون إلي أن يروا الملك في المثال المطلق أو المقيّد في غير حال النّوم ، (١٩٠) لكن مع فتور ما في الحسّ و مع بقاء العقل و التّمييز و هو المعبر عنه بالإنسلاخ. و كانوا يستلقون علي ظهورهم وقت مجيء الوحي. لأنّ الوارد الإلهيّ الذي هو صفة القيوميّة إذا جاتهم اشتغل الرّوح الإنسانيّ عن تدبير البدن. فلم يبق للجسم من يحفظ عليه قيامه و لا قعوده ، فرجع إلي أصله ، و هو لصوقه بالأرض.

و في الإستلقاء فائدة لبعض النفوس المطمئنّة ، كما حكى أنّ الإمام محمّد^{٢٧} رحمه الله استلقي ليلة علي ظهره إلي الصّباح ، و استخرج ألف مسألة من كتاب الله تعالى ، و كان يُظنّ أنّه نائم. فإذا ثبت الإنسلاخ و الإستلقاء في الأنبياء ثبت في الأولياء من حيث الوراثة. فحضرة الشّيخ الذي لا شكّ في وراثته بعلامات سبقت ، استلقي علي ظهره حين الموت ، و أخذ عن الحسّ بطريق الإنسلاخ ، و كان عقله و تمييزه حاضراً عنده بالوجه الذي يعرفه الخاصّة ، فقبض علي الشّهود التّام ، و اشتغل به عن الموت و ملك الموت رحمة اختصاصيّة من الله تعالى ، و اتصل بمقامه من العالم^{٢٨} العلويّ.

وداع كلبه، تنك جهان كرد وطن يراوج كاخ لا مكان كرد.

ولما ذكرنا نظير و هو حال النائم و كذا حال المريض المأخوذة عن الحسّ. و ذلك أنّك لو حرّكته و خاطبته وجدته غير مجيب لك. إذ لا شعور له بحال نفسه ، فكيف بحال غيره. ثمّ إذا استيقظ. أو أفاق (٣١٩٠) تقول له : حرّكتك و خاطبتك بكذا و كذا و أنت ما شعرت لا بمقامي عندك و لا

٢٤ هو الحسن بن أبي الحسن يمار ، أبو سعيد ، مولّي زيد بن ثابت الأنصاري (٢١١-١١٩هـ/ ٦٤٢-٧٢٨م) تابعي ، كان إمام أهل البصرة و حبر الأمة في زمنه. و هو أحد العلماء الفقهاء الفصحاء الشجعان النساك. و لد بالمدينة و شب في كنف علي بن أبي طالب و سكن البصرة. أنظر : سير أعلام النبلاء، ج : ٤ ، ص : ٥٦٣-٥٨٨؛ الزركلي، الأعلام، ج : ٢ ، ص : ٢٢٦

٢٥ : ع.م.

٢٦ : المنام

٢٧ : ح - مع

٢٨ هو محمد بن الحسن بن فرقد ، فقيه العراق ، أبو عبد الله الشيباني ، الكوفي (١٣١-١٨٩هـ/ ٧٤٨-٨٠٤م) صاحب أبي حنيفة. و لد بواسط ، و تشأ بكوفة. أخذ عن أبي حنيفة بعض الفقه ، و قم الفقه علي القاضي أبي يوسف و أخذ عنه الشافعي فأكثر جداً. و لاه الرشيد القضاة. و توفي في الري. أنظر : سير أعلام النبلاء، ج : ٩ ، ص : ١٣٤-١٣٦؛ الزركلي، الأعلام، ج : ٦ ، ص : ٨٠

٢٩ : ح : المقام

بِقَالِي. وَ هُوَ يَقُولُ لَكَ : كُنْتُ وَقْتَنِي فِي بَسَاطِينَ طَيِّبَةٍ أَجْتَنِي مِنْ ثَمَارِهَا وَ أَشْمٍ مِنْ رِيحَانِهَا وَ أَزْهَارِهَا وَ أَشْرَبُ مِنْ مَاءٍ أَنْهَارِهَا. فَانْظُرْ أَنَّهُ أَخْبَرَ عَنْ بَقَاءِ عَقْلِهِ فِي الْعَالَمِ الَّذِي دَخَلَ فِيهِ وَ عَنْ تَنْعَمِهِ وَ طَيِّبِ حَالِهِ مَعَ كَوْنِهِ مُسْلُوبَ الْحَسَنِ وَ الشُّعُورِ فِي الظَّاهِرِ. وَ حَالِ الْغَيْبَةِ مِنَ الْأَحْوَالِ^{٣٠} الْعَجِيبَةِ عِنْدَ الصَّوْفِيَّةِ. أَلَا تَرَى أَنَّ يُوسُفَ عَلَيْهِ السَّلَامُ خَرَجَ بِغَتَةٍ عَلَيَّ النَّسْوَةِ فَقَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ لَمَّا أَصَابَهُنَّ مِنَ الْحَيْرَةِ فِي شُهُودِ جَمَالِهِ وَ الْغَيْبَةِ عَنْ أَوْصَافِهِنَّ كَمَا قِيلَ :

غَابَتْ صِفَاتُ الْقَاطِعَاتِ أَكْثَفَهَا فِي شَاهِدٍ هُوَ^{٣١} فِي الْبَرِيَةِ أَبْدَعَ

وَ قَسَّ عَلَيْهِ حَالَ كُلِّ مُحِبٍّ مَعَ مُحَبُّوهِ . فَإِذَا كَانَ حَالُ الْغَيْبَةِ فِي مَشَاهِدَةِ الْمَخْلُوقِ هَكَذَا ، فَمَا ظَنُّكَ بِمَنْ غَابَ فِي مَشَاهِدَةِ الْخَالِقِ . وَ لَعَلَّكَ فَهِمْتَ الْمَقَامَ عَلَيَّ حَقِيقَتَهُ . وَ مَا قَاتَ عَنْكَ شَيْءٌ مِنْ دَقِيقَتِهِ . وَ بِذَلِكَ سَلِمْتَ عَنْ سُوءِ الْأَعْتِقَادِ فِي حَقِّ الْأَوْلِيَاءِ ، وَ قِيَاسِهِمْ عَلَيَّ مِنْ عِدَاهِمُ مِنْ أَهْلِ الْكِبَرِ وَ الرِّيَاءِ . نَعَمْ ، إِنَّ^{٣٢} لِلْمَوْتِ سَكْرَاتٍ بِحَسَبِ الْبَشَرِيَّةِ ، يَشْتَرِكُ فِيهَا الْعَوَامُ وَ الْخَوَاصُّ^{٣٣} . وَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : « مَا أَغْبَطُ أَحَدًا يَهْوَنُ مَوْتٌ بَعْدَ الْمَوْتِ الَّذِي رَأَيْتُ مِنْ شِدَّةِ مَوْتِ رَسُولِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ^{٣٤} » وَ قَدْ يَكُونُ تَشْدِيدُ الْمَوْتِ عَلَيَّ الْبَعْضِ تَرْبِيَةً لِلْبَعْضِ الْآخَرِ (١٩١) كَتَشْدِيدِهِ عَلَيَّ الصَّبْيَانِ . فَإِنَّهُ تَرْبِيَةٌ لِلأَبْوِينِ ، لَا لِأَمْرِ فِي نَفْسِ الصَّبِيِّ . إِذْ هُوَ طَاهِرٌ بَاتٍ عَلَيَّ فِطْرَتِهِ الْأَصْلِيَّةِ . وَ مِنْهُ تَشْدِيدُ الْمَوْتِ عَلَيَّ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ^{٣٥} ، فَإِنَّهُ تَرْبِيَةٌ لِلْأُمَّةِ كَمَا^{٣٦} لَا يَخْفَى .

و الْوَكَيْعُ :

أَنَّهُ قَدْ سَبَقَ أَنَّ حَضْرَةَ الشَّيْخِ أَخَذَ عَنِ الْحَسَنِ مِنَ السَّحَرِ الْأَعْلَى إِلَى أَنْ يَجُودَ بِنَفْسِهِ قَبْلَ الْعَصْرِ بِسَاعَةٍ . فَقَاتَ عَنْهُ صَلَاةُ الْفَجْرِ وَ الظُّهْرِ . وَ سَرَّهُ مَا سَبَقَ مِنَّا تَفْصِيلُهُ . وَ هُوَ أَنَّ رِعَايَةَ الظَّاهِرِ سَبَبٌ لِلصَّحَّةِ مُطْلَقًا . وَ إِنَّ قُوَّةَ مَنْ قَاتَ إِنَّمَا هُوَ مِنْ تَرْكِ الصَّلَاةِ . فَلَمَّا تَفَقَّدَ عَمْرَ حَضْرَةَ الشَّيْخِ وَ بَلَغَ الْكِتَابَ أَجَلَهُ اقْتَضَى الْحَالُ أَنْ يَفُوتَ مِنْهُ شَيْءٌ مِنَ الصَّلَوَاتِ مُحْصِيًّا لِلْمَطْلُوبِ ، وَ هُوَ الْمَوْتُ . وَ فَرَقَ بَيْنَ أَكْمَالِ النَّاسِ وَ غَيْرِهِمْ ، وَ كَذَا بَيْنَ الْأَنْبِيَاءِ وَ الْأَوْلِيَاءِ كَمَا لَا يَخْفَى عَلَيَّ

٣٠ ب : أحوال

٣١ ا : هو

٣٢ ب : -إِنَّ

٣٣ ب : الخواص والعوام

٣٤ ا : ب : صلعم. والحديث أخرجه الترمذي في كتاب الجنائز ٨ ، و النسائي في كتاب الجنائز ٦

٣٥ ا : ب : عدم.

٣٦ كما في ب : علي ما

الدَّرَك والمُكَاشَف من السَّلاَك. و نظيره أَنَّهُ يظهر في الصَّيْن في آخر الزَّمان شخص من هذا النُّوع الإنسانيّ ، يصير خاتم الأولاد و يكون له كمال في نفسه لِيَتَّحِد النِّهَايَة بالبداية و يرجع الآخر إلي الأَوَّل. فيدعوا الرِّجال و النِّساء إلي الله تعالى فلا يجاب ، إذ الواجب لتأخَّر قيام السَّاعَة. إذ لا تقوم إلَّا علي الأَشْرار. و الحفظ العالم من الفناء ، و هو خلاف مراد الله تعالى. فبفوت الإجابة يحصل موت العالم الصُّوريّ. فكذا بفوت التَّوجُّه الصُّوريّ يحصل^{٣٧} موت الجسد الصُّوريّ الَّذي هو صورة العالم. و قِيدَت (٣١٩١) التَّوجُّه بالصُّوريّ ، و هو ما يحصل في صور الصَّلوات المفروضة و المندوبة. لأنَّ الواصل إلي الله تعالى دائم في توجُّهه لا ينقطع عنه ولو لحظة. واليه الإشارة بقوله تعالى : « الَّذِينَ هُمْ عَلَي صَلَواتِهِمْ دَائِمُونَ »^{٣٨}. ألا تري أَنَّ النَّاسَ ينتقل من مطالعة الحسِّ إلي مطالعة المثال ، فيبقي في مشاهدة الصُّورة. فكذا الكامل يتحوَّل من حال إلي حال ، لكنَّه يثبت علي معاينة المعني. و إِنَّمَا التَّغْيِير في الحال لا في المقام. بل أقول إِنَّ التَّوجُّه نسبة من النَّسَب. و الحاصل عند الله^{٣٩} من صفوة المقيِّين لا نسبة فيه و لو كانت الوصلة. و إِنَّمَا لفظ التَّوجُّه و نحوه للتَّفهيم. فقد أشرت إليك فكن من العارفين.

آنكه رمزي را بدانند او صحيح حاجتش نايد كه گویندش صريح

و أراك لو لا مشاهدة هذا الدليل قد زلق قدمك في هذا المبحث الجليل. فأياك أن تغفل^{٤٠} عن سرِّ ترك الصَّلوة و قوتها. و لا تغفل عن معني فناء الأجساد و موتها.^{٤١}

و الخاصس :

انَّ حضرة الشَّيخ ابتلي بوجع السنِّ خمساً و عشرين سنة كما سمعت من فيه رضي الله عنه. و هو إشارة إلي فئاته عن جميع اللِّذات. و لذا من رأي في المنام أنَّ واحدة من أسنانه قد انقلعت جاء تعبيرها بفناء لذة من اللِّذات. و ذلك عند أهل السُّلوك لا عند العامة. و ابتلي في آخر عمره بالحُمى المحرقة لتسعة أيَّام و مات منها. لأنَّها ممَّا اختاره النَّبِيُّ (١٩٢) عليه السَّلام^{٤٢}

٣٧ : ا : تحصل

٣٨ سورة المعارج (٧٠) . الآية : ٢٣

٣٩ ب : النائم

٤٠ ب : + تعالى

٤١ ب : تفعل

٤٢ في نسخة ا مكرّر : و لا تغفل عن معني فناء الأجساد و موتها.

٤٣ ا : ع.م.

لأصحابه رضي الله عنهم كما جاء في بعض الأحاديث : « أتاني جبريل بالحمي والطاعون فأمسكت الحمي بالمدينة و أرسلت الطاعون إلي الشام » و كونها محرقة إشارة إلي قوة الأجر. و ذلك لأن الأجر بقدر التعب و مقاساة الشدة. و لاشك أن الحمي المحرقة لا تقاس علي غيرها من أنواع الحمي. فأنها خفيفة بالنسبة إلي هذه الحمي. و قد جاء أن الحمي ليلة كفارة سنة. و من حم يوماً كان له براءة من النار ، و خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه.

و فيه إشارة أخرى ، و هي أن هذه الحمي أحرقت جميع أوصاف الشيخ حتي اشتغله^{٤٤} عن الشعور بجسده ، فبقي مع مولاه في عالم السرّ و المعني. و شرب كأساً الشراب الطهور من أيدي تجليات الأسماء. و قيل له : « أركض برجلك » أرض الفناء « هذا مغتسل بارد و شراب »^{٤٥} لأهل البقاء. فقبض ريان و قد برد وجوده من حرارات الكون ، و وصل في ظلمة الموت إلي ماء الحياة الحقائنية عند جبل العين. فهذا سرّ وفاته من الحمي.

و السادس :

كان آخر ما تكلم به حضرة الشيخ : « صلوتي صلوتي » مرتين. أي أعينوني علي إقامة صلاتي ، فإن في الجسد فتوراً عظيماً كما كان « آخر ما وصي به النبي عليه السلام »^{٤٦} الصلوة و ما ملكت أيمانكم. «^{٤٧} ثم صلي العشاء و لم يتكلم بعدها إلي أن جاء بنفسه الكريمة. فعلم منه أنه ختم المجلس بالذكر.

بل أقول : و لا حاجة [٣١٩٢] إلي الذكر اللساني في حق مثله. فإن اللسان جزئ من جزئيات الوجود و قيد من قيوده. و إنما هو لتصحيح ظاهر الشرع. و كل عضو من أعضاء^{٤٨} العارف لسانه علي حدة. بل كل جزء ، بل كل شعر كذلك. يدلّ عليه سرّ الساري و توحيده^{٤٩}

٤٤ أخرجه أحمد ابن حنبل في المسند ٨١ \ ٥

٤٥ انظر : كشف الغطاء، ج : ١ ، ص : ٤٣٩-٤٤١

٤٦ سورة ص (٣٨) ، الآية : ٤٢

٤٧ ا : عدم.

٤٨ رواه ابو داود في كتاب الآداب ٢٤؛ و ابن ماجه في كتاب الوصايا ١٠؛ و ابن حنبل ٢٩٠/٦ ، ٣١١ ، ٣١٥

٤٩ ب : -الله

٥٠ ب ، ح : اعضائه

٥١ ح : -لسانه علي حدة ، بل كل جزء بل كل شعر كذلك يدلّ عليه سرّ الساري و توحيده

المنبسط وكشفه" الواسع. فمن رسخ في الذكر و صار عين الذكر و المذكور لم يحتج إلي ما احتاج إليه العامة من التذكير و الذكر. وقد قيل ليس في الجنة ذكر. لأنه طرد الغفلة. فافهم المقام ، فإنه من مزالق الأقدام. و لا تقل : ماذا قال الشيخ في آخر نفسه النفيس ؟ فإنه يكفي كون نفسه تسبيحاً و توحيداً ، و لاجابة إلي ذكر آخر. إذ الشؤون مختلفة و كل شأن فهو تجلّ من الوهاب الفيّاض. فأين المحجوب من الواصل ، و أين الواصل من الحاصل ؟

و رأيت في آخر مكتوب كتبه حضرة الشيخ قبل موته بأيام إلي ابنه الكبير في القسطنطينية أنه ختم الوصايا بقول حضرة الشيخ محمود الهدايي قدس سره في بعض إلهيات التركية :

بيلورسك كيغمسه قالماز بونده باقي وصالينك مقرررد فراقبي

خدايه ايت ايدرسك اشتياقي يوري دين امريني تكميل ايديه كور

و هذا من جملة كراماته الظاهرة عند من له أدنى الإذعان. و كان لحضرة الشيخ أيضاً كلمات تركية ، لكن كان يحب الكلمات المحمودية. و لا يأذن للقول أن يقول مقالات غيره ، ما عدا مقالات شيخه و مقالات أقتاده ويونس أمره. و كان يقول كلمات هؤلاء الكبار من مرتبة الكمال ، [١٩٣] و كلمات غيرهم مشوبة بالجمال و الجلال غالباً.

و السابغ :

ذهب جمع من أهل السنة منهم الغزالي و الإمام الرازي وفاقاً للحكماء و الصوفية إلي أن الروح أثر مجرد غير حال بالبدن. يتعلّق به تعلّق العاشق بالمعشوق. يدير أمره علي وجه لا

٥٢ ب : كشف

٥٣ كليات حضرت هدايي ، ص : ٧٧

٥٤ ب : بالجلال و الجمال

٥٥ ب : جميع

٥٦ هو محمد بن محمد بن محمد الغزالي الطوسي ، أبو حامد ، حجة الإسلام. (٤٥٠-٥٠٥ هـ/ ١٠٥٨-١١١١ م) فقيه ، متكلم ، ثم تصوف. له نحو مائتي مصنف. مولده و وفاته في الطابران (قبة طرس بخراسان) ، رحل إلي نيسابور ، ثم إلي بغداد و الحجاز و بلاد الشام و مصر ، و عاد إلي بلدته. أنظر : سير أعلام النبلاء ، ج : ١٩ ، ص : ٣٢٢-٣٤٦ : الزركلي ، الأعلام ، ج : ٧ ، ص : ٢٢-٢٣

٥٧ هو محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين التيمي البكري ، أبو عبد الله ، فخر الدين الرازي (٥٤٤-٦٠٦ هـ/ ١١٥٠-١٢٢١ م) الإمام المفسر ، أوجد زمانه في المعقول و المنقول و علوم الأوائل. مولده في الري. رحل إلي خوارزم و ما وراء النهر و خراسان ، و توفي في هراة. و كان يحسن الفارسية. أنظر : سير أعلام النبلاء ، ج : ٢١ ، ص : ٥٠٠-٥٠١ : الزركلي ، الأعلام ، ج : ٦ ، ص : ٣٩٣

يعلمه إلا الله^{٥٨}.

أقول : تحقيق المقام أن الروح سلطاني وحيواني. الأول من عالم الأمر. و يقال له المفارق أيضاً لمفارقتها عن البدن و تعلقه به تعلق التدبير و التصرف. و هو لا يفني بخراب هذا البدن. و إنما يفني تصرفه في أعضاء^{٥٩} البدن. و محلّ تعيينه هو القلب الصنوبري. و القلب من عالم الملكوت.

و الثاني من عالم الخلق. و يقال له القلب^{٦٠} و العقل و النفس أيضاً. و هو سار في جميع أعضاء البدن إلا أن سلطانه قوي في الدم ، فهو أقوى مظاهره. و محلّ تعيينه هو الدماغ. و هو إنما حدث بعد تعلق الروح السلطاني بهذا الهيكل المحسوس. فهو من انعكاس أنوار الروح السلطاني. و هو مبدأ الأفعال و الحركات. فإن الحياة أمر مغيب مستور في الحى لا يعلم إلا بآثارها كالحسّ و الحركة و العلم و الإرادة و غيرها. ولو لا هذا الروح ما صدر من الإنسان ما صدر من الآثار المختلفة. لأنه بمنزلة الصفة من الذات. فكما أن الأفعال الإلهية تبني^{٦١} علي اجتماع الذات بالصفة ، كذلك الأفعال الإنسانية تتفرّع^{٦٢} علي اجتماع الروح السلطاني بالروح الحيواني^{٦٣}. و كما أن الصفات الإلهية الكمالية كانت في باطن غيب الذات الأحدثية قبل وجود هذه الأفعال و الآثار. و كذلك هذا الروح الحيواني كان بالقوة في باطن الروح السلطاني قبل تعلقه بهذا البدن.

و اعلم أن جوهر الإنسان حقيقة واحدة في الفطرة الأولى ذات قوي كثيرة. و هو المسمي بعند الصوفية روحاً و قلباً ، و عند الحكيم نفساً ناطقة. فإذا تعلق بالبدن انتشرت قواه و اختفي نوره و حصل له مراتب كثيرة. و عند احتجابه بغواشي النشأة و استحالاته بالأمور الطبيعية يسمي نفساً. و عند تجرّده و ظهور نوره يسمي عقلاً. و عند اقباله علي الحقّ و رجوعه إلي عالم القدس و مشاهدته يسمي روحاً ، و باعتبار اطلاعه و معرفته للحقّ و صفاته و أسمائه جمعاً^{٦٤} و تفصيلاً يسمي قلباً ، و باعتبار ادراكه للجزئيات فقط و اتصافه بالملكوت و الهيئات التي هي مصادر الأفعال يسمي نفساً.

فإذا عرفت هذا وقفت علي معني قوله عليه السلام : « أولياء الله لا يموتون ، بل ينقلون

٥٨ ب : + تعالى

٥٩ ب : + ذلك

٦٠ ا : - الصنوبري. و القلب من عالم الملكوت. و الثاني من عالم الخلق. و يقال له القلب

٦١ ح : تبني

٦٢ ب : - تتفرّع

٦٣ ا ، ح : جميعاً

من دار إلي دار .^{٦٤} و ذلك لأنَّ المقصود الأصلي هو^{٦٥} إحياء القلب و أخلاقه و إماتة النفس و أوصافها . و ذلك بالمجاهدات الكثيرة و الرياضات الشاقة التي يعبر عنها بالطريقة و السلوك . فإنَّ غايتها الإنسلاخ عن الأوصاف البشرية و الإتصاف بالأخلاق الملكية ، بل (١٩٤) بالصفات الإلهية . و صاحبه بلغ الغاية التي لا غاية وراها ، و جاوز عن مرتبة الخوف و الرجاء و الحزن التي هي^{٦٦} أحوال من بقي في الطريق دون الوصول إلي المنزل . فهو بالموت لا يصل إلا إلي^{٦٧} ما وصل إليه في الحياة بما يعبر عنه بالإنسلاخ . فالفرق بين حياته و مماته ليس إلا بمفارقة الروح مطلقاً عن بدنه التي بها يحصل الإنتقال من عالم الشهادة إلي عالم البرزخ . فهو كأنه انتقل من دار إلي دار من غير أن يتغيّر حال الحياة . فافهم ، فإنَّ بينه و بين من لم يكن كذلك فرقاً كبيراً . و المراد بالولاية في الحديث الولاية الخاصة ، لا العامة . فإنَّ المطلق مصروف إلي الفرد الكامل ، و ليس إلا الفاني في الله ، و الباقي بالله . أَللّهُمَّ اجعلنا من عبادك المخلصين . آمين .

و الثامن :

إنَّ حضرته قدّس سرّه أشير إليه بعد وصوله إلي قلعة ماغوسة بترك ألوان الأطعمة -أي الإدام و هو ثمة يؤكل مع الخبز غالباً- و الإكتفاء بالخبز و الماء . فاستمرّ عليه إلي وفاته ، و ذلك أكثر من سنة . و حين دخلت عليه أهديت^{٦٨} له بعض الأطعمة من النقل و غيره ، فقبل و اعتذر إليّ في عدم أكله و فرقّه بين الأحياب .

و كان عادته كلّ ليلة أن يفطر قبل الصلوة و معه الحاضرون . ثم إذا^{٦٩} صلي قعد في مكانه يذكر الله و يسبح (١٩٤) و بيده سبحة إلي أن^{٧٠} يقرب العشاء و يقوم أهل القفلة من ماتدتهم . فحينئذٍ يجيء الخادم بالخبز الحواري المبلول بين يديه في وعاء من خبز و بالماء أيضاً في وعاء آخر منه . فيجلس عليه و معه آخر البتّة ، قائم كان لا^{٧١} يأكل وحده .

٦٤ لم أجده في المراجع ، لعله ليس بحديث . وجدت قريباً منه ما نقل عن إبراهيم بن شيان في التعرف للشيخ أهل التصوف . أنظر الكتاب المذكور ، الباب ٧٣ ، ص : ١٧٥

٦٥ ب : -الأصلي هو

٦٦ ب : -هي

٦٧ أ : -إلي

٦٨ ب . ح : أهديت

٦٩ أ : -إذا

٧٠ ح : -أن

٧١ أ : -لا

و إذا صَلَّى العشاء نام قليلاً و قام إلى التَّهَجُّد. و كان طول قنوته بحيث لا يوصف. فأنه كان يقرأ الحواميم كلها في صلاة التَّهَجُّد. و يطيل صلاة الضَّحَى أيضاً ساعةً و ساعتين. و كان سكونه في القيام بحيث لو وقع طائر علي رأسه لما طار. قال في شرح النصوص بالنون زالت مشقة التكاليف الشرعية عنهم لفرط محبتهم إياه سبحانه ، و لتبدل مجاهدتهم بالحُبِّ الإلهي. لأنّه ظهر شرف تلك التكاليف و بهر كونها تجليات إلهية. إنتهى.

و لا شك أن رياضة حضرة الشَّيخ في آخر عمره تشير إلى موته. فإن بها تزول العفونات البدنية الموجبة للتفسُّخ و يبقى^٣ الجسد في القبر غصّاً طرياً إلى يوم ينفخ في الصور. و الأصل في هذا الباب و إن كان هو التوحيد الحقّاني كما سبق تحقيقه^٣ مفصلاً إلا أن للإحتماء الظاهر مدخلاً فيه أيضاً. فسبحان من نقي أجساد أوليائه عن الأخلاط و الفضلات المتنافية للإعتدال ، و زكّي نفوسهم عن الاعراض و الأوصاف الرديّة الموجبة للإحراق بنار الجلال ، و طهر قلوبهم عن القصور [١٩٥] الثافية الزائلة علي كلّ حال ، و جلي أرواحهم بمصاقل تجليات أسماء الجمال و الكمال ، و صفّي أسرارهم بلمعات نور القدم و صانها^٣ عن ظلمات الحدوث و كدورات الأوهام و الخيال.

و التاسع :

أن غسل الميت شريعة ماضية لما في آكام المرجان. عن أبي ابن كعب أنه قال : إن آدم لما احتضر اشتهى قطعاً من عنقور^٣ عنب الجنة. فانطلق بنوه ليطلبوه ، فلقبته الملائكة فقالوا^٣ : أين تريدون يا بني آدم . فقالوا : إن أبانا اشتهى قطعاً من عنب الجنة. فقالوا لهم : ارجعوا فقد كفيتموه^٣ . فانتهوا إليه فقبضوا روحه و غسلوه و حنطوه و كفّوه. و صلي عليه جبريل ، و بنوه خلف الملائكة. و دفنوه و قالوا : هذه^٣ سنّكم في موتاكم. إنتهى.

ولا بدّ من النية ليسقط الفرض عن ذمته و ذمة غيره من المكلفين. يغسله فيقول : نويت

٧٢ : أ : ينح

٧٣ : ب : تفصيله

٧٤ : ح : صانها

٧٥ : ب ، ح : قطعاً عنقور من عنب...

٧٦ : ب : اللهم

٧٧ : ب : + حصل مقصودكم و تمّ امر ابيكم

٧٨ : ب : هنا

٧٩ : انظر : أحمد بن حنبل ، ج : ٥ ، ص : ١٣٦

الغسل لله تعالى. و روي النَّسَائِيُّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ^{٨٠} قال : « ما من مَيِّت يموت إلا و يجنب عند الموت » و اختلف في معناه. فقيل إنه من شدة التزع ينزل^{٨١} ، و قيل إذا فارقت الروح و ارتاح^{٨٢} من شدة التزع التذ و نزل. فوجب علي الأحياء غسله.

أقول : مذهب الشافعي أن خروج المني كيفما كان يوجب الإغتسال. حتى لو حمل حملاً ثقيلاً فخرج منه المني^{٨٣} (٣١٩٥) و جب الغسل عنده لا عند الإمام الأعظم. إذ الموجب عنده خروجه علي وجه^{٨٤} الشهوة ، و لم يوجد في الميت. فالوجه عنده ما في جامع الفتاوي من أن الميت يغسل لتنجسه بالموت كسائر الحيوانات الدموية ، إلا أنه يظهر بالغسل كرامة له. و قيل : لا يتنجس لأنه مؤمن ، بل الغسل لأجل أنه علي غير وضوء. انتهى.

و لي رؤيا تؤيد الثاني. و هي أنني رأيت حضرة الشيخ ليلة الأحد - و هي أوّل ليلة من ليالي شهر ربيع الأوّل من سنة ثلاث و مائة و ألف - علي غاية من الإنبساط و النشاط يتהלّل وجهه كالبلر التمام. فسألت عنه بعض ما يتعلّق بالموت ، فقال : كنت علي الطهارة الكاملة إلي آخر النفس. فلما قبض روعي دخلت فجاً يجري فيه ماء فتوضأت منه. لأنه وقع الحدث عند التزع. ثم عرج بي إلي السموات ، ثم رجعت إلي جنازتي فصلّيت عليّ مع الناس الحاضرين للصلاة. فقلت له : هل يبقى العقل و الإدراك الذي في هذه النشأة الدنيوية علي حاله ؟ قال : نعم ، يبقى علي ما كان عليه قبل. ثم أخذ بيدي و هو متبسّم ، فقال : كن معتقداً لي ، كن معتقداً لي. بهذه العبارة مرتين ، كأنه أظهر السرور من حسن اعتقادي له.

فاستيقظت ، ففي هذه الرؤيا أمور : منها أن الوضوء ينتقض عند التزع كما نقل من جامع الفتاوي ، و عليه بني مشروعية^{٨٥} (١٩٩٦) الغسل. و المؤمن الكامل طاهر في حياته و مماته ، فلا يتنجس. و الحدث غير التنجس ولو سلم. فهو بالنسبة إلي الناقص. و الحاصل أنه يغسل الكامل غسل الناقص. لأنه علي غير وضوء بحسب الظاهر ، و لأنه في هذه النشأة الدنيوية تابع للناقص فيما يتعلّق بالأمور الظاهرة كما سبق تحقيقه.

و منها بيان بقاء العقل و الإدراك علي حاله. لأن العقل و الإيمان و الولاية و نحوها من صفات الروح و هو لا يتغيّر بالموت.

و منها أن روح الكامل يشهد جنازته فيكون أسوة للناس في الصلوة. و صلوته علي نفسه

٨٠ - ١ - ع . م . ب : صلعم
٨١ - ب : فقيل إنه من شدة التزع ينزل
٨٢ - ١ - و ارتاح
٨٣ - ١ - الدفق
٨٤ - ١ - مشروعية

إشارة إلي أن الكامل هو السَّاجِد والمَسْجُود في مرتبة الحقيقة ، فعبادته له لا لغيره ، فافهم جدًّا .
و صلوة النَّاس عليه إشارة إلي سجود الملائكة لأدم . و لهذا شرع صلوة الجنائز مطلقاً تحقيقاً لهذا
السِّرِّ العظيم . و لا ينافيه كونها دعاءً و ثناءً في مرتبة الشريعة . إذ لكل مرتبة حدٌ يجب الوقوف
عنده .

و منها أن حسن الاعتقاد بورث علوماً ناقمة بحيث لو اجتهد أهل الإنكار ستين كثيرة فيما
هم عليه من الرسوم ما شَمَوْا رايحة من هذه العلوم . فعليك بالإيمان و حسن الاعتقاد ، و إِيَّاكَ
و الإنكار و الحسد و العناد .

§ العاشر :

أن حضرة الشيخ دفن في القلعة الماغوسية . (٣١٩٦) إذ كان ترابه منها كما قال أبو هريرة
رضي الله عنه : « خرج علينا رسول الله صَلَّى الله عليه و سلم » يطوف ببعض نواحي المدينة فإذا
بقبر يحفر فأقبل حتَّى وقف عليه فقال : لمن هذا ؟ قيل لرجل من الحبشة . فقال : « لا إله إلا الله
سبق من أرضه و سمائه حتَّى دفن في الأرض التي خلق منها » كما في تذكرة القرطبي . و يقول
الأرض يوم القيامة : يا رب هذا ما استودعتني . و أنشدوا :

إذا ما حمّام المرء كان ببلدة دعتة إليها حاجة فيطير

و ذلك أن ملك الموت كان قد قبض قبضة من وجه الأرض كلها . و لذا جاء بنو آدم مختلفين
في الألوان . منهم الأحمر و الأسود و الأبيض . كلٌّ ظهر علي لون ترابه و قابليته ، ثم دفن فيما
خلق منها .

قالوا : ما ضمّ أعضائه الشريفة عليه السلام من أرض المدينة أفضل بقاع الأرض
بالإجماع ، حتَّى من العرش و الكرسي . فان قلت : قد صحَّ أن مكة أمّ القري ، و أنها أفضل من
بقاع الأرض كلها ، فكان الظاهر أن يؤخذ تراب النبي عليه السلام منها و يدفن فيها . قلت : إن
الطوفان مَوَّج تلك الثرية المكرمة عن محلّ الكعبة حتَّى أرساها بالمدينة . فهي من جملة أرض مكة
كما في إنسان العيون .

٨٥ : ١ - رضي الله عنه

٨٦ : ب - صلعم

٨٧ : ب - فليل

٨٨ الهيثمي ، مجمع الزوائد ، ج : ٣ ، ص : ٤٢ ، و المتقي ، كنز العمال برقم : ٤٢٧٦٨

و اعلم أن أتربة كمل الورثة مأخوذة في الحقيقة من أرض مكة مما يلي تربة النبي عليه السلام^١ بحسب التفاوت في الورثة. ثم ذرتها ريع التقدير وذرها يد تدبير التقدير. فكانوا كأيادي سبأ ، فجزء منهم حوته الذبور و جزء حوته الصبأ. فهذا سر إذاعته^٢ قصة التمويع و الطوفان لقلب هذا العبد الداخل تحت « كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ »^٣. و منه يعرف سر دفن حضرة الشيخ في قلعة ماغوسه ، و سر ترايه. و أيضاً في وفاته منفيًا إشارة إلي وراثته لسر صاحب مذهبه - وهو الإمام الأعظم رحمه الله تعالى - فإنه مات مسجونًا ؛ و لتمييز المحق و المبطل من أتباعه. فإنه عند الإمتحان يكرم الرجل أو يهان. و التفرق الظاهري بالنسبة إلي الكامل محك تام. قال الحافظ :

خوش بود گر محك تجريره آمد ببيان تا سیه روی شود هرکه دروغش باشد
و ليعلم الناس أن حال الدنيا على التفرق دون الإنتظام فيعتبروا من الشيخ. فإنه إذا كان حال الكامل هكذا فما ظنك بالتناقص. و لينبئ عن حقيقة الحال. و هي أنه لو استمر علي انتظام الحال و كثر ورثته أدّى ذلك إلي الختمية في الطريقة الجلوتية - بالجيم - . لأنه بكماله المتفرد به من أهل عصره. استحق تلك الرتبة مطلقاً ، أي في الظاهر و الباطن. لكن لعدم استعداد أكثر أهل زمانه و تفرق حال أتباعه و إخوانه أدّى إلي تفرقه صورة. فاختمني [٣١٩٧] أمر خلافته وختميته و بطن و ظهر في ظاهره التفرق حتي ترك الوطن.

فبينه و بين حضرة الهدايي قدس سره فرق. و هو أن حضرة الهدايي سر الختمية و الجمعية الصورية ، فهو في هذا المعنى أتم. و حضرة شياخي و سندي سر الختمية و الجمعية المعنوية ، فهو في هذا المعنى أكمل. فالغالب علي نشأة الأول ذلك و إن كان له قدم في المعنى. و الغالب علي نشأة الثاني هذا و إن كان له قدم في الصورة. و لعلك فهمت المراد فلا تقع في العناد. فإن حضرة الشيخ و حضرة الهدايي و حضرة أقتاده قدس الله أسرارهم كالحلقة المفرغة لا يدري أين طرفاه.

-
- ٨٩ ب : في الحقيقة
٩٠ أ : ع م.
٩١ ب : التقدير
٩٢ ب : اذاعته
٩٣ سورة الرحمن (٥٥) ، الآية : ٢٦
٩٤ أ : يتغير ، ب : متميز
٩٥ ب : كجماله
٩٦ أ : - الله ، ب : + تعالي

و الحادي عشر :

انَّ حضرة الشَّيْخ كان يوصي كثيراً بأن لا يبني علي قبره بناءً لكمال فنائه عمّا سوي الله^{٩٧}. و سيجي أوصافه الشَّريفة في فصلها. و كان الغالب عليه إختفاء الحال حتّي قال في كتاب اللآيحات البرقيّات : الأولياء مأمورون بالكتمان. و علمهم بسلامتهم يكفي لهم ، و لا حاجة بعلم غيرهم. و أمّا الأنبياء عليهم السَّلام فهم يخبرون^{٩٨} بسلامتهم لكونهم شارعين ، فلا بدّ لغيرهم من العلم بسلامتهم حتّي يؤمن و يقبل دعوتهم. انتهى.

فاذا كان ستر الحال غالباً عليه كان ستر الوجود أيضاً كذلك. إذ الصَّورة تابعة (١٩٨) للمعني. و كتب في مرض موته بيده وصايا متعلّقة بالأحوال الظاهرة و الباطنة ، و أرسلها إلي أهل بيته في القسطنطينيّة ، فخولف في كلّها من جهة بعض المداخلين في أموره. فلمّا سمعت تعجّبت من اختلافهم^{٩٩} عقيب وفاته ، و انتقل الحاطر إلي ما لا ينبغي أن يغشي.

و الثَّاني عشر :

انَّ حضرة الشَّيْخ مات في القلعة الماغوسيّة من القلاع القبرسيّة منفياً من مرض الحمي المحرقة يوم الثَّلاثاء قبل العصر بساعة. و هو السَّابع عشر من ذي الحجة المنتظم في سلك سنة اثنين و مائة و ألف. و من الإتِّفاقات الغريبة أنّه رَوَّحَ الله روحه كان قد أرسل ورقة فيها استدعاء قدوم هذا الفقير إلي جانبه كما سبق تفصيل الذَّهاب و الإياب. فوصلت إليّ في اليوم الرَّابع من شهر ربيع الأوّل من سنة اثنين و مائة و ألف ، فملئت سروراً و فرحاً بحيث لا يوصف. ثمّ لما دارت السَّنة و كمل أمر الزَّيارة و جاء اليوم الرَّابع من شهر ربيع الأوّل من سنة ثلاث و مائة و ألف إذا بورقة من بعض الأحباب فيها نعي لحضرة الشَّيْخ ، فملئت غمّاً و حزناً بحيث لا يوصف. و أنشدت قوله :

فيوماً لنا و يوماً علينا ويوماً نساءً و يوماً نساءً
« و إلي الله عاقبة الأمور »^{١٠٠}

٩٧ ب : + تعالى

٩٨ ب : يجيرون

٩٩ ا : اخلاقهم

١٠٠ سورة لقمن (٣٩) . الآية : ٢٣

و لي واقعة غريبة حين وفاته ، و هي أنني أرى كأن فوق السحاب مسجداً جامعاً و له سلم من الأرض علي سبع طبقات بعضها أصعب من بعض. كل طبقة [١٩٨] مشتملة علي سبع درجات. فأخذ الشيخ يصعد بسرعة من غير تعب و أنا خلفه و عشرون أو ثلاثون من أتباعه. حتي إذا انتهينا إلي رأس^١ الطبقة السادسة رأيت أن لها سبع درجات من حديد ، كل ما بين الدرجتين مقدار زراعين بل أزيد. و ليس بينهما شيء بحيث لو مدّ رجله من أحدهما إلي الأخرى فلم تصل و وقع علي الأرض. فرأيت أن حضرة الشيخ مدّ رجله فوصلت إلي القدمة الأخرى كأن ما بينهما شبر^٢ بالنسبة إليه ، فخطا من الأولي إلي الأخرى بسرعة ثم و ثمّ حتي إذا وضع قدمه علي الدرجة. و كان باب الجامع هناك انفتح الباب ودخل هو و غاب. و بقيت أنا متحيراً في رأس الطبقة السادسة و ليس عندي أحد. فاستيقظت فزعاً مرعوباً. و لهذه الرؤيا تعبير أنفسي و آفاقي، و أظهر الجمع بينهما. و فيها دلالة علي أن ما بقي من عمري أقلّ ممّا مضى ، و الله أعلم. و أنا الآن ابن أربعين. و المستول من الله تعالى أن يختم العواقب بالحسني و يشرف بالتوصل إلي المقصد الأسني.

و رأيت ليلة السبت الثاني و العشرين من شهر ربيع الآخر كآتي في قلعة ماغوسه التي دُفن حضرة الشيخ هناك و كأنه ما مات. فلما استعدت^٣ بلفاته قال : إن لي ذوقاً عظيماً في البرزخ بحيث لا يوصف ، و لو قرّرت لما فهمتموه. فقلت : هل البرزخ من عالم الدنيا أم لا ؟ قال : من عالم الدنيا باعتبار. [١٩٩] قلت : هل يقدر أن يتمثل أهل البرزخ بصور أهل الدنيا ؟ قال : نعم ، يتصور بكل صورة أراد.

ثم استيقظت أي في المنام ، و رأيت حضرة الشيخ علي هيئته التي كان عليها في الدنيا. قد قعد علي جانب من طريق واسع ، و كأنه صار حصافاً - بالفارسية « بينه دوز » - يخطط الأخلاق و يخفف النعل. فلما مررت عليه أعطاني عصوين طويلتين معوجتين و قال : إدفعهما إلي المريدة الفلانية في بروسه ، فأنّي قد قطعتهما بيدي من الجبل و تقويمهما أسهل لرويتهما^٤. فقلت في نفسي : أبشر أهل بروسه بأن حضرة الشيخ لم يميت أو أنه عاد إلي النشأة الدنيوية ، و أنني رأيت به بعيني في البقطة التامة. و كأنني أريد بذلك أن هذه الحالة الجليلة الموهوبة لحضرة الشيخ من الآثار النادرة التي لم تؤت لأحد من الأولياء الماضين. ثم استيقظت ، و نبأ هذه الرؤيا لا يخفي علي

١٠١ ح : دار

١٠٢ ا : شبه

١٠٣ ا : استعدت

١٠٤ ا ، ح : و

١٠٥ ا : لرويتها ، ب : من رويتها

الخبير البصير. وقد قال بعضهم :

أنه يسر بينه دوزشب همه شب تا بروز بانك كند چون خروس كفش كهن در كه هست
و هو إشارة إلي مضمون^{١٠٦} قوله عليه السلام : « إِنَّ اللَّهَ يَنْزِلُ إِلَيَّ السَّمَاءَ الدُّنْيَا كُلَّ لَيْلَةٍ
فيقول : هل من تائب قأتوب عليه ؟ و هل من مستغفر فأغفر له ؟ »^{١٠٧} فالمراد من لفظ « يسر »
جناب القدس كما قال عليه السلام : « رَأَيْتُ رَبِّي لَيْلَةَ الْمِعْرَاجِ فِي صُورَةِ شَابٍّ أَمْرَدٍ »^{١٠٨} و كونه
خصافاً إشارة إلي كونه (١٣١٩٩) غفاراً للذنوب ، ستاراً للعيوب ، محوِك الأحوال ، مجدد الشؤن
و الأفعال. و إذا كان هو خصافاً بما يناسب لشانه العالي فليكن مظاهره الكمل أيضاً كذلك. فإن
التخلُق بأخلاق الله تعالى من شأنهم العظيم. و الحمد لله تعالى علي أن حضرة الشَّيخ من أهل
هذا المقام الكريم. و ذلك في النشأة الدنيوية و البرزخية جميعاً. فإن أهل الإطلاق لا يتقيدون بحال
موطن دون موطن. بل لهم التدبير^{١٠٩} و التأثير في حياتهم و مماتهم. إذ ليس مماتهم إلا الانتقال كما
سبق ، و عليه سادات الصوفية قدس الله أسرارهم. قال الصائب :

مشو بمرگ زامدار أهل دل نومید که خواب مردم آگاه عین بیدار یست

ذهب بعض أهل التفسير عند قوله تعالى : « قَالُمُذَبَّرَاتُ أُمْرًا »^{١١٠} في سورة النازعات إلي
أن النفوس الفاضلة بعد خروجها من ظلمة الأجساد و اتصالتها بالعالم العلوي لا يبعد أن يظهر منها
لشرفها و قوتها آثار في هذا العالم السفلي فتكون مدبرَات. ألا ترى^{١١١} أن الإنسان قد يري في
المنام أن بعض الأموات يرشده إلي مطلوبه. و من غفل عن هذا المعني خاض في الطعن علي
أولياء الله تعالى^{١١٢} و المنع عن زيارة قبورهم و الإستمداد من روحانيتهم و حواليه ، و حمقي
العامة يصمخون إلي كلامه الفاحش، فيكفرون بقدرة الله تعالى. « و الله علي كل شيء قدير »^{١١٣}
و في المثنوي :

چون خدا خواهد که پردهء کس درد میلش اندر طعنهء پاكان برد

١٠٦ ب : - مضمون

١٠٧ أخرجه البخاري في التهجد ١٤ ، و في التوحيد ٣٥ : و مسلم في المسافرين ١٦٨-١٧٠ : و أبو
داود في سنة ١٩ : و الترمذي في الصلاة ٢١١ ، والدعوات ٧٨ \ و ابن ماجة في إقامة الصلاة ١٨٢ :
و الدارمي في الصلاة ١٦٨ : و الإمام مالك في القرآن ٣٠ : و ابن حنبل ٢/٢٦٤ ، ٢٦٧ ، ٢٨٢ ، ٤١٩

١٠٨ العجلوني ، كشف الخفاء ، ج : ١ ، ص : ٥٢٦ ، رقم الحديث : ١٤٠٩

١٠٩ ا : - جميعاً. فإن أهل الإطلاق لا يتقيدون بحال موطن دون موطن. بل لهم التدبير

١١٠ سورة النازعات (٧٩) ، الآية : ٢٢

١١١ ب : ح : يري

١١٢ ح : - تعالى

١١٣ سورة البقرة (٢) ، الآية : ٢٨٤ : آل عمران (٣) ، الآيتان : ٢٩ ، ١٨٩ : الأنفال (٨) ، الآية : ٤١ :
الماندة (٥) ، الآيات : ١٧ ، ١٩ ، ٤٠ : التوبة (٩) ، الآية : ٣٩ : الحشر (٥٩) ، الآية : ٦

ثمَّ إنَّ لي في وفاة حضرة الشَّيخ توارِيخ تركيَّة و عربيَّة. فمن الثَّانية هذا المصراع الكامل ، وهو " : « مات قطب الكون ، إنَّ الموت حقَّ » و هو باعتبار " حساب الحروف المنقوطة " فقط. و مثله : « مقام الشَّيخ فردوس و طوبي ». و منها هذا المصراع الثَّام و هو : « قدَّس الله تعالى أبداً سرَّ عزيزه ». و حروفها محسوبة مطلقاً منقوطة " أو مفغلة لكن فيه زيادة واحدة. و عدد " التَّاريخ إنَّما يتمَّ بطرحها و إخراجها. فعليك بالطرح و الحساب و كن من أولي الألباب. و ليكن هذا " آخر الكلام في فصل الوفاة.

١١٤ ب : - و هو

١١٥ ا : إشارة

١١٦ ب : الحساب الحروف المنطوقة

١١٧ ح : مفقوطة

١١٨ ا : - عدد

١١٩ ا : - ولكن : ب ، ح : هذا و ليكن هذا

الفصل الخامس عشر

في شكل حضرة الشيخ و شمائله

اعلم أن الله تعالى ما بعث نبياً إلا حسن الإسم ، حسن الصورة ، حسن الصوت ، فزأنهم بالملكات و الهيئات المرغبة ، و صانهم عن الأوصاف و الأمور المنفرة. فلهم الزينة الذاتية و الصفاتية ، و البهجة الصورية و المعنوية. خلق الله عليهم خلعة الوجود الحقائي ، و بيض وجوههم بأنوار ذاته ، و كحل عيونهم بنور التوفيق لرؤية كمالات ذاته و صفاته ، أحسن إليهم بحسن ذاتي. حسن يوسف شعاع من أشعة نوره و لمعة من لمعات ظهوره كما قال المولي الجامي :

زخوي تو بهر جا حكايتي گفتند حديث يوسف (٣٢٠٠) مصري فسانه باشد

و شرفهم بحسن صفاتي تطأطأ دونه جمال العرش و وجه الكرسي و هام في مطالعة دقائقه العربي و الفرسى. و للورثة حظ أوفي من الإكتساء بكسوة صورهم و أشكالهم و الإحتفاظ من مشارب حقائقهم و أحوالهم.

أما حسن الإسم فهو حسن المسمي. لأن الإسم عند الصوفية تعين ذات المسمي ، لا ما دار علي الألسنة من الألفاظ المجردة. فاسم الله تعالى تعين ذات المسمي باعتبار صفة وجودية كالعليم ، أو عدمية كالقدوس. و حسنه اتصافه بالكمالات الذاتية التي لا يحصرها العد.

١ : حسن الصوت : ١ : قرأهم

٢ : ب : + تعالى

٣ : ١ : - دونه جمال العرش و وجه الكرسي و هام في مطالعة دقائقه العربي

٤ : ب : - لا ما دار علي الألسنة من الألفاظ المجردة. فاسم الله تعالى تعين ذات المسمي

٥ : ١ : الكلمات

و حسن مسمي^٦ غيره انصافه بالأوصاف الكمالية و تخلقه بالأخلاق الإلهية. و كان خلق رسول الله^٧ صلى الله عليه و سلم القرآن. و هو صفة الله القديمة أي الإمتثال بأوامره و الإتصاف بما فيه جمعا^٨ و تفصيلا.

و أما حسن الصورة فلدلالتة علي قرب النسبة إلي أمر الصورة التي هي الصورة الإلهية و تمام كشفها. لأن في كل صورة من صور التنوعات و أشكال التعينات في العالم العلوي^٩ و السفلي^{١٠} معني من المعاني الغيبية و حقيقة من الحقائق الإلهية. و الكاشف عنه هو الأنبياء و الورثة. فاقترضت حكمة الله^{١١} أن يكونوا علي كمال حسن الصورة مع أنه مدار لقبول ما دعوا إليه من الوحي و الإلهام. إذ قبيح الصورة منفور عنه غالبا^{١٢} و إن كانت نعماته (٢٠١) رخيمة و كلماته مستقيمة.

و أما حسن الصوت^{١٣} فلاكته صورة النفس الرحمانية و حفظ الروح الإنسانية. و صاحبه محجب في القلوب كصاحب حسن الصورة. فاذا اجتمعا ازداد الرغبة و كثر الميل و المحبة و قوي الداعية و التوجه. و لا يحصل الإستفاضة^{١٤} إلا بتعظيم المفيض. و لذا سأل بعض الأولياء الهيبة^{١٥} في قلوب الناس. و هما أي حسن الصورة و الصوت من أسباب التعظيم. فانظر في هذه الأمور و المعاني ، فإن وجه حسنها لا يخفي علي ذوي الإلهام الرباني.

فاذا انتقش علي صحيفة الخاطر من ذكر من سر^{١٦} الفاطر ، فاعلم أن حضرة الشيخ كان طويل القد علي الاعتدال ، مهيبا في أعين الرجال. أبيض في صفة ، خفيف اللحم و اللحية. تزهو عيناه من النور الإلهي كأنهما الشمس و القمر. و كأن تلك الحالة الآن نصب عيني ، و أظن أنها لم تنكشف لغيري ، فله الحمد. و كان لبعض المشايخ مريد يري علي رأس الشيخ نوراً قدر الترس ، و لا يراه غيره. و ذلك لأن عين الاعتقاد و هي التي تري ما خفي علي الغير من المحاسن.

و كان حضرة الشيخ لا يستطيع النظر إليه في أوائله و أواسطه لما وهم علي وجهه من الهيبة الغالبة و غشي عليها من العظمة القاهرة. و كان ذلك من آثار التجليات الواردة علي قلبه الشريف. (٣٢٠١) إذ كل إناء يترشح بما فيه. ثم صار في أواخر أمره و عمره كأنه النور المحض

-
- ٦ ب : سمي
 - ٧ ب : + تعالي
 - ٨ ب : الصورة
 - ٩ ب : استفاضة
 - ١٠ ب : الالهية
 - ١١ ج : التعليم
 - ١٢ ا : ذكر

لغلبة اللطافة والإعتدال والإستيلاء أنوار الجمال. إذ كان الحال الأولي من مقتضيات الفناء الكلّيّ و تجلّي الجلال ، و الثانية من آثار البقاء الإلّهيّ و تجلّي الجمال. و بين الحالين تفاوت عظيم. فانظر أن العود الهندي يتدخّن^{١٤} إلي أن يفني عن وجوده. ثمّ يصير بحيث يبقى رابحته الطيبة و لا يري شيء من الدخان^{١٥}. فاعرف فقد رمزت إليك بعين القلم ، بل أبرزت عين الحيوة من غريب العَلَم.

و كان إذا خرج لحاجة لوعظ أو لغيره و لا ينظر إلّا علي ما فوق النعل تأدّباً بما جري عليه السلف حين المشي من الأدب ، و عملاً بحياء عثمان رضي الله عنه ، و غصّاً للبصر عن منكرات الناس ، و كان يلحظ بمؤخر عينيه. فان أحد من المسلمين المارّين يتأهّب للسلام أو أخذه يلتفت إليه قليلاً فيسلم أو يأخذ و يردّ و إلّا يمشي علي هينته. فان سرعة المشي^{١٦} تذهب بهاء المؤمن.

و كان لا ينظر إلي الناس أثناء الوعظ ، بل يغمض عينيه و يخاطب. و هو الأدب لوعاظ أهل السلوك. و كذا لا ينظر إلي النسخة حين الدرس ، بل يقرّر عن ظهر القلب و ينظر إلي المخاطب. و كان يحبّ النّظر إلي الآثار و يتلو قوله تعالى : « سُرِّيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْأَقْصَاءِ وَ فِي أَنْفُسِهِمْ »^{١٧}. و لم يقع نظره (١٢٠٢) علي زهر موضوع علي عمامة أتباعه إلّا أمر بإخراجه و تركه حذراً من زينته و اكتفاءً بشمّه. و الزّهر -بفتح الزاء و الهاء و سكونها- ما^{١٨} يقال له بالفارسيّة «شكوفه» مثل الورد و الشّقائق و النّرجس و الرّيحان و نحوها. و كان يلبس عمامة كبيرة ، و لم أر عليها ما صحبت شيئاً من الأوراد و الأزهار.

دعاه السلطان محمّد الرابع^{١٩} ليلة العيد ليعظه^{٢٠} و يذكر ، ففعل. ثمّ دعاه إلي مجلسه الخاصّ. فلمّا دخل عليه قام و مدّ يده للمصافحة ، قصاصح فنظر -أي حضرة الشّيخ- إليه مرّة واحدة لا غير. و كنت قريباً منه فتفكّرت في أمره فعرفت أنّ العين النّاظرة إلي الله^{٢١} لا تنظر إلي ما سواه إلّا قدر ما يندفع به الضّرورة. و استعمل في أواخر عمره ما يقال له بالفارسيّة «چشمَن»

١٣ ب : -الآلّي

١٤ ب : يدخن

١٥ ا : الدخان

١٦ ا : الشّئين

١٧ سورة فصلت (٤١) ، الآية : ٥٣

١٨ ا : -ما

١٩ و هو التاسع عشر من السلاطين العثمانية. ولد سنة ١٠٥١هـ/١٦٤٢م . صار سلطاناً سنة ١٠٥٨هـ/١٦٤٨م و هو ابن سيج. و مدة سلطنته ٣٩ سنة . ٣ أشهر و يوم بحسب التقويم الميلادية. و هي أطول مدة سلطنة بعد القانوني من السلاطين العثمانية. خلع سنة ١٠٩٩هـ/١٦٨٧م ، و توفي سنة ١١٠٤هـ/١٦٩٣م. أنظر : I.Hami Danişmend, Kronoloji, III, 412-474

٢٠ ح : ليعظ

٢١ ب : + تعالي

لضعف العين بحسب البشرية.

و لم يستمع إلي اللهو ، بل لو مرّ من الطريق و بلغه و هو في بيته اشتغل بالذكر. وابتلي به مرة أو مرتين كما ابتلي حضرة الإمام الأعظم ، فصبر. و ذلك إنّه حضر دعوة^{٢٢} بعض الكبار من تدماء السلطان. و في المجلس شخصان من طريقة المولي جلال الدّين صاحب المثنوي قدّس سرّه. فاستأذنوا من حضرة الشّيخ في^{٢٣} أن يضرب الشّخصان المذكوران المزمار المعروف الذي يقال له بالفارسيّة «نَي» ، و لضاريه أي نافخه «نَي زَن»^{٢٤}. فسكت (٣٢٠٢) حضرة الشّيخ ، ثمّ أعادوا فسكت. فقال رئيسهم : أنّ السّكوت من الإذن ، فأمر بضربه. و كان الشّخصان أباً و ابناً ، و الأب شيخ كبير فان ، قد خضب لحيته و يديه. فنفخ ابنه و قرأ هو بعض الأشعار و نحن بالمجلس حضّار. فعجبت من كبر ذلك القاري و نما تصدّي به من قراءة الشّعْر التي لا مناسبة^{٢٥} له بها بوجه ما ، و من خضابه لأجل الدّنيا.

ثمّ لما قام حضرة الشّيخ من المجلس قال : كيف يصدر منّي الإذن للحرام. ثمّ قال : عجباً لقوم يطلبون الدّوق في المزامير و الأوتار. انتهى. و قد كشف النقاب في بعض تحريراته عن وجه التفصيل حيث قال : ميل يتولّد من مطالعة الطبيعة للصوت الحسن عند السّماع ، فهو شهوة و ميل من النّفس في مطالعة النّغمات و الألحان عند السّماع فهو هوي. و ميل يتولّد من القلب بسبب مطالعة نور أفعال الحقّ تعالى عند السّماع فهو عشق. و ميل يتولّد من الرّوح بسبب مطالعة نور صفاته تعالى فهو محبة و حضور و سكون. و ميل يتولّد من السّرّ بسبب مشاهدة نور ذاته تعالى فهو أنس و إلاّ لأنّ من السّماع لا شبهة في حرمتها^{٢٦} ، لأنّه شيطانيّ. و الباقي حلال مطلقاً ، لأنّه رحمانيّ. انتهى.

أقول : يعرف منه أنّ حرمة الآلات المطربة ليست (١٢٠٣) عينيّة كحرمة الخمر و الزّني. فان استعملت علي وجه اللهو و اللّعب ، بأن كانت الإلتذاذ منها من مرتبة الطبيعة و النّفس كانت حراماً كما يفعله العامّة. و إن استعملت لا علي ذلك الوجه ، بأن كان الإلتذاذ منها من مرتبة القلب و الرّوح و السّرّ أو لمصلحة داعية إليه كضرب الطبل في الجهاد و طريق الحجّ كانت مباحة. و منه ما فعله صاحب المثنويّ. فليس ذلك حجّة لاتباعه.

و ذوق المزمار و نحوه عارض زائل ، و المقصود الأصليّ التّوحيد الذي ذوقه ذاتيّ باق. فمن

٢٢ ب : -دعوة

٢٣ ب : -في

٢٤ ١ : «ناي» و لضاريه نافخه «ناي زن»

٢٥ ١ : إلي المناسبة

٢٦ ح : حرمتها

وصل إلي هذا الذوق الكليّ استغني عن الأذواق الجزئية مطلقاً. و منه يعرف أنّ قراءة الإلهيات التركيّة أو القصائد العربيّة إنّما هي لتحريك السّاكن و لتسكين المتحرك. لأنّها كالمنفخة لتحصيل حرارة الحديد. لكنّها لما كانت من أسباب الإشتهار و فقد لها الالهل من القول و السّامع تركها حضرة الشّيخ قبل وفاته بثلاث سنين ، و أمرني بتركها أيضاً. فإذا كان العرفاء يعدّون قراءة الإلهيات شهرة و حجاباً في هذا الزّمان النّازل ، فما ظنك بالزّمار و نحوه ممّا هو من أسباب الإشتهار النّام و ازدحام العوام. و في المثنوي :

اشتهار خلق بند محكمست در ره اين از بند آهن كي كمست

و في الحديث : « إنّ العبد لينتشر (٣٢٠٣) له من الثّناء ما بين المشرق و المغرب و لا يزن عند الله جناح بعوضة » كما في حياة الحيوان.

قال القشيري : الإستدراج ، انتشار الذكر دون خوف المكر. و قد بلغ الزّمان إلي حيث ينشئ كلّ شاعر إلهياً تقليداً للمشايخ المحقّقين ، و ينشد الذكر في المجالس كلّ سكران ، و يدخل في حلقة التّوحيد كلّ شيطان ، و أذمّ من الشعراء من هو في زيّ المشايخ ، و هو يقول إلهيات و يدعي لنفسه دعاوي كاذبة. ف « أولئك حزب الشّيطان. ألا إنّ حزب الشّيطان هم الخاسرون » في تجاورتهم حيث حسبوا اشتهارهم عند النّاس و جمعيتهم عندهم و انشأهم الإلهيات الكاذبة أسباب الرّيح و التّقرب إلي الله تعالى. « و بدأ لهم من الله ما لم يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ » و قالوا عند مخاض فتوح الدّنيا : « هذا عارضٌ مُّطرٌنا. بَلْ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُمْ بِهِ » من الشّهوات « ريحٌ و هي ريح الهوي » فيها عذاب « الفرقة عن طريق الهدى » أليم. تُذمّر كلّ شيء من الأخلاق الحميدة « بأمر ربّها » و لكلّ مظهر ربّ خاصّ و هو اسمه المؤثّر فيه « فأصْبَحُوا لَا يُرِي إِلَّا مَسَاكِنَهُمْ » أي أشخاصهم خالية عن الأخلاق و الآداب و الأعمال الصّالحات ، و قلوبهم فارغة عن الصّدق و الإخلاص و الرّضاء و التّسليم.

و فيه إشارة أخرى ، وهي أنّ المساكن قبورهم و ما بني عليها من القباب العالية فيظنّ

٢٧ ب : سكين . ح : لسكين

٢٨ ح : لاهل

٢٩ العجلوني ، كشف الحفاء ، ج : ١ ، ص : ٢٥٦ . رقم الحديث : ٦٧٣

٣٠ سورة المجادلة (٥٨) ، الآية : ١٩

٣١ ا : -الريح ، ب : الريح و التّكرب عند الله

٣٢ سورة الزمر (٣٩) ، الآية : ٤٧

٣٣ ا : ح : -من الشّهوات

٣٤ ب : و هو

الركني أن فيها ولياً من أولياء الله تعالى". (١٧٠٤) « كَذَلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ »^{٣٥} و هم المعرضون عن الحق و المقبلون علي الباطل. فكان جزاؤهم الباطل و الصورة ، لا الحق و المعنى. و العباد بالله^{٣٦} من الخذلان.

و كان حضرة الشيخ يستمع إلي الكلام الحق. و ربّما يقول له بعض أولاده الصغار أثناء قراءته عليه فيسمعه. ثم يقول له : هل تمّ كلامك ؟ فيقول : نعم. فيقول : فاقراً. و ذلك للتوسيع عليه في باب التعليم ، و تنشيطاً لحاظه من حيث إنّه صبي لا يتحمل التضييق.

و كان بعض من لا وقوف علي حاله من بعض أتباعه المقلدين يقولون في حقّه ما حكى الله تعالى عن المنافقين بقوله : « وَ يَقُولُونَ هُوَ أَذُنٌ » أي محمّد يسمع كلّ ما قيل له. و كان مقصودهم به المذمّة. ثمّ إنّه تعالى حمل ذلك القول علي ما هو مدح له و ثناء عليه فقال : « قُلْ أَذُنٌ خَيْرٌ لَّكُمْ »^{٣٧} و المعنى : نعم ، إنّه أذن ، لكنّه نعم الأذن. فإنّ من يسمع العذر و يقبله خير ممّن لا يقبله. لأنّه إنّما ينشأ من الكرم و حسن الخلق.

و قد ورد التغافل من أخلاق الكرام. « و المؤمن غرّ كريم و المنافق خبّ لئيم »^{٣٨} إلا أن حضرة الشيخ كان يشدّد علي المريدين في أوائل حاله و أواسطه. و ذلك بعد التنبيه مرّات. و في بعض ليالي الذكر لم يحضر بعضهم فاستدعاهم بعد تمام المجلس ، فاعتذروا. فقبل من كلّ منهم اعتذاره. و لما انتهت التوبة إلي المولي محمّد الدّيوي ، و كان رجلاً طريفاً (٣٧٠٤) قال له : لم تركت المجلس هذه اللّيلة ؟ فقال : يا سلطاني ، اتّبع نفسي الأمّارة. فلم يستمع إليه بل قال : لا ينبغي لمن كان مريداً أن يتبع هوي نفسه كلّ زمان ، فكبّه و عزّره تعزيراً خشيباً لكسر نفسه و تذليل جموحه^{٣٩} و جذب شكيّمته.

و وقع لي و لشريكي السيّد محمّد القرين آبادي مثله مرّة. و ذلك إنّه كان لحضرة الشيخ ولد صغير مسمّى بعبد الله ، بطي الذّهن و الأخذ جدّاً. و كان حضرة الشيخ فوّض تعليمه إليّ و إلي شريكي المذكور. فلمّا كان بعض الأيام نُسي درسه من بعض الأشغال. فأحضره حضرة الشيخ بعد العصر ، فلم يدر درسه. فسأل عنه فقال : إنهما لم يعلمان اليوم. فأحضرنا و أدبنا تأديباً

٣٥ ح : - تعالى
٣٦ سورة الأحقاف (٤٦) . الآية : ٢٤ . ٢٥
٣٧ ب : + تعالى
٣٨ سورة التوبة (٩) ، الآية : ٦١
٣٩ ١ : - أنّه ٣٩ : العجلوني ، كشف الخفا ، ج : ٢ ، ص : ٢٩٣ . رقم الحديث : ٢٦٨٢
٤٠ ١ : - أنّ
٤١ ب : جموعه
٤٢ ح : أنّه

خشيباً. فوالله ما تغير لوني ولا خاطري من ذلك ، و هو من حكم الوقت. ثم مات السيد عبد الله مطعوناً بعد أيام. واستخلف شريكى في بلدة سيروز^{٤٣} من البلاد الرومية و مات هناك. و كان حضرة الشيخ في أوائله و أواسطه يسمع من قوالة المخصوص من الصوفية ، و يحب إلهيات حضرة الهدايى و قصائد الشيخ الأكبر قدس الله أسرارهم. و لما انتهى القول يوماً إلى قول الهدايى في بعض الهيات التركية :

فانى وجودي ترك ايدن بولزمي حقانى وجود^{٤٤}

بكى بكاءً شديداً. و كان يقول : إن إلهيات الهدايى واردة (١٧٠٥) على أطوار السلوك ، عروجاً و نزولاً. و قال لى يوماً : إن كان لا بد لك من أن يقرأ فى مجلسك القول شيئاً من الإلهيات فاختر كلمات الشيخ الشهير بأفتاده البروسوى و الشيخ الشهير بالهدايى الأسكدارى و الشيخ الشهير بيونس أمره قدس الله أسرارهم. فإن كلماتهم حقانية محضة ، و كمالية صرفة بخلاف كلمات غيرهم. قائنها مشوية بالجمال و الجلال. و منها كلمات ابن الأشرف الإزنيقي. و قال : كلمات يونس أمره و إن كانت تركية لا سلاسة فى أكثرها ، لكنها مما يشم رائحة الكمال. و كونه أمياً بحسب الظاهر لا يقدح فى شأنه. إذ المقصود معرفة الله تعالى بأي وجه كان. و الله تعالى لا يتخذ الرجل ولياً إلا بعد تعليمه. و للتعليم طرق شتى تنتهى إلى محل واحد ، و هو المأل منه.

قال الإمام الغزالي فى شرح الأسماء الحسنى : من عرف الله تعالى فهو حكيم ، و إن كان ضعيف المنة فى سائر العلوم الرسمية ، كليل اللسان قاصر البيان فيها. انتهى.

و كان حضرة الشيخ يقطع الكلام و يترك المطالعة عند الأذان و يستمع إليه و يقول أول ما سمعه : لبك يا دعوة الحق. ثم يجيبه إلى آخره. و كان فى القلعة الماغوسية مؤذن من الشبان يؤذن فى جامع قريب من دار حضرة الشيخ ، له نفس داودى جهورى مؤثر جداً. و كان حضرة الشيخ يتعجب منه (١٣٧٠٥) و يحب أذانه.

و كان لا يحب فى أواخره أن يقرأ الإمام على المقامات الموسيقية. لأنه قد فنى عن كل حركات و سكنات و دواعي اللذات. و سمع فى أوائله زمزماً فبكى و غلب عليه الحال كما كان يغلب على حضرة مولانا من كثرة ورود الأسرار و المعاني العلوية. و فى كل صوت من الأصوات

٤٣ مدينة فى اليونان ، تقع فى الشرق الشمالى لسلانيك ، و بينهما ٧٣ كم. أنظر : قاموس الأعلام ،

ج : ٤ ، ص : ٢٧٥٥

٤٤ ب : + تعالى

٤٥ كلمات حضرت هدايى ، ص : ٦٣

٤٦ ا : أطوال

٤٧ ب : الحال

الجزئية والكليّة رمزاً إلي حقيقة من الحقايق الإلهيّة كما قال العاشق المحقق :

بشنو از ني چون شكايّت ميكنند از جديبها حكايت ميكنند

و إنّما كان صوته "حكاية لشكاية. لأنّ لسان العاشق لا يتحمّل غير الحكاية. ولذا قال في

الجلد الأوّل أيضاً :

من زجان جان شكايّت ميكنم من نيم شاكّي روايت ميكنم

و كان حضرة الشيخ جهوريّ الصوّت عاليه. و كان في أوائله و أواسطه يؤمّ و يقرأ علي هيئة "عظيمة لم أسمع مثل قراءته من أحد قطّ. و يقرأ الإلهيّ في مجلس الذكر مع القوال مع صوت رفيع مهيب. و ضرب علي ديباجتي مرّة و علي ديباجة من بجني من الذاكرين القوالين بحيث سأل الرّعاف ، و كان لا يطاق مجلسه الذكري. ثمّ فرغ عن الكلّ في آخر عمره. و كان يحبّ أن يؤمّ غيره و يقرأ علي غير مقام موسيقيّ. فان اقتضى المقام أن يؤمّ هو نفسه تلا بغير نغمة و علي اعتدال تامّ بحيث لو أراد الكاتب أن يكتب و عادّ الحروف (١٢.٦) أن يعدّ لأمكن. و هو المراد بالترتيل المأمور في القرآن.

و أمّا ما قاله حضرة الشيخ الأكبر قدّس سرّه من أن الذكر "إذا كان ينغمة لذينة فله في النّفس أثر كما للصّورة الحسنة في النّظر ، فإنّما هو للمبتدي و المتوسّط. و لذا أباح أبو حنيفة و جماعة من السّلف القراءة بالألحان. لأنّ ذلك سبب للرّقة و اثاره الحشية و اللّحن التّطريب و ترجيع الصّوت و تحسينه بالقراء. و أمّا المنهيّ فغنّي عن اللذات الدّاخلة من الخارج. فافرق بين المقامين فإنّه ليس في كلامنا ريب و مين.

و لم أسمع أن حضرة الشيخ أذن. و اختلف هل أذن صليّ الله عليه و سلّم بنفسه. فقيل : نعم ، إذ أذن مرّة في السّفر علي "راحلته ، و أقام و صليّ بهم و هم علي راحلهم. يومي إيماء ، يجعل السّجود أخفض من الركوع. و ذلك لأجل المطر و الطين. و قيل ما أذن ، و إنّما أمر بلالاً بالأذان كما في إنسان العيون. قال الشيخ عزّ الدّين بن عبد السّلام : " إنّما لم يؤذن لأنّه كان إذا

٤٨ ب : صورته

٤٩ ب : هيئة

٥٠ ا : -علي غير

٥١ ب : قدّس سرّه الأطهر من أن النّاكر

٥٢ ب : نعم ، اذن مرّة في راحلته

٥٣ و هو عبد العزيز بن عبد السلام بن أبي القاسم بن الحسن السلمي الدمشقيّ. عزّ الدين الملقب بسلطان العلما (٥٧٧-٦٦٠هـ/١١٨٩-١٢٦٢م). فقيه شافعي بلغ رتبة الإجتهد و مشارك في الأصول و العربية و التفسير. ولد و نشأ في دمشق. و ولي الخطابة بجامع دمشق و الحكم بمصر و توفي بالقاهرة في جمادي الأولى. أنظر : الزركلي، الأعلام، ج ٤ ، ص ٢١ : معجم المؤلفين ، ج ٥ ، ص ٢٤٩

عمل عملاً أثبتته ، أي جعله ديمة. و هو كان لا يتفرغ لذلك لاشتغاله بتبليغ الرسالة. و هذا كما قال سيدنا عمر رضي الله عنه : لو لا الخليفة لأذنت. أقول : لو ثبت أذانه عليه السلام^{٥٤} و لو مرة من حيث أنه شارع ثبت من الورثة أيضاً للتأسي به ، إذ هم يحبون الإستئذان بسنته عليه السلام تحقّقاً بما في كلّ منها من التجليّ المخصوص.

ألا تري (٣٢٠٦) أن حضرة الشيخ الأكبر أتى بجميع سنته عليه السلام غير واحدة. و هي أنه يقبل في بعض الأيام في دار ختته عليّ رضي الله عنه. و لم يكن لحضرة الشيخ بنت عند الزوج حتّى جاء إلي داره و زار و نام فيها. و أظنّ أن إتيان جميع السنن غير واحدة من الاختصاصات الأكبرية لمكان^{٥٥} الختمية التي أوتيتها. أي كان خاتم الولاية المحمدية ، و لم يؤت هذا المقام لواحد لا قبله و لا بعده. و لذا أظهر الله^{٥٦} منه من علوم الحقائق و الأسرار ما لم يظهر من غيره علي ما يشهد به كتبه الشريفة. و كان السلف^{٥٧} إلي زمانه قدس سره غير مأذونين ببيان الحقائق لا بالعارة و لا بالكتابة. بل اكتفوا بالإشارات و الرموز. و أكثر ما وقع منهم لسان المعارف كاحياء العلوم و نحوه. فهو من حيث تحقّقه بمقام الختمية أكبر من الشيخ أبي يزيد البسطامي^{٥٨} و من غيره. و في عدم اتيانه بسنة واحدة إشارة إلي تفاوت ما بين النبيّ و الولي ، و المتبوع و التابع ولو درجة.

و كان حضرة الشيخ يقول الحقّ و لا يبالي في مجلس السلطان و المجالس الوعظية و نحوهما. و كان إذا بدأ بالكلام يسرد بحيث يتخيّر الحاضرون. و كان مجلس صحبته أجمع من مجلس وعظه. و كان لا ينتهي كلامه النفس إلا أن أراد الله قطعه. قال معلّم السلطان عبد الحليم الشهير بعرب زاده^{٥٩} - و كان (٢٠٧) متعيّناً في زمانه بالعلم و الفضيلة - : نحن مع هذا العلم الكثير لا نقدر أن نتكلّم في مجلس السلطان. و عند اجتماع الوجوه للمشاورة و لا يجري علي

٥٤ : ١ ع. م.

٥٥ : ١ مكان

٥٦ : ب : + تعالي

٥٧ : ١ ب : - السلف

٥٨ و هو طيفور بن عيسى بن شروسان البسطامي ، أبو يزيد (١٨٨-٢٦١هـ/٨٠٤-٨٧٥م). زاهد مشهور. نسبته إلي بسطام (بلدة بين خراسان و العراق) أصله منها ، و وفاته فيها. و من الناس من يرى أنه كان يقول بوحدة الوجود. و يعرف أتباعه بالطيفورية أو البسطامية. أنظر : سير أعلام النبلاء. ج : ١٣ ، ص : ٨٦-٨٩ : الزركلي ، الأعلام ، ج : ٣ ، ص : ٢٣٥

٥٩ ذكر في بعض كتب التاريخ اسمه بعيد الزهاب ، انتخبه السلطان سليمان الثاني (مدة سلطنته : ١٠٩٩-١١٠٢هـ/١٦٨٧-١٦٩١م) أستاذاً. أخرجه فاضل مصطفي باشا من إستانبول حين سفر فحجه سنة ١١٠٢هـ/١٦٩١م. بأنه يريد أن يجاور في مكة. أنظر : Uzunçarşılı, Osmanlı Devletinin Saray Teşkilâtı, 361-362; a.mlf. Osmanlı Tarihi, III, 521-524

لساننا شيء من كتاب الله^{٦٠} ورسوله. فبارك الله للشيخ -يريد به حضرة شيخني و سندي- ، فأنه يفوق الكل في المجلس الذي هو فيه. و يحقق آيات و أحاديث^{٦١} كأننا لم نسمعها من قبل. فكل كلامه مبني على الكتاب.

أقول : و ذلك لأن علم الشيخ حضوري ، و علم علماء الرسوم حصولي. و الحاضر لا يغيب ، لأنه ذاتي بخلاف الحاصل من الخارج ، فأنه يجيء و يذهب. و الله^{٦٢} يؤيد أولياءه بالإلهام^{٦٣} فلا يحتاجون إلي استحضار و استحصال. فرضي الله عنهم و جعلنا منهم. و لم يكن في كلمات حضرة الشيخ تكلف أصلاً إذا كان لا يحب التكلف في جميع الأمور.

و لم يصدر منه التكلم بشيء من اللسان الفارسي. و سببه ما سمعت من فيه حيث قال : دخلت القسطنطينية مع شيخني في سفينة صغيرة. فأخذ الملاح ينشد أبياتاً فارسية. فقال لي حضرة الشيخ : يا بني لا تتعلم العلم الذي وقع في لسان هذا القوم. و كان الملاحون مشهورين بالردالة و السفالة و السفاهة. قال : فلم يقع في خاطري تعلمه منذ ما سمعت هذه المقالة من لسان شيخني. و هو الشيخ عبد الله الشهير بذاكر زاده^{٦٤}.

(٣٢٠٧) أقول سمعت من حضرة الشيخ أنه قال : الخلق خلقان : عرب و عجم. و اللسان لسانان : عربي و عجمي. و الدار داران : جنة و نار. فأعطي لأهل الجنة اللسان العربي ، و لأهل النار اللسان العجمي. انتهى. فان قلت : ما تقول في قوله عليه السلام : « لسان أهل الجنة العربية و الفارسية الدرية »^{٦٥} وهو حديث مصحح لا غبار عليه ، مذكور في الكتب المعتبرة كالكافي و نحوه. و أيضاً قد رغب حضرة مولانا في تعلم اللسان الفارسي و التكلم به كما يدل عليه قوله :

فارسي گو گرچه تازی خوشترست عشق را خود صد زبان دیگرست
و يؤيده قول الحافظ الشيرازي :

خويان پارسي گو بخشدگان عمرند ساقی بشارتی ده پیران پارسا را
و هما من عظماء علماء الشريعة و الحقيقة. فلا بد لكلامهما من وجه صحيح.

٦٠ ب : + تعالي

٦١ ح : حديث

٦٢ ب : ح : لا بالإلهام

٦٣ و هو الشيخ عبد الله الشهير بذاكر زاده (١٠٦٨هـ/١٦٥٧). كان أبوه شعبان أفندي (١٠٦١هـ) قوالاً في مجالس الذكر في زمن حضرة الهدايي. و انتسب إلي مَقْعَد أحمد أفندي من خلفاء حضرة الهدايي. ثم عين شيخاً في زاوية زيرك ثم في زاوية قاسم چلبی التي في حريم مسجد عتيق علي. و وعظ في بعض المساجد الكبيرة بإستانبول. توفي سنة ١٠٦٨هـ/١٦٥٧م. و دفن في أسكندار. أنظر:

H.Kâmil Yılmaz, *Azîz Mahmûd Hüdâyî ve Celvetiyye Tarîkatı*, 236-237

٦٤ أنظر علي القاري ، الأسرار المرفوعة ، ص : ٢٧٣ : الهيثمي ، مجمع الزوائد ، ج : ١٠ ، ص : ٥٣

قلت : المذكور في الحديث و في البيتين لفظ الفارسيّ دون العجميّ. و لسان الفرس جزئ من جزئيات لسان العجم. فأنّه وذا أطلق العجم يتناول الألسنة المختلفة ما عدا العربيّ. و المقابل للسان العرب هو لسان العجم لا ما هو قسم منه ، و هو الفارسيّ. فأنّه يجوز أن يكون لسان أهل الجنة بطريق الإستثناء. و تحقيقه أنّ الله تعالى ألحق الفارسيّ من بين ألسنة العجم بالعربيّ. و يدلّ عليه (١٧.٨) قولهم : اثنتان و ثلاثون حرفاً. فإنّ حروف التّهجي التي هي الحروف العربيّة ثمان و عشرون ، و الحقّ بها أربعة أحرف من الحروف العجميّة. و هي : چا ، ژا ، کا بالباء و الجيم و الزاي و الكاف الفارسيّة. فصار المجموع ثنتين و ثلاثين حرفاً علي عدد الأسنان و مفاصل الأصابع العشر في اليدين. فكان اللسان الفارسيّ ملحقاً بلسان أهل الجنة. و من ثمّ تكلم به عرفاء العجم و دوّنوا دواوين و رغبوا فيه و ألا فكيف يتصور من كبار الأولياء أن يتكلّموا بلسان أهل النار. و لم يكشفهم الله عن حقيقته.

قال في اسولة الحكم : ما الحكمة أنّ الملائكة بأسرها صعقت ليلة نزول القرآن من حضرة اللوح المحفوظ إليّ حضرة بيت العزّة في السماء الدنّيا ؟ و الجواب : أنّ الله تعالى إذا تكلم بالرحمة تكلم بالفارسيّة. و المراد بالفارسيّة لسان غير العرب سريانيّاً كان أو عبرانيّاً. و إذا تكلم بالعذاب تكلم بالعربيّة. فلما سمعوا العربيّة المحمديّة ظنّوا أنّه عقاب ، فصعقوا. انتهى.

و قال في التّأويلات النّجميّة عند قوله تعالى : « إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا » في أوّل سورة يوسف. أي إنّنا كسوته للقراءة كسوة العربيّة « لعلكم تعقلون » حقايق معانيه و أسراره و إشاراته بها. إذ هي لغتك كما أنزلنا التّوراة علي أهلها بلغة العبري^١ ، و الإنجيل بلغة السّريانيّة يشير به إليّ أنّ حقيقة كلام الله تعالى منزّهة في كلاميّته عن كسوة الحروف و الأصوات (٣٢.٨) و اللّغات. و لكنّ الخلق يحتاجون في تعقّل معانيها إليّ كسوة الحروف و اللّغات. انتهى.

و فيه إشارة إليّ أنّ الله تعالى تكلم بغير العربيّة. و هي العبريّة لغة اليهود ، و السّريانيّة لغة النّصاري. و أمّا أنّه هل تكلم بالفارسيّة الدّريّة أم لا ؟ فلم أره في الكتب المعتمدة. و قد شاع أنّ الله يقول كلّ يوم : چه كنم با اين كُنكاران جز آنكه بپارمزم جز آنكه بپارمزم^٢ مرتين. و العلم عند الله تعالى.

٦٥ : ١ - انتهى

٦٦ : - بالفارسيّة. و المراد بالفارسيّة لسان غير العرب سريانيّاً كان أو عبرانيّاً. و إذا تكلم

٦٧ سورة يوسف (١٢) ، الآية : ٢

٦٨ ب : العربي

٦٩ ب : هل

٧٠ : ١ ح : - چه كنم با اين كُنكاران جز آنكه بپارمزم جز آنكه بپارمزم

و الدَّرِيَّة منسوبة إلي دَرّ. و هي ناحية من نواحي شيراز^{٧١} ، موصوفون أهلها بالفصاحة و البلاغة في ذلك اللّسان ، كبعض قبائل العرب في اللّسان العربيّ. أو إلي دَرّ بمعنى الباب. و هو باب بهرام كُور^{٧٢} من ملوك الفرس. فأنّه كان يأمر بكتابة المنشور و نحوه باللّسان الفارسيّ الفصيح، فنسب إلي بابه.

و الحاصل أنّه قد دلّ الشّواهد علي أنّ الفارسيّة الفصيحة من لغة أهل الجنّة ، و إن كانت العربيّة أفضل منها لنزول القرآن الذي هو أفضل الكتب الإلهيّة بتلك اللّغة. و إنّ الله تعالى قد تكلم بكلّ لغة في مرتبة التّنزلات و الإسترسالات. لكن لا يلزم منه أن يكون كلّ لغة هي لغة أهل الجنّة كما لا يلزم أن يكون أهل كلّ لغة من أهل الجنّة.

و لما كان العربيّة أفضل لما ذكرنا آنفاً و أنّ الفارسيّة اشتركت فيها الأدنى و الأعلى في هذا الزّمان ، اختار حضرة الشّيخ العربيّة جرباً (٢٠٩) علي الغالب. و إلاّ فالنّبيّ عليه السّلام تكلم بالفارسيّة و لو علي القلّة بياناً لجوازاها و التحاقها بالعربيّة. فإنّ ما جري علي لسانه فهو لسان أهل الجنّة البتّة.

و عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : رأيّ رسول الله صلّي الله عليه و سلّم و أنا أشكو من وجع بطني. فقال : يا أبا هريرة، أَرَأَيْتَ شِغْمُ دَرْدُ ؟ يعني أ يوجعك بطنك ؟ قلت : نعم ، يا رسول الله. قال : قم فصلّ ، فإنّ في الصّلوة شفاء^{٧٣} كما في الأسرار المحمديّة لابن الروميّ. و هذا المبحث لم أجده مُفرغاً في غالب عليّ هذا الأسلوب. لكنّ الله تعالى هداني فأبرزت منه ما خفي علي بعض أهل القلوب.

و كان حضرة الشّيخ يقرأ كلّ يوم جزءً من القرآن. و داوم عليه إلي آخر عمره. و كذا داوم علي الورد الذي لقّنه شيخه في أوائل سلوكه. و وصّاني بتلاوة الجزء المذكور علي أن يكون وردي أيضاً. و أنا الآن مواظب عليه والحمد لله تعالى.

و كان يقول بعد آخر كلّ مجلس : « سبحانك اللهمّ و بحمدك ، أشهد أن لا إله إلا أنت

٧١ و هي مدينة كبيرة مشهورة في وسط بلاد فارس أنظر : معجم البلدان ، ج : ٣ ، ص : ٣٨٠ - ٣٨١ : قاموس الأعلام ، ج : ٤ ، ص : ٢٨٩٥

٧٢ و هو الرابع عشر من ملوك الساسانيين. اشتهر بهرام كور بأنه كان حريصاً علي صيد (كُور)-حمار ياباني-. صار ملك الفرس ٤٢٠م. و مدة سلطنته ١٨ سنة. و سقط في جب و مات حين الصيد سنة ٤٣٨م. أنظر : قاموس الأعلام ، ج : ٢ ، ص : ١٤١٦-١٤١٧

٧٣ ١ : علي لسان أهل الجنّة...

٧٤ ١ : -بطنك

٧٥ أخرجه ابن ماجّة في كتاب الطب ١٠ ، و أحمد بن حنبل ٣/٤٠ (أنظر أيضاً إلي نشر أحمد محمد شاکر للمسنّد ، ج : ١٧ ، ص : ١٢٧ ، ج : ١٨ ، ص : ٣٤)

وَأَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ»^{٧٦} و كان أكثر كلامه عند التَّعَجُّبِ : لا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ و سبحان الله. و كان يصلي علي النبي عليه السَّلام أعقاب الصَّلوات المكتوبة احدي و أربعين مرّة علي ما هو الموصي به في الطَّريقة الجَلوتِيَّة.

وكان يستعمل السَّواك عند كلِّ وضوء و صلوة. و يقول (٣٧٠٦) إذا قال المؤذّن قد قامت الصَّلوة : أقامها الله و أدامها. و يقرأ المسبّعات العشرة قبل صلوة الصَّبح مع سائر الأوراد. و كان أكثر القرآن في حفظه. و سمعت منه و هو يقول : إِنَّ اللَّهَ^{٧٧} قد^{٧٨} وفّقني لحفظ مقدار جزء من الأدعية المأثورة بل أكثر.

و كان إذا دعا لأحد دعا^{٧٩} بالألفاظ التَّركِيَّة غالباً. و لا يتكلّف في الدّعاء أصلاً ، بل يدعو بما يخطر بباله. و كان دعاؤه جامعاً و علي أسلوب غريب يتحرّر عنده السَّامع. إذ كان كلماته من الواردات المختصّة به. فأعجز الخلق في زمانه بتقريره و تحريره و فاق الكلّ بالهامه و رأيه و تدبيره. و هكذا يكون الملقّن من عند الله تعالى.

و عن عمر رضي الله عنه أنّه قال : يا نبيّ الله ما لك أقصحنّا ؟ فقال عليه السَّلام : « جاني جبريل فلقّنني لغة أبي إسمعيل »^{٨٠}

و كان حضرة الشَّيخ يكتب من الخطّ النّسخ و التّعليق. و كان إذا كتب لا يترك في الكاغدة بياضاً لمزاحمة المعاني الواردة علي قلبه. و كتب مرّة إليّ "سلطان إقليم القريم" سليم كراي خان^{٨١} مكتوباً عريضاً طويلاً لا يكون مقدوراً إلاّ لمثله. و خطبته هذا :

بسم من اختفي و استتر و احتجب سرّه في مخافي الحسبيّات و مساتر^{٨٢} الخياليّات و محاجب الوهميّات عن العقول و الفهوم و العيون و الأبصار. و لذلك قال تعالى : « لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ »^{٨٣} و ليس (٢١٠) ذلك إلاّ لكمال الظَّهور و تمام البروز و نهاية الإنّضاح. و تجلّي و برز و انكشف نوره في مجالي الكماليّات و مظاهر الجلاليّات و مراتي الجماليّات للقلوب و البصائر

٧٦ أخرجه الترمذي في كتاب الدعوات. ٣٩. و أحمد بن حنبل ٤٢٠. ٤٢٥.

٧٧ ب : + تعالى

٧٨ ا ، ب : - قد

٧٩ ب : - لأحد دعا

٨٠ المتقي ، كنز العمال ، رقم الحديث : ١٨٧٠٣ ، ٣٢٣١٤

٨١ ب ، ح : إليّ إلي

٨٢ و هي جزيرة كبيرة تقع في جنوب روسيا ، ما بين بحر الأسود و بحر آزاق. أنظر : قاموس الأعلام ،

ج : ٥ ، ص : ٣٦٥٠

٨٣ ح : - سليم

٨٤ ب : سائر

٨٥ سورة الأنعام (٦) . الآية : ١٠٣

و الأرواح و الأسرار. و لذلك قال تعالى : « اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ »^{٨٦} فأبصر من أبصر و عني من عني « صُمُّكُمْ عَنِّي فَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ »^{٨٧} و بعد إلي آخره.

و أنشأ يوماً لبعض خلفائه و كان طويل القد ، بل أطول خطبة طويلة الفقر. و كتب في طرف من الصحيفة بطريق المزح^{٨٨} : هذه خطبة طويلة تقرأ بقراءة قصيرة انتهى^{٨٩}. و عنوان الخطبة المذكورة قوله : « الحمد لله الذي تجلي في مجالي الذات و الصفات و الأفعال و الأسماء. فأظهر الكمال و الجلال و الجمال في مظاهر الجلاء و الإستجلاء. فسبحان من تفرد في ذاته و صفاته و أفعاله و أسمائه بالعظمة و الكبرياء. و توحد بآثاره و أحكامه و تصرفاته لا شريك له في الأرض^{٩٠} و لا في السماء » إلي آخرها.

و له عندي من المكاتيب الواردة عليّ بعد إذنه بالخلافة أكثر من ثلاثين بعضها بالعربي و بعضها بالتركي.

كتاب شريف أتى من شريف	يلفظ عجيب و خطّ لطيف
يا رب ابن منشور اقبال از كجا واصل شده	كز وصولش كار مشتاقان يكام دل شده
يا رب اين ديباجه آمال (٣٢١٠) نقش كلك كيست	كانچه محصول مراداتست-ازان حاصل شده
پايدارست از مسلسل خطش ايام حيات	گويى آن زنجير پاي عمر مستعجل شده
نامه فتح است نى نى آيت معجز نشان	ز آسمان بهر نجات خاكبان نازل شده

و كان صلّي الله عليه و سلّم لا يكتب و يعلم المخطوط و يخبر عنها و عن الصحائف المكتوبة بما فيها. و وجهه أنه لو كتب لقليل قرأ القرآن من صحف الأوّلين كما نبّه عليه الحقّ : « وَلَا تَخْطُهُ بِسَمِينِكَ إِذَا لَأَرْقَابَ الْمُبْطِلُونَ »^{٩١} و لا حاجة لمن كان القلم الأعلي كاتبه و اللوح المحفوظ مصحفه إلي تصويره الرّسوم و تمثيل العلوم بالآلات الجسمانيّة. وجاء في التّورية في حقّ هذه الأمّة : أناجيلهم في صدورهم. أي يحفظون كتابهم كما في إنسان العيون.

و قال اسولة الحكم : إن أمته عليه السّلام^{٩٢} بين الأمم هم الرّوحانيون^{٩٣}. وصفهم سبحانه

٨٦ سورة النور (٢٤) ، الآية : ٣٥

٨٧ سورة البقرة (٢) ، الآية : ١٨

٨٨ ا : المدح : هذه قطعة طويلة يقرأ

٨٩ ح : - انتهى

٩٠ ح : غي الأرض

٩١ ا : صلعم

٩٢ سورة العنكبوت (٢٩) ، الآية : ٤٨

٩٣ ا : ع. م.

٩٤ ا : بين الاسم الروحانيون

و تعالي في الإنجيل بقوله^{٩٥} : أناجيلهم في صدورهم ، لولم يكن رسم الخطوط لكان يحفظون شرايعه عليه السّلام^{٩٦} بقلوبهم لكمال قوتهم و ظهور استعداداتهم.

و لحضرة الشّيخ إلهيّا تركيّة كثيرة متفرقة في مجموعات. فأنّه كان^{٩٧} يكتب حينما وجد الأوراق البيض ، و لا يدخر لنفسه شيئاً منها. و هذا كان في أوائله و أواسطه. ثم صار بحيث لا يكتب حرفاً إلا أن يكون له داعية في ذلك ، وهي المعبر عنها بالأذن (١٧١١) الإلهي.

و عرضت يوماً علي حضرته مجموعة ساذجة عن النّقوش ليكتب لي فيها بعض الوصايا. فقال : إنّ وصاياك في قلبك ، لاجابة إلهي الكتابة. فاجتهد في العمل فإن سيّد الطائفة جنيد البغدادي قدّس سرّه قال : علمنا هذا أو مذهبنا مقيد بالكتاب و السنّة -أي العمل-. و له معني آخر : أن الواردات التي ترد علي القلب لا تقبل إلا بشاهدين : الكتاب و السنّة. و إنّ للقرآن ظهراً و بطناً. فظاهره يدلّ علي ما فسره العلماء ، و باطنه يدلّ علي ما حقّقه أهل التحقيق بشرط أن يكون موافقاً^{٩٨} للشريعة ، و تشهد عليه بالحق. فإن كلّ حقيقة لا يشهد عليها الكتاب و السنّة فهي الحاد و زندقة لقوله تعالي : « وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَآسِرٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ »^{٩٩}

و كان حضرة الشّيخ يغلب عليه الاعياء و الملل في بعض الأوقات من كثرة الكتابة بحسب الإقتداء. فلما رجع من الحجّ الثاني في الحادي و التسعين بعد الألف و دخل في القسطنطينيّة أمر هذا الفقير بانشاء اثني عشر مكتوباً بعضها بالعربي و^{١٠٠} بعضها بالتركي. أمّا المكاتيب العربيّة فإلي الشّيخ شاهين -و هو شيخ الشيوخ في مصر- و إلي الشّيخ إبراهيم اللّقاني و نحوهما من أفاضل علماء مصر. و أمّا التّركيّة فإلي والي مصر و صاحب الدفتر و نحوهما من أعيان مصر. و كانوا قد التمسوا من حضرة الشّيخ مكاتيب بعد وصوله إلي وطنه و أخذوا (٣٢١١) منه العهود علي ذلك ، فأعجز الوعد و استنسخ علماء مصر بعض^{١٠١} تأليفات حضرة الشّيخ التي استصحبها في سفر الحجّ. و أحبه حبّاً شديداً و رغبوا في تأليفاته و استفسروا عن الشّيخ مسائل مشكّلة حاروا فيها. فجاءت منحلّة باذن الله تعالي.

و قال لي يوماً : لي^{١٠٢} فتور و ملال أريد أن أستعملك في خدمة. فقلت : سمعاً و طاعة.

٩٥ ح : -بقوله

٩٦ ا : عدم.

٩٧ ا : -كان

٩٨ ا : أن يكون موافقاً أن يكون موافقاً

٩٩ سورة الأنعام (٦) ، الآية : ٥٩

١٠٠ ا : -بعضها بالعربي و

١٠١ ح : بعد

١٠٢ ح : -لي

فأمر بإنشاء مكتوبين ، أحدهما عربيّ و هو لسلطان تاتار سليم كراي خان^{١٠٣} . و كان رجلاً صالحاً مستعداً يفهم العربية . و كان وقتئذ في بلدة أدرنه^{١٠٤} متأهباً للغزو مع الوزير الشهير بابن كوبريلي . و الثاني تركيّ ، و هو لكاتب السلطان المذكور . فكتبت بلا توقف و تأمل . لكنّه لما وصّي بكون العبارات سهلة المأخذ غير وعرة المسلك ما دقت في التعبير في مكتوب تاتار خان . و عنوانه هذا :

حاوي الفضائل الجمّة ، مدار الأمور المهمّة ، ناصر الدّين ، أبو الغزاة و المجاهدين ، حضرة الولد المحبوب المبجل عند النّاس و عند الله الأجلّ ، لا زالت الوبة نصره و غلبه مرفوعة ، و بأنواع الفتوح و الغنائم مشفوعة . نسأل الله الحاضر المطيب بطيب النّفحات^{١٠٥} الأنسيّة ، و القلب المملوّ بفيض المشارع القدسيّة . حفظه الله سبحانه باسمه الحفيظ عن موجبات الأكدار ، و جعل ساحته مبركة عن الغبار ، و صيرّ عنايته و كذا شفاعة الأنبياء^{١٠٦} - و هم الأولياء - و أدعية الأحياء مقرونة مصحوبة بجنابه الرقيع الأشفق ، و بجنده الحقّ الأحقّ بالنّصر المطلق . إلي آخر المكتوب .

و كان حضرة الشّيخ يرسل يديه حين المشي ، و يضعها علي فخذه حين الوعظ ، و لا يحركهما و لا يشير بهما كما يفعله عامّة الوعّاظ . و يلزم الأدب و يراعيه في كلّ شيء . فكان إذا مشي لا يلتفت إلي يمين و شمال فضلاً عن الإلتفات إلي ما وراءه . و كان يخرج في أوائله و أواسطه يوم التّعطيل . و هو يوم الثلاثاء إلي خارج البلدة يطالع آيات الله و آثاره . وقد يخرج في بعض أيّام الجمعة بعد الصّلاة إلي البّساحل الخالي عن النّاس . و يقول : عبّنا يوم الثّلاثاء و يوم الجمعة للتّعطيل ليتنفّس الطّلاب فيهما بالتّفرّج إلي حيث أرادوا - أي بعد الإذن من صاحب الطّريقة - لينحلّ بذلك ما عقده الإنزواء في البيت ، و كثرة الإشتغال من العُقد القلبية ، و يحصل النّشاط الجديد الباعث علي زيادة الجدّ و الطّلب . فأنه ورد : « يسّروا و لا تعسّروا »^{١٠٧}

و كان يمشي إلي حوانج بعض الفقراء و يجيب الدّعوة . ثمّ انقطع عنها في آخر عمره . فكان بحيث لا يجيب لا إلي غنيّ و لا إلي فقير . و يسّلي الدّاعي ببيان أعذاره . و كان إذا مشي للوعظ

١٠٣ و هو سليم كراي بن بهادر كراي من أمراء قريم . ولي علي قريم في عهد الدولة العثمانية أربع مرات . الأول : من سنة ١٠٨١ إلي ١٥٨٨ هـ ، و الثاني : من سنة ١٠٩٥ إلي ١١٠٠ هـ ، و الثالث : من سنة ١١٠٤ إلي ١١١٠ هـ ، و الرابع من سنة ١١١٤ إلي وفاته سنة ١١١٦ هـ / ١٧٠٤ م . أنظر : قاموس الأعلام ، ج : ٤ ، ص : ٢٦٢٢-٢٦٢٣

١٠٤ و هي مدينة كبيرة في الغرب الشمالي لتركيا . ما بينها بين إستانبول ٢٢٥ كم . اتخذها العثمانيون عاصمة حتي فتح إستانبول ٩٠ سنة . أنظر : قاموس الأعلام ، ج : ٢ ، ص : ٨٠٩

١٠٥ ١ : نسا - الحاضر المطيب النّفحات

١٠٦ أخرجه البخاري في الأدب ٨٠ ، وفي الأحكام ٢٢ ، وفي الجهاد ١٦٤ ، وفي المغازي ٧٠ : و مسلم في الأشربة ٥٧١ ، وفي الجهاد ٧ : وأحمد بن حنبل ٢٣٩ / ١ ، ٢٨٣ ، ٣٦٥ ، ١٣١ / ٣ ، ٢٠٩ ، ٤١٧ / ٤

أو لغيره لا يمشي خلفه من الصوفيّة إلا واحد أو اثنان ، بل يمشي وحده في أكثر الأيام. و كان يعد التّجمل و التّكلف أشدّ (٣٢١٢) عليه من عذاب جهنّم. و لم يركب دابةً و خلفه جمع^{١٠٧} من المريدين إلا نادراً بحسب الإقتضاء كضعف المزاج و بُعد الطريق.

و كان له قوّة بدنيّة بحيث لم يحتج إلي الدابة إلي آخر عمره. و هذا من كراماته الظاهرة لمن له بصر و بصيرة. إذ بعد مضيّ عمره بالرياضات الشاقّة و الصّوم الدائم كيف يقوي علي المشي حين^{١٠٨} اشتغل الرأس شيباً لو لا تأييد الله تعالى و تقويته. و يدلّ عليه كثرة نكاحه إلي آخر وقته.

و كان إذا دخل الجامع للوعظ لا يرضي أن يقوم له أحد ، و ربّما يأخذ نعله بيده و يضعها تحت الكرسيّ. و كان يحبّ الشفاعة سواء قبلت أو لا. فتارة يشفع بالكلام و تارة بالورقة. و كان لا يعرف الحيلة أصلاً ، و لا يظنّ إلا خيراً. و جاءه يوماً فقير مستند علي عصاً و هو عند الباب. و قد خرج لحاجة ، فقال الفقير : يا سلطاني كان لي سابقاً وظيفه^{١٠٩} من بيت المال فقطعوها. فقال حضرة الشّيخ : اذهب إلي الوزير و اعرض عليه حالك فأنّه يرحم لك. فاعتذر إليه الفقير في ذلك فأجاب الشّيخ بوجه آخر و لم ينتقل ذهنه النّقاد إلي أنّه سائل. و إنّما يستعطف بما مهّده من المقدمات. ثمّ و ثمّ حتّي صرّح الفقير و قال : يا سلطاني أنا فقير سائل محتاج إلي الصدقة. فارحموني بشيء من الدّنيا. فقال حضرة الشّيخ متبسّماً : يا آدم لم لا تقول (٢١٣) هكذا؟ و أنا ما عرفت مرادك من سوق كلامك. ثمّ أعطاه دراهم.

و كان في محلّة الشّيخ شخص من أهل الإنكار ، كبير في السنّ جداً. فكان لا ينظر إلي إنكاره و يرحم لكبره و شبّهه فيجود عليه في كله أسبوع خبزاً و شيئاً من الدّراهم^{١١٠}. فكان يتردّد إلي مجلس الشّيخ مستنداً علي عكازته.

و لم يكن لحضرة الشّيخ مجلس متعيّن في داره ، بل يجلس في كلّ مكان. و لا يترعّ بل يجلس علي ركبته دائماً إلا وقت الضّرورة القويّة. و كان التّعافل من أخلاقه الكريمة. و ربّما رأي واحداً من أتباعه و غيرهم علي أمر مكروه فيغمض عينيه و لا يلتفت إلي جانبه و يريه كأنّه لم يره أصلاً إلا أن يقتضي المقام التّنبيه علي فعله ذلك.

و كان لا يتكلّف في اللباس. و يلبس العمامة الكبيرة علي تاج أخضر جلوتيّ. و لا يتكلّف

١٠٧ / ح : جميع

١٠٨ ب : إذا

١٠٩ ب : وظيفه سابقاً

١١٠ ب : - فكان لا ينظر إلي إنكاره ... فيجود عليه في كل أسبوع خبزاً و شيئاً من الدّراهم

في تكويرها^{١١١} ، و لا يتصنع في تدويرها . و يلبس الحرقة البيضاء و الخضراء من جوخ و من صوف و من قطن . و لا يلبس السوداء^{١١٢} و يخالف بين الثعل و الخف . فكان يلبس الخف الأصفر دائماً علي ما هو رسم الطريقة الجلوتية - بالجيم - بالنسبة إلي المشايخ . و يلبس الثعل مرة أصفر و مرة أحمر ، و الأكثر الأحمر . و رأيت في بعض مرده الزمان نعلا أسود أو أحمر و خفاً أحمر . و هو من موضوعاتهم . و كأنه يلبسه بطريق المجاهدة . و ليس شيء لمخالفته رسوم السلف . و كان (٣٢١٣) حضرة الشيخ لا يخرج إلي الحمام و يكتفي بما في داره منه . و كان يحلق رأسه بعض جواريه .

و كان له أربع زوجات و جوارى آخر ، كلهن للفراش . و خلف بعد وفاته أربعة بنين . الأول : حضرة الشيخ محمد الجودي الذي استخلفه في مقامه في القسطنطينية . و هو أكبر أولاده الموصوف بالفضل و الكمال ، و المعروف بالرشد التام بين الرجال . و مات حضرة الشيخ و لحضرة الجودي من السن ثمان عشرة . ثم السيد مصطفى ، و هو أصغر منه بسنتين . ثم السيد أحمد . ثم السيد عبد الله . و خلف أربع بنات : صالحة و حنيفة و خديجة و عائشة .

و كان يعاشر أولاده و أزواجه و جواريه معاشرة حسنة . و ينشد أحياناً قوله : يغلبن الكرام و يغلبهن اللثام . و هو مع ذلك يشدد في التربية و التأديب بحسب الإقتضاء . و يستوي عنده من في الداخل و الخارج في التربية . فربما كان يعزّر صوفيّاً له لحية كبيرة يستحيي منها . و ذلك لأنّ التأديب من أسباب الضبط و جمع المتفرقات . و كان له في كلّ من زاويته^{١١٣} صاحب طريق يستأذنون منه فيما يأتون و يذرون . و خفف في آخر عمره ما كان يحمل عليهم في أواسطه كالسقاية و نحوها .

و لم يخلف مالا إلا يسيراً من أثاث البيت . فأنه قد أعطي كلّ ذي حقّ حقّه في حياته ممّا يتعلّق بالمهور و غيرها . و وهب أكثر (١٢١٤) أثاث البيت لمن في البيت من الأزواج^{١١٤} و الجوارى . و أفرز نصيب كلّ منهنّ و قطع عرق النزاع .

و كان منكاحاً و مطلقاً كالإمام الحسن رضي الله عنه . و قد سبق سرّه فتزوّج أكثر من عشرين و تسري أكثر من ثلاثين . و هو من آيات ربه^{١١٥} الكبرى . و وقع الطلاق و النكاح من قبل النساء غالباً . و طعنه بعض الناس في ذلك ، و لم يدرك أن كثرة النكاح من أسرار النبوة و خصائص

١١١ ب : تكريرها

١١٢ ا : السواد

١١٣ ب : زاويته

١١٤ ح : الازدواج

١١٥ ب : آياته

خواص هذه الأمة كما أشار إليه قوله عليه السلام^{١١٦} : « حَبَّ إِلَيَّ مِنْ دُنْيَاكُمْ ثَلَاثُ الْخِ ».
و نعوذ بالله من الطعن فيما أذن به الشرع الشريف و استمر عليه الأنبياء و الأولياء .
و كان حضرة الشيخ متعبداً جداً و محباً للخلوة و العزلة . فان اقتضى الحال أن يخرج إلي بعض الزوار خرج و صاحب صحبة دينية و دعا دعاء جامعاً لعدل السلطان و نصرة عسكر الإسلام و نحوهما . ثم يعود إلي مقامه و كان يأمر بالشرية لمن أراد من الزوار . و كان مضيقاً في أواسطه حتي طوي بساط الصحبة بالكلية . فكان لا يدعو و لا يجيب و يلزم خلوته في بيته .
و كان يفطر قبل المغرب . ثم إذا أداها اشتغل بالذكر و التوجه إلي قبيل العشاء . و كان ذلك عادته دائماً . و وصي هذا الفقير باحياء ما بين العشاءين أيضاً بسر الله تعالى . و رأيت في بعض تحريراته القديمة أنه قال : رُزقت بحب ثلاث : تجديد الوضوء لكل (٣٢١٤) صلاة ، و الحضور إلي الجماعة في كل وقت ، و التمسك بالكتاب و السنة في كل عبادة و معاملة و عادة^{١١٧} . انتهى بعبارة .

و حجّ حجّين ، مرة في أوائله و مرة في أواخره . و كان يخطر بباله الحجّ الثالث و زيارة مشهد الإمام الأعظم ، لكنّه لما نفى إلي قلعة ماغوسه اشتغل بنفسه و تجرّد تاماً . و جعل سفره ذلك بدل سفر الحجّ و الزيارة المذكورة . و كان ينتظر قدوم ذي الحجة من سنة اثنتين و مائة و ألف^{١١٨} . فانه أشير إليه إنّه ينتقل فيه إلي الدار الآخرة كما سبق بعض^{١١٩} ما يتعلق به . و كان يقول في آخر عمره : قد حصل المراد من الدنيا و الآخرة ، و العلوم الظاهرة و الباطنة . فلم يبق شيء . لم أنل^{١٢٠} إليه إلا أنني مقصر في الشكر و العبودية . و كثيراً ما يبكي و يقول : إن البكاء ابتلاء من الله تعالى ، و لله تعالى أن يعامل عباده بما شاء و يبتليهم بما أراد .
و كان شجاعاً بحيث لا يوصف ، مهيباً في أعين الناس و في قلوبهم . و كان يغضب في أوائله و أواسطه و يحمر وجهه و عينه بحيث لا يطاق . ثم صار في أواخره إلي حيث يقول من رأي حلمه و تحمله كاد الحليم^{١٢١} يكون نبياً .

و لو لم أره ، و لم يوقني الله لصحبته لكنت ممن قرأ الكتاب و لم يدرك معناه . فان الله تعالى عرّفني أخلاق أنبيائه و علومهم و سيرهم بأخلاقه و علومه و سيره ، و إن كان بين النبي

١١٦ : ع . م .

١١٧ العللوني ، كشف الغطاء ، ج : ١ ، ص : ٤٠٥ ، رقم الحديث : ١٠٨٩

١١٨ : ع . م . و معاملة و عادة

١١٩ ب . ح : - ألف

١٢٠ ج . ح : بعضها

١٢١ ا . اقل ، ح : ينل

١٢٢ ا . كان الحليم ، ب : - كاد الحليم

(٢١٥) و الولي فرق كثير. فإن علم الولي بالنسبة إلى علم النبي كالقطرة بالنسبة إلى البحر. ولو لم أجده اختل أمري من كل وجه ، و ما كنت أدري ما الكتاب و لا الإيمان لقلبة الجهل علي اهالي الزمان ، و استيلاء التقليد و الدعوي من غير برهان ، و ظهور الزندقة و الإلحاد بين المتصوفة ، و نعوذ بالله من الخذلان. و لكن الله تعالى أرسل روحاً من أرواحه الطيبة الطاهرة ، و أوحى إليه ما شاء من العلوم الباطنة و الظاهرة ، فعمّ دعوته و خصّ الهداية بمن يريد كما قال : « وَ اللَّهُ يَدْعُوا إِلَيَّ دَارِ السَّلَامِ وَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَيَّ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ »^{١٢٣}

و قد سبق أن حضرة الله تعالى أعطي حضرة الشيخ مصحفاً شريفاً و أمر بدعوة عباده إلى جنابه. فطوبى لمن أجاب الداعي بقلبه و قالبه. « و من لم يجب داعي الله فليس بمعجز في الأرض »^{١٢٤} و قد ألزم الله الحجة و قال : « لَيْتَ لَوْ كَانَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ »^{١٢٥} و دخل الورثة في الرسل. لأتته : « آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَ الْمُؤْمِنُونَ »^{١٢٦} و آمن وارث الرسول أيضاً بما ألهم إليه من ربه و المعتقدون. فلكلّ منهما حظّ من الدعوة و الإرشاد و الزام الحجة علي العباد.

و لحضرة الشيخ أوصاف غير محصورة ، فقد أدرجنا في هذا الكتاب (٣٢١٥) ما ينبيء القليل منه عن الكثير كما أن الحفنة^{١٢٧} تدل^{١٢٨} علي البيدر الكبير. قال الله تعالى^{١٢٩} : « وَ كَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطاً »^{١٣٠} و كما أن الله تعالى محيط لا محاط. فكذا من تجلّي له بهذه الصفة فكيف يحيط به بطاق البيان. و الله تعالى أعلم بحال العرفان و العيان^{١٣١}.

١٢٣ سورة يونس (١٠) ، الآية : ٢٥

١٢٤ سورة الأحقاف (٤٦) ، الآية : ٣٢

١٢٥ سورة النساء (٤) ، الآية : ١٦٥

١٢٦ سورة البقرة (٢) ، الآية : ٢٨٥

١٢٧ : الحفنة ، ح : الحفنة

١٢٨ : يدل

١٢٩ ب : قال الله تعالى

١٣٠ سورة النساء (٤) ، الآية : ١٢٦

١٣١ : بحاله العرفان.

الفصل السادس عشر

في انتساب هذا الفقير إلي حضرة الشيخ

اعلم أنّ هبّولي العالم كلّهُ روحانيّة و جسمانيّة. هو النّفس الرّحمانّيّ و هو التّجّليّ الوجوديّ يتعيّن و يصير أعياناً موجودة ، كما أنّ هبّولي صور الحروف والكلمات و الكلام ، هو النّفس الإنسانّي المنبسط علي تلك الصّور. و لو لا هذا النّفس ما كان ما كان في عالم الإمكان. و قد خلق الله تعالى في سمواته و أرضه مظاهر لهذا النّفس النّفس ، و شرّفهم بجعلهم رأس كلّ رئيس. ألا تري أنّه خلق ملوك الأرواح و نصب لهم مَلِكاً مسمّى بروح القدس. فكما أنّ الأبدان تحيي بالروح الإنسانّي كذا الأرواح تحيي بالروح القدسيّ الرّحمانّيّ. فأنّه لابدّ من وساطة نفخ هذا الروح في الحيوة الحقيقيّة الحقّانيّة.

و لما أراد تعالى أن يتعيّن روح الله أمر روح القدس بالنّفخ في جيب مريم ، فانبسط في رحمها فتكوّن عيّناً. وإن شئت قلت روحاً للطاقة (٢١٦) جوهره و بساطة هيولاه. فانظر إليّ الرّحم القابلة لفيض الروح ما أشبه الشّرب الطّاهر القابل لفيض الغيث فمرّ بها فحييت كما أنّ فرس الحيوة كانت لا تمرّ بشيء و لا يجد ريحها شيء إلاّ حيي. و من هنا ورث روح الله سرّ الحيوة و سرّ النّفس و النّفخ. و لذا قال الحافظ :

فيض روح القدس ار باز مدد فرمايد ديگران هم بكنند آنچه مسيحاً ميگرد
و قد أصاب في ذلك ، فالكلام في الفيض و القابليّة له و ظهور أثر هذا الفيض هو الولادة

الثانية كما قال عليه السلام : « لن يلج ملكوت السموات من لم يلد مرتين »^٣ ففي الولادة الأولى الجسمانية مرّ بصور السموات وظواهرها وصور العناصر وصور المواليد حتّى تعيّن نطفة ، ثمّ علقة ، ثمّ مضغة -أي تعيّن في كلّ نشأة بحسب صورتها- فعند تمام الخلقة في الرحم نفخ الله الروح كما قال : « وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي »^٤ وهو عبارة عن تعيّن الروح وظهوره كظهور النار من غير إيقاد. والتعبير عنه بالنفخ للتفهيم. لأنّه المفهوم عند الناس. والعقل قاصر عن دركه. فتمّ إنساناً واحتجب بلباس البشرية. وهو لباس الصورة فبعد عن المعنى مع قربه.

وفي الولادة الثانية انخلع عن ملابس الصور ولج الملكوت. وهو باطن كلّ شيء وسره. فالأولي حصلت (٣٢١٦) بالقاء بذر النطفة في أرض الرحم. والثانية بالقاء النفس الإرشادي في رحم استعداد الطالب. فمن تمّ له المدّة بعد التقلّب الكثير في أطوار المجاهدات الشاقة والرياضات الشديدة قبل نفخ الروح من تربية المرشد ، وظهر ظهوراً ثانياً في عالم الملكوت ، وجد ولد قلبه وشمّ منه رائحة الحقيقة فصار طفلاً بعد ما كان جنيناً ، وشاباً بعد ما كان طفلاً. وهكذا إلي أن يكمل له العلم بالله والتحقّق بجميع المراتب.

فإنّ هذا العلم إنّما يستكمل بعد أربعين سنة من أول ظهوره كما أنّ العقل إنّما يستكمل في الأربعين. يعني أنّ التحقّق بالفناء التام والوصول إلي الغاية التي لا غاية وراءها إنّما يحصل في تلك المدّة. وقد أجري الله عاداته علي ذلك. فلا يطمع أحد فيه قبلها. فإنّ العلم وإن كان متقدماً لكنّ التحقّق متأخر مع أنّ درجات العلم متفاوتة. وليس البداية كالتّهاية. فقد عرفت أنّ الروح إذا مرّ بشيء حيي من قوّة تأثيره. وليس حال الأولياء أدون من فرس الحيوة. فأنّها صورة السرّ الذي أودع الله فيهم. فهم إذا سكنوا في قرية أو مروا ببلدة حيي ببركة أنفاسهم الطيّبة ما قضى الله له الحيوة أيّاً كان بقدر استعداده لظهور النفس فيه.

وقد صرّحت فيما مضى أنّ حضرة الشّيخ قدّس سرّه استخلفه شيخه بإشارة الله تعالي في قصبة أيدوس^٥ التي هي (١٢١٧) مسقط رأس هذا الفقير سميّ الذّبيح اسمعيل حتّي أصلح الله حاله وجعل إلي الخبر مآله. وكان والدي مصطفى رحمه الله تعالي ساكناً في القسطنطينيّة قبل الحريق

٣ ذكره المؤلف في تفسيره من أقوال عيسى عليه السلام. أنظر: روح البيان ، ج : ٦ ، ص : ١٤٨

٤ ب : + تعالي

٥ سورة الحجر (١٥) . الآية : ٢٩ : سورة ص (٣٨) . الآية : ٧٢

٦ ا : - أربعين

٧ وهي بلدة في البلغارستان ، تقع في الشمال الغربي لإستانبول وفي شرق إسلاميّة . ما بينها وبين إستانبول ٣٠٠ كم. ، وبين برغوس (Burgaz) ٣٠ كم. ، وبين إسلاميّة ٦٠ كم. أنظر : قاموس الأعلام.

ج : ١ ، ص : ٥١١

٨ ب : يسمي و

الكبير. فلما وقع الحريق وعمّ حتّى احترق داره -و كانت في الجانب الشّهير بآق سراي- انتقل منها إلى القصة المذكورة ببعض العلاقات الواقعة بينه وبين أهاليها ، و توطّن فيها. فكان ولادتي هناك.

و كان لأبي و أخي الكبير إبراهيم^٩ معارفة قويّة ، بل ألفة شديدة مع حضرة^{١٠} الشّيخ. حتّى كانوا يخرجون في بعض الأوقات إلى المصلّي يرمون السّهام و يتناضلون. و كان أبي يذهب بي إلى حضور الشّيخ و أنا ابن ثلاث سنين. و كان يلاطفني و يمازحني. و لذا قال قدّس سرّه يوماً : أنت أكبر أولادي و أقدم تلامذتي و خلفائي. فإنّ لي معارفة بك مذ كنت ابن ثلاث ، و لي نظر عليك من تلك المدة. أقول : فكان يعرفني من زمان طفوليتي. ثمّ لما نقله الدّهر من دار إلي دار ، و بلغت سبع سنين ماتت والدتي رحمها الله^{١١} ، فكنت عند حضّانة جدّتي. و أرسل حضرة الشّيخ^{١٢} إلي القصة خليفة^{١٣} مقامه يقال له الشّيخ أحمد. قرأت عليه بعض الكتب الصّرفيّة.

و كان لحضرة الشّيخ خليفة في بلدة أدرنه يقال له^{١٤} الشّيخ السيّد عبد الباقي. و كان متعيّناً في زمانه عند السلطان (١٢١٧) و من دونه. ربّاه حضرة الشّيخ حين كان في قصبة أيدوس. و له قرابة نسبيّة به^{١٥} و معارفة أيضاً بي و بأبي و ياخواني. و كان قد شدّ الرّحل لزيارة أقاربه في بلدة المسماة بشمّني^{١٦}. و هي بلدة الشّيخ أيضاً. قلماً اجتاز بالقصبة و رأيته قد ماتت والدتي طلبني من أبي و جدّتي لأجل التّعليم ، فرضيا بذهابي معه إلي أدرنه. فاستصحبني و أنا ابن إحدى عشرة سنة. ولي^{١٧} خطّ مقروّ و قراءة من بعض العلوم. فإنّ الله^{١٨} علّمني القرآن و أنا صغير جداً. و كان أخي الكبير يتلمذ منّي مع مسابقته لي^{١٩} إلي الكتاب بنحو عشرين شهراً.

فكنت عند الشّيخ عبد الباقي في بلدة أدرنه سبع سنين. قرأت عليه الصّرف و النّحو و حفظت الشّافية و الكافية من الأوّل إلي الآخر. و قرأت رسائل من المنطق مع الإستهزاء التّام ،

٩ و هي حي من أحياء إستانبول. أنظر : قاموس الأعلام، ج : ١ ، ص : ٢٦٤

١٠ ا : - إبراهيم

١١ ب : مع حضرة مع حضرة

١٢ ج : - الشّيخ

١٣ ب ، ح : خليفة خليفة

١٤ ب : - الشّيخ أحمد. قرأت عليه بعض الكتب الصّرفيّة. وكان لحضرة الشّيخ خليفة في بلدة أدرنه يقال له

١٥ ا ، ح : - به

١٦ و هي بلدة في البلغارستان. تقع في غرب وكرنه و في الجنوب الغربي لسيستّرّه ، ما بينها و بين وارهنة ٩٠ كم. و بين سيسترد ١١٠ كم. أنظر : قاموس الأعلام، ج : ٤ ، ص : ٢٨٧٤

١٧ ب : وله

١٨ ب : + تعالي

١٩ ا : - مسابقته لي

و الملتقي من الفقه ، و شرح العقائد في الكلام مع شرح رمضان و حواشي خيالي چليبي ، و رسائل من فنّ الآداب و مفتاح العلوم للسكّاكي في المعاني و البيان ، و شرح المنار في الأصول ، و رسائل كثيرة من الفنون الجزئية ، و الثلث الأول من تفسير البيضاوي. و كان أكثر كتبي بخطي. و ورثت من والدتي اثني عشر ألف درهم. صرفت بعضها إلي الكتب و بعضها إلي المعاش. و قرأت علي خليفة آخر لحضرة الشيخ (٢١٨) بعض الكتب من الفقه و الكلام. و أرسلت اللحية في أدورنه و أنا ابن ستّ عشر.

ثم كتب الشيخ السيّد عبد الباقي كتاباً إلي حضرة الشيخ في القسطنطينية و أرسلني إليه لاستكمال ما بقي من التربية. فعند دخولي عليه قرأ الكتاب و سأل مسائل. ثم أعطاني البيعة في ذلك المجلس و عيّن أوراذاً و وصّي بالصوم الدائم.

و كان وقتئذ يقرأ عليه بعض الطلبة فنّ الآداب ، فجعلني أحد شركائهم. فقرأت هذا الفنّ و الكلام و علم الفرائض مرتين. ثم قرأت عليه المطوّل. و علّق حاشيته عليه وقتئذ. و كان من دأبي أن أحرر بعد الدرس كلّ تقرير صدر منه اثنائه حتّي ملأت من الأوراق المتفرقة كيساً كبيراً. و عرفت أنّ تحرير الأستاذ كالسوط لتلميذه. و من ثم أخذ مستعدّ كلّ عصر في التحرير تجدّداً للعلم. فأنّه قد يخلق و يبلي و تنشيطاً للطالب و تحريكاً للذهن السّاكن و إبقاءً للأكار النّافعة ، مع أنّه قد قيل : كم ترك الأول للآخر ؟ أي علماً كثيراً ترك المتقدّم للمتأخّر.

فلا يزال أهل النّظر يزيد في وجوه العلم و انظاره إلي يوم القيامة. فإنّ علومهم من " مرتبة النّفس الملهمة و القوة الوهميّة و الخياليّة. و فيها يتفاقم " الظنون و الشكوك و يتلاطم أمواج الأفكار. و أمّا علوم أهل (٢١٨) العيان فخالصة عن شوائب الانتظار و الإختلاقات. إذ هي من منبع واحد ، هو فيض الله " ؛ و محلّ واحد هو مرتبة النّفس المطمئنّة و ما فوقها. و مخالفة بعض المشايخ الحقيقة لبعض إنّما هي من بقية النّفس الأولى ، فافهم تفز.

ثم قرأت من حضرة الشيخ التّنقيح في الأصول. و هو كتاب غامض جدّاً. و مثله التّوضيح و التّلويح. و كان لحضرة الشيخ شرح علي التّنقيح كما أسلفناه. و قرأت علم التّجويد علي فريد الوري الشيخ محمّد القراء. و كان متعيّناً في وقته ، ماهراً في العلوم كلّها ، واعظاً في بعض الجوامع الواقعة في سواحل القسطنطينيّة. و قرأت الفارسيّة علي بعض الأساتذة. و طالعت ديوان

- ٢٠ ح : -فنّ
- ٢١ ب : ح : الكتب الكتب
- ٢٢ ب : الطلاب
- ٢٣ ا : -من
- ٢٤ ا : يتفاهم
- ٢٥ ب : +تعالى

الحافظ ، و كتاب كلستان و بوستان مع شروحها ، و كتاب بهارستان للجامي ، و نكارستان
لعلامة الروم ابن الكمال ، و المثنوي و كتاب فيه ما فيه ، و تفسير الحسين الواعظ المتلقب
بالكاشفي ، و دواوين آخر من هذا الفن كديوان ظهير الفاريايبي ، و الحكيم الأنوري ، و كمال
الحجندي ، و المولي الجامي و غيرها من المنظوم و المنثور.

و رأيت أن حسن الخط من أسباب الرزق مع ما فيه من منافع أخر. فراجعت إلي مَهْرته
و صرفت شطراً من الزمان إليه. لكن عاقتني الأشغال الدرسية عن تكميله. و لا خير فأنه ليس
من قبيل المقاصد ، بل هو من الزين (٢١٩) كما قيل : الكتاب بستان و الخط ترجمه أي زينته.
لأن زينة البستان إنما هي بالأوراد و الأزهار. و نعم ما قيل : أجود الخط أبينه. فمن كان له خط
أبين نسخاً أو تعليقاً فقد أخذ حظه من حسن الكتابة ، و إن لم يكن في مرتبة الخطاط.

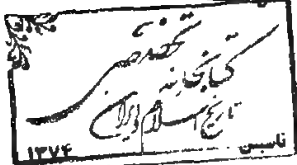
و كان أصل الخط النسخي هو الخط الكوفي. نقله إلي طريق العربية وزير المقتدر ، و هو
المعروف بابن مقله. ثم جاء ابن البواب و زاد في تعريب الخط. ثم جاء ياقوت المستعصمي الذي
أبطل بعزائم قلمه سحر هاروت و ماروت^١ ، و تجلّت الرقاع من كتيبه و أشعة الدر و الباقوت.
و أكمل الخط العربي و زاد في حسنه الذاتي و العرضي. ثم جاء الخطاط الشهير بالشيخ
الأماسوي و أكمل حسنه^٢ العرضي. فكان خطه خاتمة الخطوط ، فله سر الختمية في هذه الصناعة.
فهؤلاء مظاهر سر القلم الأعلي و اللوح المحفوظ بقدر مرتبتهم و يتبعهم من يقلدهم في صناعتهم.
و قد ذكر الله تعالى في مواضع من القرآن القلم و الكتابة و كل معرفة و صناعة فهو فيض إلهي
و تجل خاص رحماني أبرزه في مظاهره لاشاعة كمالاته و إذاعة شؤناته. علمه من علم و جهله من
جهل.

و كان لي صديق من أكابر القسطنطينية فوهب لي يوماً^٣ صحائف لطيفة فارسية ،
و استدعي مني أن أكتب علي بعضها بعض القرائح ، ليكون تحفة له و مخزوناً عنده. فأجيتة إلي
ذلك فحررت من علم التوحيد و المعارف (٢٢١) و اللطائف ما يبلغ أجزاءه إلي العشرة. فهو أول
ما أفرغته من قالب السطور. و قد وقع في دار السلطنة القسطنطينية ، فهو الآن عنده.
هذا ثم أتني رأيت قبل انتسابي إلي حضرة الشيخ و بعده منامات صادقة تدل علي نعم الله
تعالى علي. فمنها ما رأيته و أنا مراهق : أن شخصاً ناولني إيريقيين كبيرين في أحدهما ماء و في
الأخر شربة غسل. فاخترت الذي فيه الشربة. فقال أصبت.

٢٦ : ١ - وماروت

٢٧ : ١ - الذاتي و العرضي. ثم جاء الخطاط الشهير بالشيخ الأماسوي و أكمل حسنه

٢٨ : ح - يوماً



و منها ما رأيته بعد البلوغ : و هو أَنَّ شخصاً بيده كتاب من كتب الأحاديث. قال لي : خذه. فلماً أخذته خطر بيالي التَّفَوُّك. ففتحت من النَّصف ، و خير الأمور أوساطها^{٢٩}. فاذا رأس الحديث في السَّطر الأول : يا إسماعيل كَمَلْ المرتبة الإسماعيلية ، فإنَّ الإبراهيمية فوقها. و منها أَنَّ حضرة الشَّيخ الأكبر قَدَس سرّه الأطهر قَبْلَ فمي و قَبَلَتْ رجله. و قد سبق تحقيقه في فصله^{٣٠}.

و منها أَنِّي رأيت أبا البشر آدم عليه السَّلام علي جمل و حوله ناس كثير ، و هو علي هيئته في الدنيا ، و له لحية كبيرة جدّاً. فمرّ من طريق المقبرة و أنا ناظر إليه ، فكأنَّه دخل دار السَّلاطَن ، ففتحت اثره فدخلت فيما دخل. ثمَّ انتبهت. و دلَّت هذه الرؤيا علي اشتراكي به في بعض الأحوال العارضة. فأنَّه ابتلي بالخروج من الجَنَّة و الهبوط إلي الأرض و قاسي شدائد كثيرة. و وقع لي أيضاً ابتلاء ببعض الأشرار و نقل من دار (١٢٢٠) إلي دار. و سيأتي تفصيله.

و منها أَنِّي رأيت رسول الله صلّي الله عليه و سلّم. فقلت : يا رسول الله قد قال النَّاس إنَّ وجودك الشَّريف كيميا. فهل لهذا المقال حقيقة؟ قال : نعم، لكن يظهر أثره بعد الألف. ثمَّ قلت : قد قالوا أيضاً : إنَّ تحت الأرض بحراً فيه ألف مدينة. فماذا تقول أنت يا رسول الله فيه؟ قال : هو واقع كما قالوا. فرأيت كأنِّي متوجّه إلي تلك المدن بالخلافة.

و منها لا أذكره لكونه أمراً عظيماً لا يقبله الأذهان السَّقيمة. و محصولة الإشتراك بحضرة شيخني في بعض ما أوتيته من جلال أحواله.

و منها ما رأيته صوراً سبعاً ، كلٌّ منها إشارة إلي مرتبة من مراتب^{٣١} السَّبع ، و أعلاها الذَّهب. فأشار إليّ بعض أولياء الله تعالى بأنَّ هذه مراتبك و الذَّهب إشارة إلي مرتبة الحقيقة. لأنَّ النَّاس كالمعادن ، و أعلاها الذَّهب. « وَ لَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى »^{٣٢}.

و منها أَنِّي متَّ و دفنت ، فجاء الرُّوح حذاء الجسد ، فعرفت كيفية السَّوَال و الجواب.

و منها ما رأيته كأنَّ القيامة قد قامت و جرّ بني إلي موضع الحساب ، فسأل سائل من مسائل شتّى ، فما توقفت في الجواب بعون الله تعالى. ثمَّ جاء حضرة الشَّيخ و في يده خبذ ، فقسمه في عسل^{٣٣} في إناء ، فعضّ نصفه و ناولني نصفه الآخر و قال : كل هذا و أجب عن كلِّ مسؤل في الظاهر و الباطن. فعرفني (٣٢٢٠) الله بعده أسرار أسمائه و مظاهره علي التفصيل

٢٩ ب : أوسطها

٣٠ ب : فصله

٣١ ب : المراتب

٣٢ سورة الضحى (٩٣) . الآية : هـ

٣٣ ب : في عسل

و سرّ الخلاقة علي التخصيص. فلم يبق مسؤول الا أجبت عنه.

و منها ما رأيت في السنّة الخامسة و الثمانين بعد الألف و كنت حينئذ أقرأ المطول علي حضرة الشيخ. و هو أنّه قدّس سرّه قال لي : اذن مني و تعال يا إسماعيل - و هو مشير بيده - حتّي أري هل جاء لك استعداد في طريقنا هذا. فدنوت منه ، فأخذ رأسي علي حجره فوضع يده عليها وضع العائد يده علي رأس المريض. فقال : جاء لك استعداد ، فقرأ سورة الفاتحة و نفخ عليّ من القرن إلي القدم. ثمّ قال : استخلفتك في مدينة بروسه ، فاستيقظت.

و قد وقع لي في عالم المثل المطلق و الحسن أيضاً ما يبشّرني بالسعادة الأزليّة. لكنّ لا أذكره للعهد المأخوذ من أهل هذا الشان. و الحمد لله المنعم المحسان. قال تعالي : « قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَ بِرَحْمَتِهِ قَبِلْتُكَ فَلْيَقْرَأُوا »^{٣٤} و الفضل واسطة و المقصود هو الله تعالي فبالله فافرح لا بغيره.

ثمّ إنّّه لما تمّ أمر النظر و الاستدلال غسّلت الكتب بالماء ، و جعلت النظر إليها و فيها نسباً منسياً. و ذلك أنّ حضرة الشيخ رَوّج الله روحه دعائي يوماً إلي حجرته الخاصّة ، فقال بعد الملاحظة الكثيرة كما كانت عادته معي قبل : إنّك غير محتاج إلي الخلوة و الرّياضة كسائر الصوّفيّة. إذ ما حصل لغيرك بها حصل لك بدونها. و الحمد لله^{٣٥}. و لكنّ أشير إليك بالخلوة تسعين (٢٢١) يوماً لبعض المنافع الصّوريّة و المعنويّة. فقلت : سمعاً و طاعة. فقال : فاذهب إلي جامع زيرك و تخلّ في زاوية منه إلي تمام تلك المدّة. و كان الفقراء يتخلّون فيه بعد تحصيل العلم. و قد سبق أنّ القبة المتصلة بالجامع المذكور كانت خانقاهاً لحضرة الشيخ. فقبّلت يده المباركة بعد أخذ شرائط الطريق و وصايا الخلوة منه.

و ذهبت إلي الجامع و احتجرت في زاوية منه بحصيرة. و معي في الخلوة شريكان لي. كلّ منهما في زاوية علي حدة. أحدهما : المولي عليّ الدّهرويّ. و كان رجلاً مجاهداً. و الثاني السيّد محمّد القرين آبادي. فاشتغلت بذكر الله تعالي آناء الليل و النهار بقدر الطاقة و الإقتدار.

فرايت في الليلة الأولى كآتي عند باب السلطان أنتظر ركوبه. فطلع الشّمس « و أشرقت الأرض بنور ربّها »^{٣٦} و إذا السلطان قد ركب و معه ندماؤه و جنده. و في خارج الباب طرق ثلاثة. أحدهما متعارف مسلوك ، و الآخران بخلافه. فلما خرج أخذ واحداً من غير المسلوك ، فسلّك فيه.

٣٤ : لكن

٣٥ سورة يونس (١٠) ، الآية : ٥٨

٣٦ ب : + تعالي

٣٧ سورة الزمر (٣٩) ، الآية : ٦٩

فقلت : إنّه مسلوك. فقليل لي : بدايته و إن كانت ضيقة غير مسلوكة^{٣٨} لكن نهايته صحراء واسعة، موضع الصِّد والإنبساط. فما زلت ألازم بابيه حتّي عاد يومه إلي داره و دعاني إلي حرمه. فلما تشرّكت بمجلسه كلّفني أن أقرأ له إلهياً فقرأت واحداً من مدائح النّبّي عليه السّلام^{٣٩}. فاحتفظ غاية الاحتفاظ و أعطاني ديناراً كبيراً مدوراً قدر الكفّ ، بل أدور و أبسط ، فانتبهت. فلما جمعي (٣٢٢١) المجلس مع حضرة الشّيخ عرضت عليه الرّؤيا. فقال : إنّ السّلطان هو الرّوح السّلطاني ، و الجند قواه ، و الطّريق المتعارف السلوك طريق الشّريعة ، و الغير المتعارف فهو المعرفة و الحقيقة. و هما و إن كانا ضيّقين في أوّل الأمر في مرّأي النّاس ، لكن السّالك يجدهما في نهاية الأمر واسعين جداً. و لكونه في أوّل الأمر كذلك تري النّاس لا يتخذونهما سبيلاً و يصدّون عنهما^{٤٠} صدوداً. و إليه الإشارة بما ورد : « حقّت الجنّة بالمكاره »^{٤١} و لسّلطان الرّوح صيود كثيرة في منتهى ذلك الطّريق. و هي الأسرار التي اطّلع عليها من مظاهر الأسماء كما قال في الثّنوي :

آن خيالاني كه دام اولياست عكس مهرويان يُستان خداست

فإنّ الخيالات هي المظاهر التي يعبر عنها بالكون و الخيال و الوهم و نحوها. و هي مصيدة الأولياء. فأنهم يصيدون في كلّ منها سرّاً من الأسرار ، فيرون الإنسان مظهر الإسم الجامع ، و الجنّ مظهر الإسم اللطيف ، و الملك مظهر الإسم القوي ، و الحيوان مظهر الإسم المذلّ ، و النّبات مظهر الإسم الرّزاق ، و المعدن مظهر الإسم العزيز إلي غير ذلك. و هذه المظاهر كلّها عكس صفات الذات الإلهيّة. فأنها كالظّل لذي الظلّ. و سلوك السّلطان إشارة إلي العروج و الصّعود ، و عوده إلي النّزول و الهبوط. و مديح^{٤٢} النّبّي عليه السّلام إشارة إلي المحبّة له و إنّه هو الوسيلة إلي وصول المطلب الذي هو الحقيقة (٢٢٢) المعبر عنها بالذهب. و سعة الدينار إشارة إلي سعة دائرة الحقيقة الموهوبة لك.

ثمّ قال : لا تنظر إلي حال الرّؤيا كثيراً. بل اجتهد أن يحصل لك المطلوب في عالم التّعين و المشال المطلق. أقول : كان دأبه قدّس سرّه أن لا يلتفت إلي الرّؤيا إلا قليلاً. و كان يقول : أنا لا أري الواقعات الحسنة. بل إذا بدا منّي سوء أدب و عيب يدخله الله في عيني ، فهذه رؤياي.

٣٨ ح : -مسلوكة

٣٩ ا ، ب : -عم.

٤٠ ا : -والغير

٤١ ا : لا يتخذونها سبيلاً و يصدّون عنها ، ب : لا يتخذونها

٤٢ أخرجه البخاري في الرقاق ٢٨ ، و مسلم في الجنّة ١ ، و أبو داود في سنة ٢٢ ، و الترمذي في صفة الجنّة ٢١ ، و أحمد بن حنبل ٢/٢٩٠-٣٣٣. ٣٥٤. ٣٧٣. ٣٨٠. ٤/١٣٥-٢٨٤. ٢٥٤.

٤٣ ب : مدح

أقول : و كان السكف يرون انكشاف العيوب أولي من ظهور خوارق العادات. إذ ربّ أهل الكشف لا خبر له عن عيب نفسه. و قد قال تعالى : « قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّيْهَا وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا »^{٤٤} و هذا معني غفل عنه أكثر الناس ، بل أكثر السلاك. و لذا رغبوا في أهل الكشوف ، و رغبوا عن أهل الفناء و العلم بالله الذي هو المقصود الأصلي من النزول إلي رتبة النشأة الإنسانية ، لا كشف ما هو من الكون دون الآله.

ثم إنّه -أي حضرة الشيخ- أمرني بخدمة الفقراء كطبخ طعامهم و كنس الزاوية و غسل الأواني بعد الطعام و مسح السفرة و نحوها. ثم أمرني بالوعظ مقامه.

ثم أرسل شريكي المولي عليّ الدبرويّ إلي قصبة الاشتيب^{٤٥} بالخلافة. و هي قصبة كبيرة لطيفة من القصبات الروميّة. ظهر منها الشيخ العدليّ و الشيخ محي الدين الروميّ. و كانت بين القصبات الروميّة كمدينة بروسه بين المدن الأناطوليّة. استولي عليها الكفار خلال المائة (٣٢٢٢) الأولى^{٤٦} من الألف الثاني. فكانت كما قال الله تعالى : « وَ هِيَ خَاوِيَةٌ عَلَيَّ عُرْشَهَا »^{٤٧} ثم اجتمعت شذمة من الناس فعمروا بعض أماكنها. و كان بعض الأمراء أراد أن يبني لي فيها زاوية. و ذلك قبل الإستيلاء بسنين ، فأبيت. إذ الخليفتان في محلّ واحد من شيخ واحد خلاف دأب السكف. لأنّه كروحين في بدن واحد.

و أرسل شريكي السيّد محمد القرين آبادي إلي بلدة سيروز. و هي بلدة كبيرة معمورة من البلاد الروميّة. و فيها قبر الشيخ بدر الدين محمود^{٤٨} المصلوب في زمن السلطان محمد الأوّل^{٤٩}. و قصته مذكورة في التواريخ. و له جامع الفصولين ، و كتاب الواردات. و سألت حضرة الشيخ عن كتاب الواردات ، فقال : ليس بشيء و فيه سقط كثير. ثم تلا قوله تعالى : « أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ

٤٤ سورة الشمس (٩١) ، الآيات : ٩ ، ١٠

٤٥ ب : + تعالى

٤٦ و هي بلدة في البلقان ، تقع في الجنوب الشرقي لأكسوب و في شرق كوبريلي ، ما بينها و بين أسكوب ٧٠ كم. تقريبا ، و بين كوبريلي ٣٢ كم. أنظر : قاموس الأعلام ، ج : ٢ ، ص : ٩٧٢

٤٧ ب : - الأولى

٤٨ سورة البقرة (٢) ، الآية : ٢٥٩ : سورة الكهف (١٨) ، الآية : ٤٢

٤٩ هو الشيخ بدر الدين الصمّاوتوي. ولد سنة ٧٧٠/١٣٦٨م تخميناً بصماونه في جوار أدرنه. رحل إلي قونية و مكة و مصر للعلم. و كان شيخاً مانلاً إلي الإلحاد و الفساد في الأرض. و لذلك صلب في سيروز سنة ٨٢٣/١٤٢٠م في عهد السلطان محمد الأوّل من السلاطين العثمانيّة. أنظر : قاموس الأعلام ، ج : ٢ ، ص : ١٢٥٤-١٢٥٥ : 1.Hami Danişmend, Kronoloji, I, 161-180

٥٠ و هو الخامس من السلاطين العثمانيّة. ولد سنة ٧٩١/١٢٨٩م علي الرواية القويّة. أسس الدولة العثمانيّة ثانياً بعد وقعة تيمورلنك. و توفي سنة ٨٢٤/١٤٢١م. أنظر : قاموس الأعلام ، ج : ٦ ، ص : ٤٢٠٧-٤٢٠٩ : 1.Hami Danişmend, Kronoloji, I, 168-183

الخالص^{٥١} .

و قال : الفيض الكامل هو الخالص^{٥٢} من المخطوط و الخيالات و الشكوك ، و المؤيد بالكتاب و السنة . و لم أر في هذا الباب مثل الشيخ الأكبر و ابنه صدر الدين القنوي قدس الله سرهما . فأنهما كاملان في الفيض الخالص ، مؤيدان بالكتاب و السنة . و مثلهما في المتأخرين حضرة الشيخ أفتاده و حضرة الشيخ الهادي قدس سرهما . فأنهما و إن لم يكن لهما كثير كلمات و تصنيف في هذا المذاق ، لكن إشارتهما تفصح عن حقيقة حالهما في أمر التمكن و الذوق الصحيح و المشرب الخالص . أقول في مدحهما و مدح حضرة الشيخ :

أياها الكاملون في العرفان [٢٢٣] كل من كان علي الأرض فان	
غير أهل العناية العظمي	ذكروهم لا يموت كل زمان
غيرهم لا كلام نستاس	إنهم فاعلموا هم الإنسان
منهم أفتاده ثم محمود	ثم شيخي و مرشدي عثمان
هؤلاء الأجلة العرفاء	جلوتيون نسبة في الشأن
لم ير الدهر مثلهم أصلاً	في الشيوخ الذين في الدوران
ختم الله بهم أهل ولاء	لمقالي جريدة البرهان
فانظروا بعدهم إلي الآثار	في لسان و زمان و مكان

و الخليفتان المذكوران ماتا في الاشتيب و سيروز . و استخلفني حضرة الشيخ في بلدة الأسكوب^{٥٣} . و كان مخالفاً في أول الأمر لما أسلفت من استخلافه لي في المنام الصادق في مدينة بروسه . لكن الله صدقه بعد احدي و عشرة سنة كما سيأتي بيان الهجرة علي التفصيل . و بلدة الأسكوب من أعظم بلاد الروم . و فيها أنهار جارية و حدائق لطيفة و فواكه لذيدة . و لكن أهلها طاغون كأهل سبأ كافرون بأنعم الله^{٥٤} كما قلت :

قنعم الدار أسكوب و لكن	وجدنا في مساكنها كلابا
كفردوس يروق ناظره	و لو قبلت صادقت ذبابا

٥١ سورة الزمر (٣٩) ، الآية : ٣

٥٢ ب : - و قال : الفيض الكامل هو الخالص

٥٣ ب : + تعالي

٥٤ مدينة في البلقان ، تقع في الشمال الغربي لسلانيك ، و بينهما ١٨٠ كم . يجري من وسطها نهر وأردآر

أنظر : قاموس الأعلام ، ج : ٢ ، ص : ٩٣٢ ، ٩٣٣

٥٥ ١ : عشرين

و تفصيل القصة أن حضرة الشيخ لما دعا لي دعوة جامعة و أرسلني بنفسه الرحماني الذي لا يخيب مصيبة. دخلت سفينة من سفن البحر الأسود ، فمرت علي وطني الأصلي ، و هو قصبة آيدوس. (٢٢٢٣) و هي و إن كانت غير ساحل لكنّها قريبة منها. و كان والذي مصطفى حيّا فلاقيته هناك و استمددت من دعائه الخير. ثمّ عزمت علي الرحيل ، فشيعني الوالد مرحلة ، ثمّ افترقنا.

و أخذت بالسّير حتّي دخلت الأسكوب يوم السّبت. و هو غرة شهر ربيع الآخر من سنة ست و ثمانين و ألف. و قلت في تاريخه لفظ : دخلت أنا". و نزلت في رباط من رباط البلدة و معي ثلاثة رجال من الصّوفيّين. ثمّ ارتحلت منه إلي حجرة في حريم جامع اشتهر بالمداخ. و جلست يوم الأربعاء مجلس الوعظ و التذكير. ثمّ يوم الجمعة بالمرادية ، ثمّ في الجمعة الأخري بالجامع العتيق، ثمّ في" الأخري بجامع يحيي باشا ، ثمّ إسحق بك ، ثمّ عيسى بك ، ثمّ مصطفى باشا ، ثمّ في" سائر الجوامع. و كثر النّاس في المجالس بحيث خرجوا عن العدّ.

فمكثت في الحجرة المذكورة إلي أوائل الحريف من تلك السنة. و كانت البلدة شديدة الشّتاء، فنقلت إلي دار في المحلّة. فأقمت فيها إلي أن أحياي الله الأرض بعد موتها ، و أري آثار قدرته علي وجهها. و كانت في البلدة زاوية في يد بعض التجّار ، قد خرّبها و ربط الدّوابّ في محرابها. فكلّم أهالي البلدة في ذلك ، فرضي" المفتي و القاضي" و من دونهما ، فانتزعوها من يده و اسكنوني فيها و عمروا مسجدها و حجراتها. فمكثت فيها برهة من الزّمان.

(٢٢٤) ثمّ إن امرأة متموكة بنت زاوية جديدة و وقفت أموالاً كثيرة ، فنقلت إليها و هبت الأولي لبعض الرّقعة. ثمّ بني بعض الأمراء في بعض القصبات زاوية جديدة ، و استدعاني إليها فلم أجب. ثمّ بعض الزّعماء في قصبة أخرى ثمّ بعض أهل الخير في أخرى فلم أجب. و" وجه عدم الإجابة مراعاة نفس حضرة الشيخ. إذ ما عيّنه لي بإشارة من الله تعالى" أحبّ إليّ من جميع الدّنيا و زواياها و أموالها. هذا بيان السّكني إجمالاً. و أمّا بيان المعاش فخارج عن دائرة الضبط. و الله هو الباسط.

٥٦ تحت لفظ "دخلت أنا" في ١. ب : ١٠٨٧ : ح : ١٠٨٦. و الصحيح ما في نسخة ح

٥٧ ب : -في

٥٨ ا : -في

٥٩ ا : فرض

٦٠ ب : -و القاضي

٦١ ح : -ثمّ بعض أهل الخير في أخرى فلم أجب. و

٦٢ ا : -تعالى

و أمّا بيان تأهلي ، فإنّ الله أراني أنّ زوجتي هي بنت الشيخ مصطفى العشّاق. و كان شيخاً كبيراً صديقاً في قومه ، مشرعاً متأديباً. فأخفيت الحال حتّى رأي هو رؤيا تدلّ علي المصاهرة. فكان أولّ داعٍ إليّ النكاح و العقد فأجبت. و القضاء لا يتغيّر. و كنت حينئذ ابن ٣٠ أربعة و عشرين. و مات العشّاق في بلدة الأسكوب خلال سنة تسعين و ألف. و قبره في حرم زاويته. و قد كان بني تربة لنفسه قبل موته بسنة بما أشير إليه في بعض حالاته.

و أمّا بيان الدرس ، فإنّ حضرة الشيخ قد كان وصّاني بالتدريس فاشتغلت به. و تلمذ جمع كثير من العلوم التي عندي. لا سيّما علم التجويد. و لي علي مقدّمة الجزري تعليقة بقيت في المسودة إليّ الآن. و جمعت أيضاً في المحاضرات [٣٢٢٤] كتاباً سيّنته بنخبة اللطائف. و هو الآن عند حضرة الفاضل محمّد القاضي الديمتوقوي. و كان صديقاً لي من قديم. و لذا جعلت ذلك الكتاب معنوناً باسمه ، و أهديته إليه ، و ما أبقيت عندي نسخة منه.

و أمّا حال الوعظ و التذكير ، فاني صدعت بالحقّ علي أسلوب قصم ظهور الجبابرة و ما ترك الحقّ لي من صديق. و ذلك لأنّ المفتي و من دونه من قضاة البلدة و أئمتّها و خطبائها حتّى من في زيّ المشايخ - و هم كثيرون - كانوا مكّبين علي الشّهوات ، منهمكين في اللذات ، شاربين للخمر ، تاركين للجماعات ، مفتخرين بالآباء و الأمّهات. لو اطلعت عليهم لرأيتهم أكثر من في الأرض فساداً ، و أشدهم حسداً و عناداً. اندرس العلم و آثاره و انقطع الراوي و أخباره. فظنّوا أنّ العلم هو مجموعة الغزل ، فاستصحبوها كأنّها فيض الأزل.

و المحرّ بهم أمر التماذي في الغيّ إليّ أن غلّقوا أبواب الكتاتيب ، بل ملّوها بعلف الدواب ، و فتحوا سدّد بيوت الخمر بين محلات المسلمين من شيخ و شاب. و أشدّ منه منع الطالبين من تعلّم العلم و إذلالهم ، و زجر الرّاعبين في طريق الحقّ و إزالالهم. خصوصاً المفتي كان أظلم خلق الله. و دونه الحجاج و رئيس المجاهرين و المعاندين لا يقوم له محجاج. [١٢٢٥] ظنّ أهالي الأسكوب أنّه فرعون لما استعبدهم كبني إسرائيل ، و أنّه لا يموت لما استمرّوا علي البلاء. من الزّمان الطويل. و لذا كان بعضهم يرمز إليّ بمواتاته حزناً من وقوع الفتنة العظيمة ، لما يري من مخائل صحتّها فيه و فيمن يليه من النفوس السّقيمة.

٦٣ ح : ابن

٦٤ ا : - عندي

٦٥ ا : نتيجة

٦٦ ب : و البقيت

٦٧ ا : المكاتيب

٦٨ ب : - الله

٦٩ ا : - ولذا كان بعضهم يرمز إليّ بمواتاته حزناً من وقوع الفتنة العظيمة ، لما يري

فقلت : إني رأيت في المنام أبا البشر آدم ، و هو في الإبتلاء عَلم ، فكان ما كان و جفّ القلم ، فدعني أسلّ السيف الصمصام ، و أقاتل هؤلاء الشياطين الطغام ، لئلا يكون للناس علي الله حجة ، و الإبتلاء محجة لي و لأبائي محجة. فلما رأي المفتي وأعوانه أن نفع المقارعة هاج و نصب لواءه و أن جند الله رماهم عن قوس الكتاب الذي رجع ورائه ، طفقوا يرمون سهام الردّ و الطعن في طِفْطِفَتِي وما^{٧٠} يُنْهِنِي الملام ، و أخذوا يهدّدون بالقتل و الضرب و التّفي و سائر الألام. و قد جرّاني الله^{٧١} علي الكلام معهم بحيث لا يقال. و كلم قلوبهم بأسنة حديد المقال.

آن نه من باشم كه روز جنگ بيني پشت من

ثم اتفق كلّهم^{٧٢} علي انشاء محضر فيه أكاذيب ، فأرسلوه إلي حضرة الشيخ في القسطنطينية. فأرسل حضرة الشيخ إلي هذا الفقير ورقة فيها الأمر بالمدارة بمقتضي قوله عليه السلام^{٧٣} : « أمرت بمدارة (٣٢٢٥) الناس كما أمرت بالفرائض »^{٧٤} كما قال الحافظ :

آسايش دو گيتي تفسير اين دو حرفست يا دوستان تلطّف يا دشمنان مدارا

فقلت في نفسي : أصدق الكلام كلام الله و كلام رسوله و كلمات الورثة. و لكن بشكل المدارة باخلاق هذا الزّمان و أدانيه ، كما قال بعضهم^{٧٥} :

آسايش دو گيتي گيرمكه در مداراست يا جاهلان نادان مشكل بود مدارا

فأمسكت عن الكلام زماناً عملاً بنصيحة الشيخ كما قال الحافظ :

پند حكيم عین صوابست و محض خبر فرخنده بخت آن كه بسمع رضا شنيد

ثم وقعت واقعة أخرى فردّ عليهم بعض الوزراء و سلّمت أنا بعون الله و إمداده. ثمّ اجتمعوا عليّ قضاتهم و شيوخهم الحساد و من تبعهم من أهل البغي و الفساد ، فدعاني إلي جمعيّتهم بعض سفرائهم السفهاء من قبلهم ليكون لهم عليّ الحجة ، كما قال الزّمخشري :

إنّ قومي تجمّعوا و بنقص تحدّثوا لا أبالي بجمعهم كلّ جمع مؤثّث

و أردت أن أجيب و أحضر ناديمهم لكن منعني بعض الإخوان قائلاً بأنّ الذهاب إلي الجمهور ممنوع. فأرسلت إليهم كاغدة فيها ما هو أشدّ عليهم ممّا يحويه المجالس الوعظية من الكلمات الزّاجرة المقيمة علي رؤسهم الطّامة الكبرى ، حتّى أرادوا أن يقتلوا السّفير.

ثمّ بدّدهم الله^{٧٦} أيادي (٢٢٦) سبا فلم يكونوا علي شيء. فاستمرّ النزاع بيننا ستّ سنين.

٧٠ : ا - و ما

٧١ : ب - تعالي

٧٢ : ا - كلّهم

٧٣ : ا - ع.م.

٧٤ : العجلوني ، كشف الخفاء ، ج : ١ ، ص : ٤٧٩ ، رقم الحديث : ٢٢٧٩

٧٥ : ا - آسايش دو گيتي تفسير اين دو حرفست باخلاق هذا الزّمان و أدانيه كما قال بعضهم

و اسن نواعي هو مخالفتهم الكتاب و السنّة. و اسن نزاعهم مخالفتي لما ألفوا عليه آباهم ضالّين. و كان رجل مَن قيل فيه لا خير في الأصفر إماماً في بعض المساجد و متوكّلاً علي أوقاف الزاوية. و كان يقرأ علي بعض العلوم. فوقع منه يوماً مخالفة عظيمة في بعض المواد فتبّهته عليها مراراً فلم يقلع بل ازداد تعصّباً و تعنّتا ، قرأيت أنّه محتاج إلي التّأديب ، كما قال بعضهم :

سفيهانرا بود تاديب نافع جنونرا شربت چويست دافع

فأشرت إلي بعض المريدين ، فأخذه و صرعه فجلدته بالخشب عشرين أو ثلاثين. « وَ كَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا » فاستند إلي جانب الحسّاد و بذل لهم المال فنصروه كما قيل : البراطيل تنصر الأباطيل ، و الدّراهم لجروح الدّهر مراهم.

فاجتمع من كبرائهم جمع في المحكّمة و النّائب محمود المثقال من أهالي بلدتهم و أخلائهم فأجبت و وجدت جمعاً من الطلبة المتردّدين إليّ عند باب المحكّمة. فأخبروني بالقصة. فقلت لهم : اسكتوا و أقيموا عند هذا المكان و أنا مجيب لهؤلاء الأشرار بفضل الله تعالى.

فلما دخلت عليهم انتصب المتوليّ المذكور مدّعياً بأنّ هذا - يشير إلي الفقير - قد ضربني فقال النّائب مخاطباً لي : هل ضربته ؟ قلت : (١٣٢٦٦) قد ورد : من علّمني حرفاً فقد صيرني عبداً. فلو ضربته و أنا معلّم له أو بعته ماذا تقدرون أن تقولوا. فاختلط الكلام بيننا ، فاذا الطلبة بأيديهم سكاكين يريدون أن يقتلوا المخالفين إن كان لهم أذي. فلما رآهم الجمع تفرّقوا خوفاً علي أنفسهم. و فيهم أشخاص كانوا قد قرؤوا عليّ ، و أشخاص يقرأ أولادهم في الوقت. فاعتبر من هذا الغدر و الكفران. و العياذ باللّهِ من الخذلان.

ثمّ أعطي النّائب إلي الخصم حجّة يقول من رآها من أهل الخلاف و الوفاق ما هذا إلا الإختلاق. ثمّ ألّخوا علي المفتي في أن يكون معهم و يعطيهم فتوي في حقّ الضّارب و من أعانته. فساعدهم فيه بعد أخذ الرّشوة و قال : إنّ للتّعزير مراتب. ففي حقّ الضّارب يكفي القول المجرد علي حسب مرتبته. و أمّا في حقّ من أعانته فافعلوا ما شئتم. فهجموا علي الزاوية و أخذوا مريدين و ذهبوا بهما إلي المحكّمة ، و قيها كلّ من عصي الله^٣ و رسوله. فعزّوهما و حبسوهما. ثمّ اتّفق رأيهم علي أن ينشؤا محضراً فيه أكاذيب ، و عرضاً فيه ما فيه ففعلوا علي أن مرادهم أن ينفوتني من البلدة بعد أخذ المنشور من السّلطان. و أرسلوا المتوليّ و بعضاً منهم بالحجّة و العرض و المحضر إلي طرف السّلطان. و كان وقتئذ في القسطنطينيّة.

٧٦ سورة الأحزاب (٢٣) ، الآية : ٣٨

٧٧ ا : هي

٧٨ ب : + تعالي

فرايت أن الحركة أولي من السكون ، و أن ما قضاء الله لا بد (١٢٧٧) و أن يكون. فشددت الرّحل إلى حضرة الشيخ. فأرسلني إلى شيخ الإسلام اختباراً بأنّه ماذا يقول في هذه القصة الهائلة. و كان شيخ الإسلام وقتئذ علياً الشهير بابن الشيخ. و كان صديقاً لمفتي الأسكوب ، لأنّه كان يجيء منه إليه الهدايا و التحف كلّ سنة مراراً. فذهبت إليه و في يدي ورقة عربية مختصرة بليغة أنشأتها بإشارة حضرة الشيخ.

فلما دخلت عليه ناولته الورقة ، فنظر إلي أوك سطر منها ثم طواها و ألقاها علي طرف الوسادة. ثم قال متكبراً و متعظاً : قل مرادك لساناً فحصل لي من عدم التفاته إلي الورقة اشتزاز فتلعثمت. فقال معاتباً : أنت رجل متقبض ، لم لا تتكلم. فقلت : إن الأمر كذا و كذا ، فقررت ما جري بيني و بين أعيان الأسكوب من التخاصم و التشاجر. فقال : اذهب فأنني مرسل إلي القاضي مكتوباً فيه الوصية بعدم الجفاء لك.

فرجعت إلي حضرة الشيخ و نقلت له ما جري من أوضاع شيخ الإسلام. و في المجلس جمع من الزوّار. فقال لهم : اعلّموا أن هذا - يشير إلي هذا الفقير - قد كتب كتاباً لو رآه الكافر لأسلم. ثم مدح شيخ الإسلام محمد الأسيري ، و كان مفتياً في أوائل حضرة الشيخ. و قال : إنّه كان يتفقّد حال الفتي و الفقير علي السويّة ، و لم يكن له كبير و لا عار و لا تعبّس (١٢٧٧) و انقباض. و كان يعرف قدر أهل المعرفة. و يكتب بخطّ يده علي الفور ما مست الحاجة إليه.

و من عجائب حكمة الله تعالى أن المفتي الذي جري بيننا ما جري عزل بعد سنين و نفي إلي بلدة بروسه. فاتفق أن حضر مجلس الوعظ لهذا الفقير في الجامع الكبير ، فمدح تقريره بالإنبساط و السلاسة. فخطر ببالي قول الصائب :

هر محتني مقدّمه راحتي بود شد همزيان حق چو زيان كليم سوخت
فهو قد وصفني بالإنقباض و عي اللسان فيما مضى. ثم آل الأمر إلي أن مدحني بالإنبساط

٧٩ ا : الهامة

٨٠ ب : - اختباراً بأنّه ماذا يقول في هذه القصة الهائلة. و كان شيخ الإسلام

٨١ هو علي بن محمد بن حسن العلائي (١٠٤١-١١٠٣ هـ/١٦٢٢-١٦٩٢ م). نصب مقام المشيخة الإسلامية سنة ١٠٨٤ في عهد السلطان محمد الرابع من السلاطين العثمانية ، و عزل سنة ١٠٩٧. و نصب ثانياً مقام المذكور سنة ١١٠٣ مدة ٥٥ يوماً ، و توفي في السنة المذكور. أنظر : قاموس الأعلام، ج : ٤ ، ص : ٣١٧٩

٨٢ ح : - صديقاً

٨٣ ا : - كان

٨٤ ا : - إلي

٨٥ ح : - و كان

٨٦ ا : - المفتي الذي جري بيننا ما جري عزل بعد سنين و نفي إلي بلدة بروسه. فاتفق أن حضر

٨٧ ا : - الكبير

و حسن التقرير و هو لا يعرف أنني هو الذي جري بيننا فيما مضى ما جري لطول العهد و تبدل الهيئات.

ثم نرجع و نقول : إن حضرة الشيخ أرسل ورقة إلي الوزير مصطفى باشا^{٨٨} الأسود المقتول و أعلم القصة و وصي بأن تسمع علي وفق الشريعة الشريف لا علي القانون. فأرسل الوزير إمامه إلي حضرة الشيخ يقول له إن الأمر^{٨٩} الموصي به علي الرأس و العين و أنه يحصل علي المراد إن شاء الله تعالى. فدخلت علي الوزير في مجلس حكومته يوم الثلاثاء و لا خبر لي عن الخصم. فلما قرأ الكاتب ما في يدي من الورقة أشار الوزير باحضار الخصم ، فاذا هو من الطرف الآخر قد نشر الصحف و هي الحجة و العرض و المحضر. فلما قرأ من (٢٢٨) المحضر سطر^{٩٠} واحد قال : اذهب و اتيا يوم الجمعة لسمع القاضي العسكر دعواكما ، فخرجنا من عنده.

ثم أتيت القاضي العسكر بورقة عربية ، و هو ابن البياضي. فقال : لا شيء عليك في ضربك تلميذك فأت يوم الجمعة ، و لك السلامة. فلما كان يوم الجمعة أتيت إلي دار الوزير و إذا الخصم فيها. فتوسط بيننا بعض خواص الوزير و منعونا عن المرافعة. و قالوا للخصم لا ينبغي لك أن تحجر أستاذك إلي باب الوزير بمجرد ضربك. فاذهب إلي حضرة الشيخ يصلح ما^{٩١} بينكما. فأتينا إلي حضرة الشيخ^{٩٢} فبكي بعد كلمات زاجرة للطرفين. ثم دعا بالمصافاة ، ثم أمر بالإعتناق مرتين. فاندفع الخصومة في ظاهر الحال فمضيت علي حالي.

ثم إن الخصم و بعض الأشراء التزموا مجلس شيخ الإسلام ارادة أن ينفوني من البلدة. و كان فاسدة الباطن و إن كان في صورة الصلاح. فمال إليهم رعاية لحاظ مفتي الأسكوب الذي لم يجرى في الدهر شيطان أعلم منه.

و كنت يوماً عند الباب البراني لحضرة الشيخ فاذا هو قد خرج من الباب الجواني ، فقال مشيراً بيده إلي صدره : إن الله تعالى قد ألقى الساعة ههنا مهاجرتك من بلدة الأسكوب إلي قصبة الجسر^{٩٣}. ثم قال : مثل هذا الالتقاء القوي الذي يحاكي وقوعه وقوع المطر الشديد قد وقع

٨٨ و هو الوزير مصطفى باشا الأسود المرزيفوني من وزراء العثمانيين. ولد سنة ١٠٤٤هـ / ١٦٣٤م. و صار صدرا أعظم من سنة ١٠٨٧هـ / ١٦٧٦م إلي ١٠٩٤هـ / ١٦٨٣م. قتل بعد هزيمة محاصرة فيتن الثاني سنة ١٠٩٤هـ / ١٦٨٣م. أنظر : 1.Hami Danişmend, Kronoloji, III, 445-457

٨٩ ح : الأمر

٩٠ ب : سطر

٩١ ١ : ما

٩٢ ١ : بعد

٩٣ و هي بلدة في اليونان ، تقع في الشمال الغربي لسلافيك ، و بينهما ١٤٥ كم. أنظر :

قاموس الأعلام ، ج : ٥ ، ص : ٣٩٠٦

لي مرتين ، مرة في هذه (٣٢٢٨) المادة و مرة في أوائل حالي. و هو أمر من الله تعالى بالهجرة.
و إن لي خلفاء كثيرين ، لكن لم يتيسر لهم ما تيسر لك. فإن مثل هذه المهاجرة بعد الأذي
و الجفاء الكثير تحاكي ما وقع للأصحاب رضي الله عنهم من الهجرة و الأذي. و إن هذا الإشارة
إلى الإرث المعنوي. و قد وقع لي هكذا. فقلت : سمعاً و طاعة. فإنه إذا كان بأمر الله فالله لا
يضيع عبده كما لم يضيع اسمعيل بعد ما وضعه أبوه إبراهيم عليهما السلام في مكة المكرمة
و هي وقتئذ أرض قفر.

و أمر حضرة الشيخ بأن اذهب إلي الجسر ، و الخليفة الذي في الجسر إلي مقامي في
الأسكوب. فسرت من القسطنطينية حتى إذا دنوت من الأسكوب مرحلة انحرفت عن طريقها
و سلكت طريق الجسر. و هي قصبة بمسيرة يوم من الأسكوب بين جبلين. يجري بينهما نهر كبير له
جسر عظيم. و كان قد بني فيها بعض أهل الخير زاوية بنية هذا الفقير. فاستدعاني فلم أجب
رعاية لنفس حضرة الشيخ. ثم أرسلت كاغدة إلي حضرة الشيخ في أن يرسل إليها خليفة ، ففعل.
فنزلت إلي الزاوية المذكورة. و هاجر الخليفة مع عياله إلي الأسكوب. و أرسلت لنقل عيالي من
الأسكوب ، فاشتدّ عليهم النّقل بحيث لا يوصف ، فقايسيت شدائد هم مدة إقامتي في الجسر. و هي
أربعة عشر شهراً.

ثم إن أهالي قصبة أوسترمجه أرسلوا (٢٢٩) إلي حضرة الشيخ محضراً فيه استدعاء هذا
الفقير إلي قصبتهم. فرضي به حضرة الشيخ و أرسل إلي ورقة فيها الأمر بالنّقل. فقلت سمعاً
و طاعة. و كنت طيب الحال في هذه القصبة مستريحاً من قلقلة السّفهاء و ولولة الكشّفاء. و لم
يكن له ابتلاء غير جزع العيال في الليل و النهار. و قد وقّفتني الله فيها لشرح رسالة المولي
الشّهير بطاش كوبري زاده في فنّ المناظرة و الآداب. و هو شرح مستعمل ، معتبر ، متداول الآن
في القسطنطينية و بروسه و غيرها. و الحمد لله تعالى.

ثم إن جمعاً كثيراً من أهالي أوسترمجه جاؤا بالدوابّ و العجلة للنّقل ، فنقلت منها إليها.
و هي قصبة كبيرة من مرحلة من الاشتيب ، و في المرحلتين من الجسر. و فيها يقوم السّوق
الشّهيرة بدوليان. و فيها أعيان و أهل ثروة. فبعد استقبالهم كلّهم أنزلوني مع العيال في دار
مشروطة للصّحاء ، تعرف بدار العتافي القاضي. فعمروا داخلها و خارجها و زادوا في بنائها.

٩٤ ب ، ح : رض : ا : - رضي الله عنهم

٩٥ ا : - لي

٩٦ ا : ع.م. ، ب : عليه السلام

٩٧ و هي بلدة في البلقان، تقع في الشمال الغربي لسلاطيك. انظر : قاموس الأعلام ، ج : ٢ ، ص : ٨٩٠

و أرسلوا من أنواع المعاش ما يفي^١ سنتين ، و أهدوا ثياباً و بساطاً و عيّنوا وظائف كثيرة .
فاشتغلت فيها بالوعظ و التدريس و جمعت فيها شرحاً بسيطاً علي الفقه الكيداني .
و أقمت ثلثين شهراً ليس لي من الأبتلاء إلا اضطراب العيال . فأنهم ما نسوا الأسكوب
و كان ميلهم إليها و غفلوا عن معني قوله :

سعديا حبّ وطن ١٣٢٩١ گرچه حديث است صحيح نتوان مُرد بسختي كه من اينجا زاده ام
و عن سرّ قوله في المثنوي :

مسكن يارست شهر شاه من پيش عاشق اين بود حبّ الوطن

و ما رأيت في الدهر شيئاً أشدّ عليّ من الإبتلاء بالعيال . فإنّ الإبتلاء بهم أنساني سائر
الإبتلاءات . فليبك علي هذا البلاء ، فأنه من عظمه لا يتحمّله إلا أهل الولاء . فان قلت : ألم يرض
لك ألم المهاجرة ؟ قلت : نعم ، لكنّ الله تعالى أيّدي بالطاقه فأزال عني تعب الهجرة و ألم
المفارقة بعد ما ابتلاحي به مقدار ستّة أشهر . و ذلك أني ضاق بي الحال بعد الهجرة إلي الجسر .
فصرت في الإضطراب أشدّ من أهل البيت ، فأرسلت إلي حضرة الشّيخ ورقة فيها الإستيذان منه
للتّقل إلي القسطنطينيّة ، فأنه كان يقدرّ قدماً أن يسكنني فيها ، فأرسل ورقة فيها قوله : إذا
ساعدك الوقت و الزّمان ، فلك^٢ إذن المجيء و الإتيان . و السّلام علي من اتّبع^٣ الهدى ، و الملام
علي من اتّبع الهوي . انتهى بعبارته .

فعزمت علي التّقل لكن عاقتني منه عوائق ، خصوصاً كان أهل البيت في الإضطراب التّام
و علي تقدير التّقل إلي القسطنطينيّة التي هي أضيق السّجون بحسب الظّاهر يشدّ^٤ الحال . ثمّ
اتّفق أن زرت حضرة الشّيخ فجري بيننا كلمات كثيرة . ثمّ عدت إلي الجسر فأراحني الله تعالى فيها
عن ذلك الألم الذي [١٧٣٠] قصم ظهري . و ذلك ببركة نفس حضرة الشّيخ و وفّقني الله للرّياضة
شهوراً فأمسكت عن الطّعام و ضيافات النّاس مع المحاحم . و طاب وقتي بحيث كنت أدور في
الليالي في فناء الدّار إلي الصّباح و في يدي سبحة أذكر الله تعالى و أشاهد آياته الكبرى في
الأرض و السّماء .

ثمّ اتّفق أهل الجسر و الاشتيب و أوسترمجه و قراطوه و غيرها من القصبات الواقعة في
تلك النّاحية و أنشؤا محاضر و مع كلّ محضر عرض من قاضي القصبه ، و فيها طلب الفتوي
لهذا الفقير و التّقلّد بها . فلما وقف حضرة الشّيخ علي المحاضر و العروض و طالعها تفصيلاً .

١٩٨ : ما يكفي

٩٩ ب : فلك

١٠٠ ح : اتّبع

١٠١ ا : أشدّ

قال : إن المفتي يصير أهل تقوي و لا يصير أهل التقوي مفتياً^{١٠٢}. يعني ربما يترك المفتي طريق الفتوي و يسلك طريق^{١٠٣} التقوي. فإن التَّركَ الَّذِي هو من باب العزيمة فوت التَّقْلَدَ بالفتيا الَّذِي هو من باب الرَّخْصَة. و طريق الصَّوْفِيَّة طريق العزيمة^{١٠٤} و التقوي دون طريق الرَّخْصَة والفتوي. فالشيخ لا يكون مفتياً أبداً إلا أن يكون الضرورة داعية إليه. و لا ضرورة في هذا الزمان ، فأبي مناسبة بين الشيخوخة و الفتوي^{١٠٥} و القضاء و غيرهما.

بو حنيفه قضا نكرد و ببرد تو بميري اكر قضا نكني

قال : إني خاتمة الثلثين من سلسلة الطريقة الجلوتية -بالجيم- و لا أعرف أن أحداً منهم تقلد الفتيا. فلم يرض حضرة الشيخ بتقليدي بالفتيا و كتب كتاباً عنوانه : بسم من خصمكم (١٣٢٠) بخدمة التقوي ، و صدكم عن خدمة الفتوي ، حفظاً من الهلاك و الضرر و الشر ، و جذباً إلي النجاة و النفع و الخير إلي آخر المكتوب. و كان في أوائل شهر ربيع الأول من سنة ثلث و تسعين بعد الألف.

ثم لما هاجرت إلي أوسترمجه و مكثت فيها مقدار ثلثين شهراً ، ورد كتاب من حضرة الشيخ. و فيه الدعوة إلي بلدة أدرنه. و كان وقتئذ فيها^{١٠٦} يطلب السلطان محمد الرابع إياه لأجل الوعظ و التذكير. فلما لاقيته و مضت أيام إذ وصل إليه ورقة من بلدة بروسه فيها نعي خليفته فيها الشيخ صنع الله الأماسوي ، و استدعاء خليفة آخر له حظ أوفي من العلوم الكلية و المعارف الجزئية.

فقال حضرة الشيخ : إن أخاكم الشيخ صنع الله قد مات ، رحمه الله تعالى. فأخذ يمدح بلدة بروسه. إذ كان له مسير إليها في أوائل حاله. و سمعت من فيه أن نسخة الأنفس انكشفت له حين خرج في السحر الأعلى من السفينة إلي ساحل قصبة بودانية^{١٠٧} التي بينها و بين بلدة بروسه مسيرة نصف يوم. و قد سبق تفصيل النسخ كلها. لكن ليس الخير كالمعاينة. و من لم يذوق لم يعرف. حققنا الله و إياكم بحقائق التوحيد. و أوصلنا و إياكم إلي سر التجريد و التفريد^{١٠٨}.

ثم بعد مضي أيام كرر حضرة الشيخ مديح البلدة المذكورة ، فتفطنت أن مراده إرسالني إليها

١٠٢ : يصير أهل الفتوي و لا يصير أهل التقوي مفتياً ، ب : -و لا يصير أهل التقوي

١٠٣ : طريق

١٠٤ : فوت التقليد بالفتيا الذي هو من باب الرخصة. و طريق الصوفية طريق العزيمة

١٠٥ : و التقوي

١٠٦ : ح : فيها

١٠٧ : و هي بلدة في مدخل خليج گمليك ، تقع في الشمال الغربي لمدينة بروسه ، و بينهما ٣٤ كم. أنظر :

قاموس الأعلام، ج : ٦، ص : ٤٢٣٧

١٠٨ : -و التفريد

مقام الشيخ صنع الله. لا كلام في حقّي ، (٢٢١) فأنّه ليس لي إلاّ التسليم. و إنّما الكلام في حقّ أهل البيت. فأنّها في الجزع إلي الآن ، و لا تريد إلاّ الأسكوب.

فان كان لكم إذن أذهب إلي أوسترمجه و أشاورها في هذا الخصوص ، و أسوق لها كلاماً من كلّ جانب ، لعلّ الله^١ يهديها إلي الرّضي و التسليم ، و يجذب عنانها إلي جانب الصّراط المستقيم. قال : فافعل. فعدت من أدورته إلي أوسترمجه و شاورت أهل البيت في خصوص النّقل. فقالت : معاذ الله أن أهاجر إلي ما وراء البحر ، فلم يلزمها الحجّة بطريق من الطّرق. و انقطع حيلتي و أيست من اجابتها لي. فاعتذرت إلي حضرة الشيخ بمكتوب بسيط ، و اشتغلت بحالي. فرأيت ليلة في المنام كأنّي و حضرة الشيخ في دار عالية واسعة نظيفة ، و في وسطها عين ماء تجري. فأقام هو و أشار إليّ بالإمامة و ليس معنا أحد إلاّ الله. فلما قمت إلي الركعة الثالثة قال حضرة الشيخ : لم لا تصليّ صلوة السّفر ؟ فرأيت أنّه سال الرّعاف من أنفي. فقلت : انتقض الوضوء فتوضّأت أنا و هو من عين الماء. ثمّ أقام ثانياً ، و أشار إليّ أيضاً بالإمامة. فلما صليت ثنتين فعدت و سلّمت علي رأس الركعتين علي أنّها صلوة السّفر.

فاستيقظت و غصت في بحر التّفكّر. و ما يخطر ببالي الرّؤيا التي رأيته في خمس و ثمانين و أنا أقرأ علي حضرة الشيخ وقتئذ كتاب (٢٢١) المطوك. و قد سبقت. فلما كان الصّخوة الصّغري إذا بورقة من حضرة الشيخ فيها المعانة علي ترك النّقل و بعض الإشارات. و لما طالعتها مطالعة عميقة أخذت مجامع قلبي و تسخّت جميع أحوالي الماضية. و كأنّي ولدت ولادة ثانية و كأنّ جبلاً عظيماً عليّ قد أزاحه الله^٢ عنيّ و أراحني عن حملي. و هذه أول ما شرّفني الله^٣ به من جلال الأحوال بعد لقائه في ورة الإبتلاء و القهر و الجلال. و ليس الخبر كالمعينة.

و كان وصول الورقة في أواخر صفر الخير من سنة ستّ و تسعين بعد الألف. و أنا أشرح لك بعض كلمات تلك الورقة^٤ ليظنّ قلبك و تعتقد أنّ أولياء الله تعالى لا يأمرّون إلاّ بخير و لا يتبعون إلاّ ما ألقى في روعهم و أنّ الله تعالى يصدّقهم البتّة. و هي : "العبد يدبّر و الله يقدر". فيه إشارة إليّ أنّ الهجرة مقدّرة و أنّ الله تعالى^٥ قد كشف لحضرة الشيخ عن أحوال عيني الثابتة ، فوجد الهجرة منها ، و أنّه لا ثمة لتدبيري في تركها. "و الحذر لا يغني عن القدر". و قد وقع كما قال. و هذا من جملة كشوف حضرة الشيخ و كراماته روّج الله تعالى روحه.

« وَ عَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئاً وَ هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ »^٦ الأمر مكروه هنا طبعاً و نفساً. هو النّقل

١٠٩ ب : + تعالى

١١٠ ب : في أواخر صفر الخير من سنة ستّ و تسعين بعد الألف. و أنا أشرح لك بعض كلمات تلك الورقة

١١١ ح : - تعالى

١١٢ سورة البقرة (٢) . الآية : ٢١٦

و الهجرة من المكان المألوف إلي خلاقه و هو خير. لأنّ فيه فوائد جمّة. منها ما أشير إليه في قول الشاعر :

و طول مقام المرء في الحي مخلوق (٢٢٢) لديباجتيه^١ فاعترب فتجدّه
و في قول الشافعي رحمه الله^٢ :

تغرّب عن الأوطان في طلب العلي و سافر ففي الأسفار خمس فوائد
تفرّج همّ و اكتساب معيشة و علم و آداب و صحبة ماجد
فان قيل في الأسفار ذلّ و محنة و قطع فيافي و احتمال شدائد
فالموت خير للفتي من قعوده بدار هوان بين واش و حاسد

و منها الخروج عن النفس. لأنّ في الحركة العمل بخلاف هواها و الوقوف عند إشارة الله^٣ و رأي المرشد. و منها الوصول إلي سرّ قوله تعالى : « وَ لَقَدْ جِئْتُمُونَا فُرَادَي »^٤ فانّ الهجرة تقطع العلاقات كلّها^٥ سواء كانت علاقة الأموال أو علاقة الأحياب أو غيرها ، و ترشد إلي الموت بالإختيار قبل الموت بالإضطراب. و نعم ما قيل : ألفت مكير همجو ألف هيج ياكسي تابسته الم نشوي وقت انقطاع. و قد قاسي أحياب الأسكوب خصوصاً التلامذة ألم الإنقطاع مني بعد الهجرة. و قاسيت ألم الإنقطاع منهم حتّي من الله عليّ فصرت إلي حال استوي عندي الفرقة و لوصلة. قال ابن الفارض :

فوصلني قطعي و افتراقي تباعدي و ودّي صديّ و انتهائي بدايتي
« وَ عَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَ هُوَ شَرُّ لَكُمْ »^٦ الأمر المحبوب هنا طبعاً و نفساً هو الإقامة في المكان المألوف و هو شرّ ، إذ فيها خلاف ما ذكر من الفوائد. و قد ورد من^٧ قرّ بدينه شبراً و جبت له الجنة. و لا شك (٣٢٢) أنّ بلدة بروسه أفضل من أوسترمجه. لأنّها احدي البلاد الثلث. و قد سبق تحقيقها. و لا خير في اختيار المفضول علي الفاضل ، و الفاضل علي الأفضل. فالمهاجر كالقيل إلي ظلمات فيها ماء الحياة.

از ظلمت مترس أي پسندد دوست كه ممكن بود كآب حيوان دروست
دل از بي مرادي بفكرت سوز شب آبستن است اي برادر بروز
و المقيم كآكل السكر الذي دسّ فيه السمّ. فأين هذا من ذاك. و قد شاهدت هذا المعني

١١٣ : ١ - لديباجته

١١٤ : ب + تعالى

١١٥ : سورة الأنعام (٦) ، الآية : ٩٤

١١٦ : ب - كلّها

١١٧ : سورة البقرة (٢) ، الآية : ٢١٦

١١٨ : ب - من

بعد خمس سنين من الهجرة إلى بلدة بروسه. و إن الهجرة التي قدرها الله لي جاءت خيراً محضاً في حقي و حق من تبعني. و ذلك أن كفار أنكرس استولوا علي البلاد الرومينة خلال المائة بعد الألف ، فاغاروا علي الأسكوب و أحرقوا جوامعها و مساكنها بالكلية. و هلك من فيها من الأعداء الذين كانوا قد تسلطوا علي. أما المفتي فمات قبل الواقعة^{١١٩} ميتة جاهلية. و أما من دونه فهلكوا في الطريق فارين خافين منقطعين عن الأموال ، باكين علي قهر الله الملك المتعال. و تفرق بقية السيوف في أقطار الأرض ابادي سبا « قَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ »^{١٢٠}. فعلمت أن الله تعالي أخرجني من بينهم قبل وقوع هذا الأمر الحائل رحمة و فضلاً و أخرهم ليوم تشخص فيه الأبصار سخطاً و عدلاً. فقبل لي : « تَجَوَّزَ مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ »^{١٢١} ، و قبل لهم : « قَهْلٌ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا » ، « دُوقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ »^{١٢٢}.

و عمّ الإستيلاء المذكور إلي قصبة أوسترمجه ، و كأن الطامة الكبرى قد قامت علي الناس بحيث أذهلت كل مرضعة عما أرضعت و هلك أكثرهم بأنواع الهلاك. و من العجب ما صدر مني بعد الهجرة من الأسكوب من قلبي في آخر شرحي علي الفقه الكيدداني الذي جمعته في أوسترمجه :

جعلها الله اي الأسكوب من المؤتفكات ، و خسف بها في أقرب الساعات ، و أرسل عليها حجارة من سجيل ، و أوقعها في ويل طويل ، انتهى. و كأن الدعاء أصاب مخره و صادف وقته فكان ما كان.

نخفتست مظلوم از آهش بترس ز دود دل صبحکاهش بترس
فمي ترسي اي گرگ ناقص خرد که روزی پلنگيت برهم درد

« وَ مَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا لِمُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ »^{١٢٣} فيه إشارات :

منها : أن نقلني من أوسترمجه إلي بروسه قد أشير إلي حضرة الشيخ. لأن الأنبياء يعملون بالوحي و الأولياء بالإلهام.

١١٩ ب : الواقعة
١٢٠ سورة النحل (١٦) ، الآية : ٣٦
١٢١ سورة القصص (٢٨) ، الآية : ٢٥
١٢٢ الآية الأولى : سورة الأعراف (٧) ، الآية : ٤٤ : و الثانية : سورة يونس (١٠) . الآية : ٥٢
١٢٣ سورة الأحزاب (٣٣) . الآية : ٣٦

و منها : أن المريد هو من لا إرادة له أي الذي فني عن إرادته و تبع مراد المرشد سواء كان محبوباً عنده أو مكروهاً.

و منها : أن قضاء الله و قضاء الرسول و قضاء وارث الرسول [٣٢٣] قضاء واحد. و كما أن لا خيرة لأحد فيما قضاء الله فكذا فيما قضاء الرسول و الوارث. لأن الله تعالى قال في حق الرسول : « وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ. إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ »^{١٢٤} و قال : « مَنْ يَطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ »^{١٢٥} و قال : « إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ »^{١٢٦} فانظر في هذه الإطلاقات تفرد بالمراد من الآيات و صريحها. و إن كان في حق الرسول ، لكن إشارتها إلي كل وارث له في قوله و قعله و حاله.

« ماشاء الله كان و ما لم يشأ لم يكن »^{١٢٧} ، « وَمَا تَشَاوُنْ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ »^{١٢٨} رجوع إلي الجمع بعد^{١٢٩} الخطابات الفرقية. و في مشيئة الله تعالى و مشيئة العبد تفصيل مستور و لا كلام أن مشيئة الله^{١٣٠} تعالى تابعة لمشيئة العبد في عالم العلم ، و مشيئة العبد تابعة لمشيئة^{١٣١} الله في عالم العين. و لذلك قال تعالى في بعض المواضع : « وَهُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ »^{١٣٢} بتقديم العليم علي الحكيم ، و في بعضها بالعكس.

« لا حول و لا قوة إلا بالله » أي لا يحول عن معصية المخالفة. و هي ترك الهجرة التي أمرها الله تعالى بها. و لا قوة علي طاعة الموافقة. و هي فعلها إلا بالله الذي بيده أزمة الأمور ، و منه التوفيق للمكاشفة و الحضور و ترك الاعتراض و الإشتزاز و الإتيقاض.

« وَالسَّلَامُ عَلَيَّ مِنْ أَتْبَعَ الْهُدَىٰ »^{١٣٣} أي السلامة الحقيقية التي هي التخلّص عن حظوظ^{١٣٤} الطبيعة [٢٣٤] و هوي النفس من أتبع الهدى الذي هو الإشارة الصحيحة في النّقل و الهجرة. و فيه السلامة الظاهرة أيضاً كما سبق. فإن الأعداء هلكوا في قبضة الجلال و لاطفني الله بيد الجمال. فكان أول أمرهم سلامة ، و آخره شماتة. و أول أمرى شماتة و آخره سلامة. و الحمد لله

١٢٤ سورة النجم (٥٣) ، الآية : ٤.٣

١٢٥ سورة النساء (٤) ، الآية : ٨٠

١٢٦ سورة الفتح (٤٨) ، الآية : ١٠

١٢٧ الزبيدي ، المحاف السادة المتقين ، ج : ٦ ، ص : ٤٠٤ : ابن السني ، عمل اليوم و الليلة ، ٤٤. ٤٠

١٢٨ سورة الإنسان (٧٦) ، الآية : ٣٠

١٢٩ ب : - بعد

١٣٠ ب : - الله

١٣١ ب : - العبد في عالم العلم ، و مشيئة العبد تابعة لمشيئة

١٣٢ سورة التحريم (٦٦) ، الآية : ٢

١٣٣ سورة طه (٢٠) ، الآية : ٤٧

١٣٤ أ : - حظوظ

رب العالمين.

امروز قدر پند عزیزان بشنا ختم یا رب روان ناصح ما از تو شاد باد

"الفقیر الحقیر المعلوم" هذا ما أمضي به حضرة الشيخ آخر كتابه. و لم يكن ذلك من دأبه في المكاتيب التي وصلت منه إليّ من قبل. فترك اسمه الشريف من باب التّربية يتبيّن من له درية في أساليب الكلمات الواقعة بين المريد والمرشد. ومعني الفقير المحتاج إلي الله دون الغير. و هو عين الغني. لأنّ الفقر إذا تمّ استغني العبد بغني الله تعالى. فلم يحتج إلي أحد أصلاً ، فافهم. و إلي هذا المعني أشار عليه السلام بقوله : « الفقر فخري »^{١٣٥}

و الحقير ضدّ العظيم. و الحقارة البشريّة لا تنافي العظم الحقيقيّ. فإنّها إمّا باعتبار عين المخالفين أو باعتبار التّواضع و هضم النّفس و استقصار العمل. و ذكر الحقير من باب التّربية أيضاً. فإنّ الشيخ إمّا يعظم في عين المريد إذا عمل بإشارته و إرشاده. و المعلوم إمّا معلوم باسمه و صورته أو بمسمّاه و حقيقته (٣٢٤) أو بكلّيهما. و حقيقة الولي لا يعرفها إلا مثله.

فاذا تحقّقت هذا فاعلم أنّه لما وصل إليّ هذا المكتوب و أزمعت علي النّقل و الهجرة أردت أن أضمّ التّفؤك إلي ما أراذني الله من الشّواهد الأنفسيّة و الآفاقيّة تضعيفاً للإطمئنان و تكميلاً للإيقان ، ففتحت بعد التّسمية من تفسير البيضاوي ، فجاء قوله تعالى : « بَلَدَةٌ طَيِّبَةٌ وَ رَبٌّ غَفُورٌ »^{١٣٦} فشهد شاهد القرآن علي المدّعي أيضاً و زاد وضوح الحقّ و لم يبق إلا العمل به.

و قلت لأهل البيت : « إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَي رَبِّي سَيِّهْدِينَ »^{١٣٧} فإن أنت رضىت و إلا فـ « هذا فراق بيني و بينك »^{١٣٨}. و قد قال تعالى : « إِنَّ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَ أَوْلَادِكُمْ عَدُوًّا لَكُمْ فَاحْذَرُوهُمْ »^{١٣٩} و سفري هذا سفر الآخرة ، فكما أنّ سفر الدّنيا لا بدّ فيه من الحذر من من الأعداء - و هم قطاع الطريق - فكذا في سفر الآخرة. و أعداؤه النّفس و الشّيطان و الأهل و الأولاد و الأموال. و أتيت بمهرها و ما^{١٤٠} يتعلّق به من الحقوق لقوله تعالى : « قَامِسَاكَ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحٍ بِإِحْسَانٍ »^{١٤١} فلمّا رأيت مهرها و علمت أنّي ما يلونني عن الهجرة صارف ، بكّيت و اشتدّت عليها المفارقة مع وجود ولدين في البين. و رفع الله السّاعة عن قلبها كلّ ما لها من الميل إلي وطنها و الحنين إلي دارها. و صارت أشدّ منّي في طلب الهجرة ، فتحيرت في قدرة الله و تحويل قلبها. و علمت أنّ للنّفس

١٣٥ المجلوني ، كشف الخفاء ، ج : ٢ ، ص : ١١٣ ، رقم الحديث : ١٨٣٥

١٣٦ سورة سبأ (٣٤) ، الآية : ١٥

١٣٧ سورة الصافات (٣٧) ، الآية : ٩٩

١٣٨ سورة الكهف (١٨) ، الآية : ٧٨

١٣٩ سورة التغابن (٦٤) ، الآية : ١٤

١٤٠ : ما

١٤١ سورة البقرة (٢) ، الآية : ٢٢٩

و صدق التَّوَجُّهَ و الهمة أثراً في الأمور عظيماً. و الحمد لله علي ما صدَّقَ نفس^{١٢٣} حضرة الشيخ (١٢٣٥) و توجَّهه. قال الحافظ :

مدد از خاطر رندان طلب أي دل ور ني كار صعبت مبدا كه خطايي بكنيم
ثم إنِّي عملت بما ورد من قوله : استر ذهبك و ذهابك و مذهبك. إذ علمت أن الخلاص من
أيدي أهالي القصة مشكل لمحبتهم الغالبة. فخرجت بنية زيارة حضرة الشيخ و بقيت أهل البيت في
القصة لشدة الشتاء. و قاسيت في الطريق من شدائد الشتاء ما يتحير عنده السامع. و هذا لأن
الطريق طريق الولاء. و هي عين الإبتلاء. و لذا قال الحافظ :

نازكانرا سفر عشق حرامست حرام كه بهر كام دران ره خطري نيست كه نيست
وساعدني رفيق التوفيق حتّي وصلت إلي أدرنه. فلما رأيته حضرة الشيخ تبسّم و سأل عن
وجه القدوم مع قرب عهد الزيارة. فقلت : إن الأمر كذا و كذا حتّي أتيت عن آخره. فاحتفظ غاية
الإحتفاظ و عيّن لي موضعاً مخصوصاً من داره. فاشتغلت بالصّحبة كلّ يوم و بقراءة الفصوص
عليه حتّي إذا مضى أكثر من شهرين و أخضرت الأرض بنباتها و هبّ نسيم الربيع أرسلت إلي
أهل البيت فهاجرت من أوسترمجه. و جاءت إلي أدرنه. ثمّ بعد أيّام دعا حضرة الشيخ دعاء
جامعاً فارمحلنا حتّي نزلنا بلدة تكفورطاغي^{١٢٤}. و كان الموسم هو الموسم المشهور بين الناس بروز
خضر.

ثمّ دخلنا السفينة (١٢٣٥) و سرنا يومين و ليلتين علي سلامة. ثمّ خرجنا إلي قصبة بودانيه.
ثمّ دخلنا مدينة بروسه يوم السبت ، و هو الثامن من جمادي الآخرة من سنة ست و تسعين وألف^{١٢٥}.
و نزلنا فيها بيتاً. ثمّ طلبنا داراً بالكراء فلم توجد إلّا الدار المشروطة لبعض أئمة الجامع الكبير ،
فانتقلنا إليها^{١٢٦}. ثمّ لما جاء الشتاء اشتدّ الحال من البرد. فانتقلت أهل البيت إلي بيت شتويّ في
محلة أخرى. و بقيت أنا في دار الإمام و معي ثلاثة رجال من المريدين.

و كنت في بعض الأيام أزور الأولاد و أسأل خواطهم. و كان في مجتازي دار واسعة.
فكلّما مررت بها خطر بيالي أمر السكني و ضيق حالي في خصوصه. لأنّ الكبار قالوا : لا بدّ من
المكان أولاً ، ثمّ الزمان ، ثمّ الإخوان ، ثمّ صفاء الخاطر. و ما علمت أن الله تعالي خبأ لي تلك
الدار الواسعة. و ذلك أن بعض أهالي البلدة أخذوا يطلبون لي سكني من الدّور المشروطة للعلماء.

١٢٤ ح : ١ . و نفس

١٢٣ و هي مدينة في الغرب الشمالي لتركيا ، تقع في الساحل الشمال الغربي لبحر مرمرة . و في غرب
إستانبول ، و بينهما ١٢٧ كم. أنظر : قاموس الأعلام . ج : ٣ ، ص : ١٦٦١-١٦٦٢

١٢٤ أ : بعد الف

١٢٥ ب : -إليها

فقال واحد من الأعبان أن دار السيد محمد الشهير يسبزي من الدور الموقوفة علي العلماء^{١٤٦}.
وقد سكن فيها الآن أخوه ، و هو غني عنها. فأخبروا القاضي بذلك فاستدعي السّاكن و هو
السيد أحمد ، فرضي هو علي طوع. فأنه كان له في جنب تلك الدار دار أخرى مملوكة له فانتقل
إليها وقصر اليد من الأولي ، و أحیی وقف أخيه (١٢٣٦) و وقف أيضاً جانباً منها كان في ملكه.
وانتقلت أنا و العيال إليها واسترحنا^{١٤٧} فيها. والحمد لله تعالى. هذا حال السّكني.

و أمّا حال المعاش ، فأنه لم يكن عندي درهم و لا دينار. إذ ما أدّخرت شيئاً ممّا فتح الله
علي^{١٤٨} في الدّيار الروميّة فابتلاني الله^{١٤٩} بالفقر بعد الغني حتّي بعت ما عندي من الأثاث
و بعض الكتب. بل و السّبعة أيضاً لمعاش الأولاد. و كنّا في الدّاخل و الخارج تسعة. و الزّمان
زمان قحط جدّاً ، و أيدي النّاس مقبوضة من الخير مطلقاً. و قد قال الله تعالى : « مَا يَفْتَحُ اللَّهُ
لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا. وَ مَا يُمَسِّكُ فَلَا مُمْسِكَ لَهُ »^{١٥٠} فالقايض و الباسط و المانع
و المعطي هو الله^{١٥١}. و لا نظر لعبد الحقّ إلي المنع و العطاء ، بل^{١٥٢} نظره إلي المتجلّي بهما مع أن
عادة الله^{١٥٣} قبض الأيدي في بلدة فيها رايحة السّلوک لئلاّ يستأنس الفقراء السّلاک بأهل الثّروة
و لا يعتمدوا عليهم بل يتوكّلوا علي الله الذي له خزائن السّموات و الأرض. قال الشّيخ فريد
الدّين العطار^{١٥٤} قدس سرّه :

جز زحق روزی طلب کردن نشان مشرکیست التجا بر غیر کردن از کبائر بر ترست
فتمت ليلة علي فكر طويل بحسب البشريّة ، فرأيت حضرة الشّيخ في المنام و هو يقول لي :
أ تصبر سنتين ؟ فقلت : لم لا أصبر ، و لا تدارك لي^{١٥٥} غير الصّبر. فاستيقظت و عرفت أن
الإبتلاء يمتدّ إلي نهاية السّنتين المذكورتين. فزودت اجتهداً بحيث (١٢٣٦) لا يوصف. و كان أكلني
أكل المريض ، و نومي نوم الغريق. و كان لي صومعة مظلمة أتعبت^{١٥٦} فيها. فلمّا دنا الزّمان ابتليت

١٤٦ ب : للعلماء .

١٤٧ ب : -إليها واسترحنا

١٤٨ ا : فتح الله إليّ . ب : فتح الله تعالى عليّ

١٤٩ ب : +تعالى

١٥٠ سورة فاطر (٣٥) ، الآية : ٢

١٥١ ب : +تعالى

١٥٢ ب : -بل

١٥٣ هو محمد بن إبراهيم العطار النيسابوري ، الهمداني ، فريد الدين . صوفي ، شاعر ، طبيب ،
صيدلي . سافر إلي ما وراء النهر و الهند و العراق و الشام و مصر . له تذكرة الأولياء . و منطق الطير
و جواهر اللّذات . و حج و رجع إلي نساوور و توفي بها نحو ٦٢٧هـ / ١٢٣٠م . أنظر : معجم المؤلفين .

ج : ٨ ، ص : ٢٠٩

١٥٤ ب : إليّ

١٥٥ ح : تعبد

باحتلاج العين اختلاجاً شديداً قدر أربعين يوماً. و لم أدر ما الحكمة فيه^{١٥٦}. فإذا ابنت لي بنت تسع مرضت من الطاعون و ماتت منه بعد أيام. و كان لي بها بعض علاقة ، فضاقت^{١٥٧} عليّ الدنيا أياماً و ألقى الله^{١٥٨} عليّ حزن يعقوب عليه السلام ابتلاء منه.

رواي همد تو در بزم طرب با دوستان خوش زي مرا بگذار تنها درين بيت الحزن ميرم
ثم فتح عليّ بعض الفتوح وجدّه حالي كما وقع لحضرة شيخه و سندي مرّة. و هو أنّه قبل توطئه بالقسطنطينيّة مرّ بها مع مريدن عليّ قدم التجرد ، فدخل جامعاً و المريدان معه. و وصّاهما باشتغال الذكر في الليل و النهار. فان فتح الله^{١٥٩} شيئاً من المعاش و إلا يستمرّون عليّ حالهم إليّ ثلثة أيام. ثم يخرجون و يفطرون.

فاشتغلوا في اليوم الأوّل فلم يفتح الله^{١٦٠} لهم شيئاً. و كذا في الثاني و الثالث. فلم يبق لهم قوّة عليّ الحركة و استطاعة عليّ القيام حتّي إذا كان سحر الليلة الرابعة دقّ باب الجامع فجبا واحد من المريدن حبوا ، و انتهى إليّ الباب فإذا شخص مدّ ميزراً فيه عنب و خبز طريّ و قال : كلوا هذا ، ثم غاب. فأتي به إليّ حضور الشيخ ، فغلب عليه و عليّ من عنده البكاء حتّي إذا قضوا منه الوطر. أكلوا من الطعام و جدّوا^{١٦١} الشكر للملك العلّام. [٢٣٧] ثمّ ساحوا في الأرض. و في هذا التفصيل فائدة لك كثيرة إن كنت من أهل الحقّ و أهل^{١٦٢} الغيرة :

منها الإعتبار ، فاصبر كما صبروا تطفر كما ظفروا.

و منها أنّه ما لم يقطر من كبذك ألف قطرة من الدّم لم تجد قطرة^{١٦٣} من مدّ المدد. و هكذا عادة الله بكلّ من أراد أن يلج ملكوت السمّوات و يستفيض من أسرار الجبروت.

و منها أنّ معني الخلافة هو القيام مقام الحقّ في الدّعوة و الإرشاد ، لا تحصيل أسباب الدّنيا بالتزويّ بزيّ خواصّ العباد كما هو شأن أهل التقليد في هذا الزّمان. فوا عجيباً لقوم جُلّ بضاعتهم همّ الدرهم و الدينار. لا ، بل جمعها مع الإذخار. ثمّ هم يدعون لأنفسهم التوكّل والصبر ، و الموت الإختياريّ و القبر. أما بلغهم قوله عليه السلام : « الدّنيا حرام عليّ أهل الآخرة ، و الآخرة حرام عليّ أهل الدّنيا ، و هما حرامان عليّ أهل الله »^{١٦٤} و أهل الله هم خاصّة الله.

١٥٦ ب : فيها

١٥٧ ا : فضاقت

١٥٨ ب : + تعالي

١٥٩ ب : وجنّوا

١٦٠ ب : - أهل

١٦١ ب : - من الدّم لم تجد قطرة

١٦٢ العجلوني ، كشف الخفاء ، ج : ١ ، ص : ٤٩٣ ، رقم الحديث : ١٣١٤

و هم الذين اختاروا الله بدل كل شيء ، فوهبهم الله كل شيء^{١٦٣} أيضاً. لأن من^{١٦٤} وجد الله وجد كل شيء ، و من فقد الله فقد كل شيء^{١٦٥}. فعليك بطريق الأصحاب حتى تعيش^{١٦٦} عيش الأحياء. « و الله عنده حسن المآب »^{١٦٧}.

و في الحديث : « طالب العلم تكفل الله له برزقه »^{١٦٨} قال صاحب التنوير في اسقاط التدبير : المراد العلم النافع ، القاهر للهوي ، القامع. و ذلك متعين بالضرورة. لأن كلام الله و كلام رسوله أجل من أن يحمل علي غير^{١٦٩} هذا أو يشمل العلم النافع ، العلم بالله (٣٢٣٧) و العلم بما به أمر الله إذا كان تعلمه لله. انتهى.

أقول : و عليه يحمل قوله عليه السلام : « أطلبوا العلم من المهد إلي اللحد »^{١٧٠} إذ هذه القوانين الرسومية التي أكتب الناس عليها بعد قرن التابعين بمعزل من الإرادة لكونها غير مقصورة بالذات. و يظن علماء الرسوم أن المراد بالحديث ما قب أيديهم من الكراريس المشتعلة علي العلوم المجعولة المتخيلة الموهومة. و إن لهم من حيث علمهم بهذه الكراريس فضلاً علي العباد الذين ليس لهم العلم بها. فما أبعد هؤلاء القوم من العلم و المعرفة ، و ما أشد جهلهم بالذات و الصفة. نسأل الله العلم النافع الذي هو علم الأنبياء و الأولياء ، و أن يحفظنا عن^{١٧١} الإغترار بما اغتر به أهل الكبر و الرياء. و في المشنوي :

فهم نان كردي نه حكمت اي دهی زانکه حق کفتمت کلوا من رزقه
رزق حق حکمت بود در مرتبت کان گلو گيرت نباشد عاقبت

و عليه يحمل قوله عليه السلام : « دُم علي الطهارة يُوسّع عليك الرزق »^{١٧٢} اي دم علي مطلق الطهارة قلبية أو قلبية يوسّع عليك الرزق مطلقاً جسمانياً أو روحانياً هذا.

و أما حال التدريس بعد القدوم إلي بلدة بروسه ، فقد منعني منه حضرة الشيخ. و كان قد وصي به في أوائل حالي و أراني قول بعضهم : كلّمنا اشتغلنا بالدّرس زدت بعداً عن درك الحق. و الفرق (٢٣٨) أن ذلك كان بحسب الإقتضاء ، فبني الأمر عليه. ثم لما تمّ الإبتلاء به و صار الحال

١٦٣ ب : - فوهبهم الله كل شيء.

١٦٤ ح : - من

١٦٥ ب : - و من فقد الله فقد كل شيء.

١٦٦ ا : يعيش

١٦٧ سورة ال عمران (٣) ، الآية : ١٤

١٦٨ انظر : المتقي ، كنز العمل ، رقم الحديث : ٢٨٧٠١ ، و السيوطي ، الجامع الصغير ، ج : ٢ ، ص : ١٨٢

١٦٩ ا : غير غير ، ب : علي غير هذا و يشمل

١٧٠ لم اجده في المراجع

١٧١ ب : من

١٧٢ المتقي ، كنز العمال ، رقم الحديث : ٤٤١٥٤

إلى^{١٧٣} الإنقطاع و ظهر التفاوت بين الحالين و المتقامين أشار بأخذ الأهم. فرضي الله^{١٧٤} عنه و أرضاه. و لعلك يختلج في خاطرك أن الإشتغال بالدرس من أهم المهمات. فكيف يزداد به المرء بعداً عن ادراك الحق. و هل هذا إلا كقول بعض الأميين^{١٧٥} ليس في طريق العلم^{١٧٦} و الدرس. فأقول : هذا المقام يحتاج إلى تفصيل بسيط تزداد^{١٧٧} به وضوحاً^{١٧٨} في الأمر. و هو أنا^{١٧٩} معاشر الصوفية لا نقول بترك العلم أبداً. فحاشا أن يصدر هذا ممن وقف علي حقيقة الحال. بل الدرس درسان : درس في الأوائل و درس في الأواخر^{١٨٠}.

أما الدرس في الأوائل فهو بمعنى التدريس و التلمذ من الأساتذة إلي أن يحصل علم الحال و يزول الجهل. و إلي هذا أشار رئيسنا و أعلمنا حضرة الشيخ الأكبر قدس سره الأطهر بقوله في كتاب الطريقة^{١٨١} : أول ما يجب عليك طلب العلم الذي به تقيم طهارتك و صلوتك و صيامك و تقواك و ما يفرض عليك طلبه خاصة. لا تزيد علي ذلك. و هو باب أول السلوك^{١٨٢}. ثم العمل به، ثم الورع ، ثم الزهد ، ثم التوكل. انتهى. فهذا هو الذي يقال له علم الحال. و هو ما يجب عليك في الحال و الوقت. و هو المراد بقوله عليه السلام^{١٨٣} : « طلب العلم فريضة علي كل مسلم »^{١٨٤}

فاذا دخل وقت الصلوة مثلاً (٣٢٣٨) تعين عليك أن تعرف الطهارة و ما تبسر من القرآن. فان أدركك رمضان وجب عليك أن تنظر في علم الصيام. و إن أخذك الحج وجب عليك حينئذ علمه. و إن كان لك مال و حال^{١٨٥} عليه الحول تعين عليك^{١٨٦} علم زكاة ذلك^{١٨٧} الصنف من المال لا غير. و إن بعت أو اشتريت^{١٨٨} وجب عليك علم البيوع و المصارفة. و هكذا سائر الأحكام لا يجب عليك إلا عند الوقت و تعلق الخطاب. فان قدمت العلم عليه أخذت بالأحوط. و لما غلب الجهل علي

-
- ١٧٣ ا : -إلى
١٧٤ ب : +تعالى
١٧٥ ح : الأدميين
١٧٦ ا : العلم العلم
١٧٧ ا : يزداد
١٧٨ ا : وجوها جنودا
١٧٩ ا : +علي حقيقة
١٨٠ ا : الآخر
١٨١ ح : في كتاب له
١٨٢ ا : أول باب السلوك
١٨٣ ا : عدم.
١٨٤ أخرجه ابن ماجة في المقدمة ١٧
١٨٥ ا : -و حال
١٨٦ ا : عليه
١٨٧ ب : تلك
١٨٨ ا : و إن و إن بعت و اشتريت

الزّمان جعلوا تعلّم بعض القوانين كالواجب. و هي العلوم الجزئية الموصلة إلي علم التّفسير والحديث مثل الصّرف والنحو ونحوهما وإلا فالمقصود الأصلي هو المعرفة سواء كان حصولها بالسماع المجرّد كما هو الغالب علي حضار مجالس الوعاظ^{١٨٩} أو بالتعلّم^{١٩٠} من الكتب العربيّة أو التّركيّة من غير نظر^{١٩١} إلي الغوامض والزّوايد.

قال في خزانة الأكمّل يكره قراءة كتب الأوائل من المِجسطي وإقليدس والمنطق و كتب النّجوم. فإنّ قراءة هذه الكتب تستدرج صاحبها إلي الجحود بما أنزل الله^{١٩٢} علي أنبيائه عليهم الصّلوّة والسّلام^{١٩٣}. انتهى كلامه.

و أمّا الدّرس في الأواخر فهو بمعني التّدريس و التّعليم للنّاس. فان كان المدرّس صاحب الوصول إلي الحقيقة و أهل الجمع و الفرق و منشرح الصّدر للحقّ و الخلق فلا يزيد الدّرس بعداً عن درك الحقّ. إذ ليس في الطّريق حتّي يبعد عن المنزل. (٢٣٩) بل هو بمن قيل فيه : الصّوّقي من لا مذهب له. و من حصل في عين القرب أمن من البعد و إدرك الحقّ ادراكاً لا يعتريه الجهل و النّسيان أبداً. لأنّ علمه^{١٩٤} صار^{١٩٥} حضورياً فهو كبحر لا يتغيّر أصلاً سواء تموّج و هاج كما قيل : من عرف الله طال لسانه أو سكن و انزوي كما قيل : من عرف الله^{١٩٦} كلّ لسانه فالتّدريس و تركه سواء عنده. لكنّه يختار الله علي ما يطلق عليه اسم الغير. إذ هو مقتضي الحضرة التي وصل إليها. و مواضع الضّرورة مستثناة و به عمل حضرة شبيخي و سندي زماناً حيث اشتغل بالتّدريس سنين سترأ للحال و إحياء للطّريقة المثلي بالعلم مطلقاً.

و إن كان المدرّس صاحب بداية و توسّط و هو لا ينافي الآخريّة من وجه . لأنّها إضافيّة. فافهم. فهو و التّدريس ضدّان ، لا يجتمعان. لأنّ السّالك لا بدّ له من العزلة عن النّاس و إشار الخلوة علي الملأ. فأنّه علي قدر بعده عن الخلق يكون قربه من الحقّ ظاهراً و باطناً. فلو اشتغل بالتّدريس قرب من الخلق و فرّق خاطره إليهم. و ما جعل الله لرجل في جوفه من قلبين^{١٩٧}. و الوصول إلي الحقّ أهمّ من التّدريس و الإشتغال به. لأنّ الفلاح المطلق فيه دون غيره كما قال الله

١٨٩ : الرّبط

١٩٠ : بالتعليم

١٩١ : -نظر

١٩٢ : ب : تعالي

١٩٣ : ا : -عم.

١٩٤ : ح : -علمه

١٩٥ : ب : -صار

١٩٦ : انظر سورة الأحزاب (٣٣) ، الآية : ٤

تعالى : « قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّيْهَا »^{١٣} و التزكية طريق الوصول^{١٤} . فإذا أفلح المزكّي أفلح الواصل . فلا بدّ للسالك بعد علم الحال من التخلّي و الإنقطاع (٢٢٣٩) و ترك الكلام و السماع و تفرغ الباطن من العلائق -ولو كانت قوانين و رسوماً- و طرح المشاغل الخارجيّة الأفاقيّة و الأنفسيّة خصوصاً و عموماً . فقول بعضهم بنفي الإشتغال لأهل السلوك يبتني على هذا المعنى لا على التّرك رأساً كما يزعمه الجهلة . نعوذ بالله من القول به و عقد القلب عليه . و العلم نور للفتي يستضيء به . و هو أشرف مقاصده و مطالبه . و لعلك وصلت إلي العلم الحق^{١٥} ، و اندفع عنك القيل و القال ، فعليك به . « قَمَازًا يَعْذُ الْحَقُّ إِلَّا الضَّلَالُ »^{١٦} .

و أمّا أمر الوعظ و التذكير : فقد قال الشيخ قدّس سرّه : لا تتركه ، فإن السلف و اطلبوا عليه . و عند الاعتذار و حال الشيوخوخة نصبوا مقامهم واحداً من أتباعهم يذكرّ الناس بمبدئهم و معادهم . و فرق بين وعظ أهل السلوك و وعظ غيرهم . فإنّ لهم معرفة بالمراتب ، و إنّ هذه الآيّة متعلّقة بمرتبة الطّبيعة و تلك بمرتبة النّفس . و هكذا و من لم يعرفها فقد وعظ على جهل و عمى . و الأعمى لا يكون قائداً للنّاس .

فان قلت : ما^{١٧} الفرق بين الوعظ و الدّرس ، و كلاهما متعلّق بحال المخاطب ؟ قلت : الدّرس عقليّ و نقليّ^{١٨} . فالعقليّ غذاء العقل . و النقليّ غذاء القلب و الرّوح . و الوعظ نقليّ و كشفيّ . فالنقليّ للعامة و الكشفيّ للخاصّة . و فاندتهما^{١٩} أتمّ من الدّرس العقليّ مع أنّ البواعظ السلوكيّ يغمض عينيه حال النّقل و الخطاب ، فلا يشتغل [٢٤٠] برؤية الخلق الّتي هي عين الحجاب . و الدّرس يحتاج إلي إدارة الكلام من الجانبين و نظر كلّ منهما^{٢٠} إلي الآخر . فأين هذا من ذاك . قال الصّائب :

مرا ز روز قیامت غمی که هست اینست که روي مردم عالم دو بار باید دید
أقول : عملت بوصيّة حضرة الشيخ بعد القدوم إلي بروسه ، فطويت جريدة القيل و القال
كما قال الحافظ :

دانا که زد تفرّج این چرخ حقّه باز هنگامه باز چید و درِ گفت و گو بیست

١٩٧ سورة الشمس (٩١) ، الآية : ٩

١٩٨ ا : الرسول

١٩٩ ا : و لعلك وصلت إلي الحقّ

٢٠٠ سورة يونس (١٠) ، الآية : ٣٢

٢٠١ ا : ما لوما

٢٠٢ ب : + و نقليّ

٢٠٣ ا : فاندتها

٢٠٤ ا : منها

و دفعت من طلب مني الدرس بأحسن دفع ، و اخترت الجلوس مجلس الوعظ. فجلست في الجامع الكبير يوم الأحد بعد العصر و نقلت قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَ كُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ »^{٢٠٤} و هو أول ما نقلته في ذلك الجامع.

و هو خامس الجوامع^{٢٠٥} الخمسة : الكعبة المكرمة و مسجد المدينة المنورة و المسجد الأقصى و جامع بني أمية في الشام و الجامع الكبير في بروسه. و كان موضع بيت لعجوز لم تدرك سفينة نوح عليه السلام. فحفظها الله فيه من الطوفان. هكذا انكشف لبعض أهل الله تعالى. ثم بناه من السلاطين العثمانية ، السلطان بايزيد الأول الشهير بيلدرم. و طرح أساسه بيده المباركة حضرة الشيخ السيد محمد البخاري الشهير بحضرة أمير^{٢٠٦} قدس سره الخطير. و قد اتفق علي بركة هذا الجامع الشريف و روحانيته (١٣٢٤) و فضيلته كل من تشأ في بلدة بروسه من أهل الله تعالى في كل قرن و كذا غيرهم. و أقول فيه :

جامع فيه فيض نور الله	معبد فيه رمز سر الله
نفس الله فيه للأرواح	و كذا للنفوس و الأشباح ^{٢٠٨}
لموت القلوب فيه علاج	دأو مرضاك أيها المحتاج
و له من قبابه عشرون	و له منبر عليه شئون
إن محرابه كهيكل نور	عمر الله كبيت معمر
ركنه عين عماد الإسلام	فعليه تحية و سلام

ثم لما تكرر الوعظ و التذكير أشير إلي بالبدء من أول القرآن. فبدأت بنقل النظم الكريم علي الترتيب في^{٢٠٩} شعبان المنتظم في سلك شهور سنة ست و تسعين و ألف. و حررت كل مجلس علي أسلوب غريب و أدرجت فيه كلمات التصوف ، و مزجت التقرير بالأبيات الفارسية حسبما ساعدها المحل. و سمّيته بروح البيان في تفسير القرآن. فجاء في آخر سورة التوبة مجلداً كبيراً. و الحمد لله. فعزمت علي أن أجعله ثلث مجلدات إن أقرني الله تعالى إلي أن^{٢١٠} قضي هذا الوطر

٢٠٥ سورة التوبة (٩) . الآية : ١١٩

٢٠٦ ب : الجامع

٢٠٧ هو محمد بن علي ، شمس الدين ، أمير سلطان ، البخاري. ولد ببخاري. ثم سافر إلي بلاد الروم و توطن بروسه. له علاقة قوية مع السلطان بيلدرم بايزيد، حتى تزوج بنت السلطان. واشتغل بالإرشاد و التدريس في بروسه و توفي بها سنة ٨٣٣هـ / ١٤٣٠م. أنظر: قاموس الأعلام، ج: ٢، ص: ١٠٤١

٢٠٨ أ : ب : الأشباه

٢٠٩ ب : في

٢١٠ أ : ان

العظيم. وقد انتهى التحرير وقت هذا الجمع إلي أواخر سورة يوسف^{٢١١}. و كان المدة منذ ما شرعت فيه سبع سنين. أسأل الله تعالى أن يجعلني صحيحاً مستقيماً ، لا سقيماً عقيماً.

فإن المقصود من مقدّمات العوالم الكلّية و الجزئية ، و العلوية و السفلية ، و زواج اناث النفوس و ذكور الأرواح هو نتاج^{٢١٢} المعرفة [٢٤١] و تولدها و نشوها. و لها ذكران و اناث : فالإناث هي المعرفة الظاهرة آثارها في نفس المعارف. و الذكور هي الظاهرة في نفسه و في الأفاق. فالأوّل الكامل صاحب السلوك ، و الثاني الأكمل صاحب التسليك. و لا شك أن^{٢١٣} الخير المتعدّي أفضل. فطوبى لمن انتج مقدّماته و بقي بعده أولاد آثاره إلي يوم القيمة. و « لِمِثْلِ هَذَا قَلِيلٌ الْعَامِلُونَ » ، « وَ فِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ »^{٢١٤} و من الله الإعانة و التوفيق ، و إليه رجوع الأمر علي التحقيق.

٢١١ ب : - يوسف

٢١٢ ح : نتائج

٢١٣ ا : - إن

٢١٤ الآية الأولى : سورة الصافات (٣٧)، الآية : ٦١ : والثانية : سورة المطففين (٨٣)، الآية : ٢٦

الفصل السابع عشر

في بعض الكلمات الواقعة بيني وبين حضرة الشيخ

هذا خاتمة الفصول و به يتم الكتاب. و إنما جعلته علي هذا العدد رعاية لسن سلوك حضرة الشيخ روح الله روحه. فانه سلك هذه الطريقة العلية و هو ابن سبع عشرة كما سبق تفصيله. اعلم أن لي زيارات كثيرة لحضرة الشيخ. و ما سأذكرها من الكلمات في هذا الفصل هي كلمات الزيارات السبع الواقعة في أواخر عمره. بعضها في بلدة أدرنه ، و بعضها في القسطنطينية ، و بعضها في جزيرة قبرس حين كان منفياً إلي قلعة ماغوسه المشتملة هي عليها. فجاءت عدد الأسماء السبعة.

الزيارة الأولى

وقعت هذه الزيارة في بلدة أدرنه. و كان حضرة الشيخ (٣٢٤١) مدعواً من طرف السلطان محمد الرابع للموعظ و التذكير. و كنت وقتئذ في قسبة اوسترجه من القصبات الرومية كما سبق تفصيلها. فأرسل إلي ورقة و استدعاني إلي أدرنه. قلماً قدمت مرضت من الحمى أياماً لكثافة الهواء. قلم يتفق لي الصّحة علي المراد. و لما أشير إليه بنقلي و هجرتي إلي بلدة بروسه أشار بالعود إلي القسبة و نقل أهل البيت منها إليها ، ففعلت. و حين مجتازي بأدرنه أقمت عند حضرة الشيخ نحواً من ثلاثة أشهر أقرأ عليه الفصوص كل يوم. و جري بيننا كلمات من المراتب ، فما كان

١ ب : + تعالي

٢ ا : و نقل البيت منها إليها ، ب : و نقل أهل البيت إليها

منها للستر سترته و ما كان بخلافه أبرزته و أظهرته. قال في المتنوي :

سرّ غيب آتراً سزد آموختن كه زگفتن لب تواند دوختن

قال حضرة الشيخ : الحيوة طبعها الحارّ ، و العلم طبعه الرطب ، و الإرادة طبعها البارد ، و القدرة طبعها اليابس. فهذه الطبايع الأربع لها حكم و أثر في هذه الصفات و الأسماء الإلهية عند أهل الحقائق. لكنّ الصفة التي طبعها الحرارة مثلاً تشتمل علي باقي الطبايع ولو بالقوة. فالحرارة في الحيوة ظاهرة غالبية ، و الباقية باطنة مغلوية. و كذا التي طبعها الرطوبة بالنسبة إلي باقي الطبايع. و علي هذا قياس الآخرين ، و لكون هذه التعيينات مظاهر هذه (٢٤٢) الطبايع و الصفات بحسب الغلبة و الفعل. و المغلوية و القوة جاءت مختلفة الآثار. ألا تري أنّ بعض الأولاد صورية أو معنوية ، جاء قابلاً مستعداً لغلبة الحرارة و الرطوبة في نشأته و بعضهم بخلافه لغلبة البرودة و اليبوسة فيها. و هو عين ما اقتضاه عينه الثابتة. و لذا أظهره الله في هذه النشأة علي ما هو عليه من الحال في عالم العلم. « وَ مَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ »

قال حضرة الشيخ : الألسنة ثلاثة : لسان ظاهر ، و لسان حال ، و لسان استعداد. فلسان الظاهر في الفم ، و سؤاله السؤال اللفظي. و لسان الحال في الروح ، و سؤاله السؤال الروحي. و لسان الاستعداد في الأعيان الثابتة ، و سؤالها السؤال الاستعدادي. فهذه مراتب الألسنة و مراتب الأسئلة. فلكل سؤال مقام. قال الله تعالى : « وَ إِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ » و هي الأعيان الثابتة ، فلا يفيض شيء إلا منها. فارجع في سؤالك إلي عينك الثابتة. فان كنت ممن وقف علي سرّ القدر ، ما سألت إلا ما اقتضته ، و إلا فما بعثك علي السؤال إلا الاستعجال الطبيعي. و المراد بالقدر هو القضاء الإلهي و الشان الغيبي و بسرّه ما اقتضته (٣٢٤٢) العين الثابتة.

قال حضرة الشيخ : إنّ الصور الحسية مظاهر الصور المثالية ، و هي مظاهر المنجردات ، و هي مظاهر الصور العلمية ، و هي مظاهر الأعيان الثابتة ، و هي مظاهر الاسماء ، و هي مظاهر الصفات ، و هي مظاهر تجليات الذات الأحدية. فالحقيقة كانت جمعاً قبل هذه الآثار و صارت فرقاً بعدها. ثم كانت جمعاً في آدم عليه السلام لأنّه المظهر الكامل الجامع بين الجمال و الجلال. ثم

٣ ح : العينات

٤ ب : سجات

٥ ب : + تعالي

٦ سورة النحل (١٦) ، الآية : ٣٣

٧ : مقال

٨ سورة الحجر (١٥) . الآية : ٢١

٩ : الاستعمال الطبيعي

١٠ : عدم.

كانت فرقاً في أولاده. ألا ترى أن قابيل كان مظهر الجلال ، و هابيل مظهر الجمال. و هذا في العالم الصغير صورة. و أمّا في العالم الكبير فالشيطان مظهر الجلال و الملك مظهر الجمال. ثم ظهرت الجمعية الأولى في شيث. و لذا جعله آدم وصياً". فسنة الله مذ تجليه بأسمائه و صفاته اظهر الباطن و ابطان الظاهر إلي انتهاء العالم. فأدم هو الكون الجامع و هو مرتبة الذات الأحدثية، و هوأء بمرتبة الصفات ، و الأولاد بمرتبة الآثار. فالأثر يقع مرةً جامعاً بين سرّ الأبوين و مرةً فارقاً بينه بأن يكون الغلبة في نشأته للذات أو الصفة أو الجمال أو الجلال. و الذات الأحدثية لها الرتبة العليا و الصفة لها الفضيلة العظمى. و مرتبة الجمع لها الجمعية الكبرى. فلأدم الرتبة العليا. لأنّه بمنزلة « الحمد لله ». و لحوء الفضيلة العظمى. لأنّها بمنزلة « ربّ العالمين » لتربية [٢٤٣] رحمها و شرف الصفة ايضاً لا يخفى.

و لذا ذهب أهل الحقائق إلي أن المرأة و إن كانت عند أهل الشريعة ناقصة لا يصح الإقتداء بها لكنّها عند أهل الحقيقة كاملة. و إلي كمالها يشير قوله تعالى في قصة حفصة و عائشة رضي الله عنهما : « وَ إِن تَظَاهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ وَ جِبْرِيلُ وَ صَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ وَ الْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ » حيث جعل الله تعالى نصرته و نصرة جبريل و صالح المؤمنين و الملائكة بمقابلة تظاهر امرأتين. و هو من شواهد كمالها و قوتها في الغاية.

قال حضرة الشيخ في قوله تعالى : « لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ » المثل عند أهل الظاهر زائد لئلا يستلزم وجود المثل له تعالى ، و ليس بزايد عند أهل الحقيقة. فإن الهاء إشارة إلي الهوية الذاتية. و المثل إشارة إلي التجلي الأوّل اي تجلي حضرة الإسم الجامع لجميع الأسماء و الصفات. فانه أوّل مثال من هذه التمثلات آفاقية أو أنفسية. فالمعنى : ليس كالتجلي الإلهي الذي هو أوّل التجليات شين. إذ هو محيط بكلّ التجليات الباقية المرتبة و هي كلّها تحت محيطه.

و اعلم أن تعين التجلي الذاتي من الحضرة الإلهية لا من الذات الأحدثية. فانه لا اسم و لا رسم فيها. قال حضرة الشيخ : ورد في القرآن "خلقت و خلقنا و جعلت و جعلنا" بالإنفراد و الجمع. و سرّه أن الإفراد بالنظر إلي الذات و الجمع [٣٢٤٣] بالنظر إلي الأسماء و الصفات.

١١ : وصيته ، ح : وصية

١٢ : سرّه

١٣ سورة الفاتحة (١) ، الآية : ٢ : سورة الأنعام (٦) ، الآية : ٤٥ : سورة يونس (١٠) ، الآية : ١٠ : سورة

الصفّات (٣٧) ، الآية : ١٨٢ : سورة الزمر (٣٩) ، الآية : ٧٥ : سورة غافر (٤٠) ، الآية : ٦٥

١٤ سورة التحريم (٦٦) ، الآية : ٤

١٥ «والملائكة بمقابلة» في ١ : و المقابلة

١٦ : قومها

١٧ سورة الشورى (٤٢) ، الآية : ١١

قال حضرة الشيخ : الولاية المطلقة تختم بعيسي عليه السلام. و عند ذلك يتسارع الفساد إلى عالم الكون. لكن بقاء الكفار أياماً بعد عيسي إنما هو لقرب مفارقة الكون من الروح الذي هو الإنسان الكامل. ألا ترى أن الجسم يبقى أياماً في القبر بعد مفارقة الروح لقرب عهد المفارقة. فالبقاء من تأثير الروح ، ثم يتسارع إليه الفساد فيبلي يوماً فيوماً و ينحلّ أجزاءه إلى أن يصير كأن لم يكن شيئاً مذكوراً و أمراً موجوداً معلوماً.

قال حضرة الشيخ : إن أبا بكر رضي الله عنه " لما " تصدّق بجميع " ماله في غزوة تبوك حين حثّ النبي عليه السلام الأصحاب رضي الله عنهم " علي الصدقة و تجهيز الجيش. و جاء إلي النبي عليه السلام " و ليس عليه الا سترة خلقة من السرة إلى الركبة. فقال رسول الله صلى الله عليه و سلم " : ما أبقيت لأهلك يا أبا بكر ؟ قال : الله و رسوله. ثم جاء عمر رضي الله عنه و قد تصدّق بنصف ماله. فقال له عليه السلام ما قال لأبي بكر. فقال : أبقيت نصفه. فقال عليه السلام : ما بينكما كما بين كلامكما. " و منه يعرف فضل أبي بكر علي عمر. لكنّ الفاضلية من وجه لا تنافي المفضولية من وجه آخر. ألا ترى أن أساري بدر رأي فيهم أبو بكر أخذ الفدية و الإطلاق. و رأي فيهم عمر ضرب الرقاب. فأنزل الله " الآية موافقة لرأي عمر. و هو قوله تعالى : « مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَى حَتَّى يُفْخِنَ فِي الْأَرْضِ » فظهر من هذا الوجه فضل عمر علي أبي بكر. و من هذا الباب قصة تأبير النخل. فالنظر إلى التقدّم " و التأخر في رتبة العلم بالله "، لا في الكشف و الكرامات الكونية. و إصابة الرأي في الأمور و ظهور الفراسات.

أقول : العلم بالله أعلي من كلّ كشف " و كرامة. و يكفي هو شرفاً للولي سواء صدر منه أمر خارق للعادة أو لا. فإن صدوره ليس من وظائف الولاية. و أكثر ما يصدر من أهل البرازخ. و من هنا يقع لهم التعلّق من جهة العامة لمكان المناسبة بينهم ولو في الجملة بخلاف العلماء بالله أهل الفناء. فأنهم لما انقطعوا عن علاقة كلّ اسم و وصف. و تجاوزوا عن حدّ الجمهور و مجانستهم

١٨ ح : رضي الله تعالى عنه

١٩ ب : لما

٢٠ ا : الجميع

٢١ ا : رضي الله عنهم ، ب : رضي الله تعالى عنهم ، ح : رضي

٢٢ ا ، ب : عدم.

٢٣ ا ، ب : صلعم

٢٤ ح : -نصفه ٢٤ : انظر الترمذي . كتاب المناقب ١٦ ؛ و الدارمي كتاب الزكاة ٢٦

٢٥ ب : + تعالى

٢٦ سورة الأنفال (٨) ، الآية : ٦٧

٢٧ ا : فانظر التقدّم

٢٨ ب : شيئ

انقطع العلاقة بينهم وبين العامة.

فان تفق الانام و أنت منهم فان المسك بعض دم الغزال
قال حضرة^{٢٩} الشيخ : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام. فأخذت أمص من فيه عليه السلام^{٣٠} حتي شبع. قال : قبيئنا أنا أمشي مع رسول الله^{٣١} إذا طائفة من الهركات و بجنبها طائفة من الكلاب. فأخذت الهركات تشير بأيديها إلي الشهادة ، و الكلاب ساكتة. فعرفت منه سرّ قوله عليه السلام^{٣٢} : « حبّ الهرة من الإيمان »^{٣٣} ، و سرّ اخراج الكلب من البيت و عدم اقتنائه. لأنّه ظهر منه أنّ الهرة مؤمنة بالله و برسوله^{٣٤}. و لذا كان (٢٤٤) حبّها من الإيمان. لأنّ حبّ المؤمن من^{٣٥} الإيمان ، و أنّ الكلب خلاف ذلك ، و لذا أمر بالكراهة و عدم الحب. لأنّ بغض أهل البدعة و الكفر من الإيمان أيضاً.

قال حضرة الشيخ : أهل الدعوي -و هم التشيعون- سوف يقشاهم الحياء من الله^{٣٦} يوم تبلي السرائر ، و ترهق وجوههم قتر و ذلّة^{٣٧}. فأنه لا معني لادعاء التحقّق بما ليس له. قال انظر إلي كلمات حضرة الهدايي قدس سرّه حيث لا دعوي فيها أصلاً و لا رايحة الأنيّة قطعاً. و قد كفي الله^{٣٨} مؤنة الإظهار في حقّ الأخيار من غير دعوي و اقرار. ألا تري إلي قوله تعالى : « إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا » ، « إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً »^{٣٩} فما عرف من عرف إلا باظهار الله^{٤٠} و إعلامه.

قلت : ما معني قول الهدايي في بعض الهيّات التركيّة :

فنا بولوب حيات آلام شو دم كه عشق يارمدن صحبت ايستين كلسون خبر صورسون مزارمدن
قال : هو ليس يدعوي ، بل كالشرط و الجزاء. و المراد بالآزار هو الجسد. فكما أنّ الميت المقيور في لحده قد فني ذاته و صفاته و أفعاله فلا يصدر منه لفظ و لا ينبي عن أنيّه شيء فكذا الحيّ المقيور في جسده. و هو الذي مات بالإختيار قبل الموت بالإضطرار. لم يبق له أثر من ذاته و صفاته و أفعاله ، بل وصل إلي عالم المحو و المحق. لكن لما أخذ الله منه الفناء أعطي بدله

٢٩ : ١ - حضرة

٣٠ : ١ : صلّم ، ب : صلى الله تعالى عليه وسلم

٣١ : ١ : عدم.

٣٢ : ب : صلى الله تعالى عليه وسلم

٣٣ : ١ : عدم.

٣٤ : العجلوني ، كشف الحقائق ، ج : ١ ، ص : ٤١٥ . رقم الحديث : ١١٠٤

٣٥ : ب : بالله تعالى و رسوله

٣٦ : ١ : من

٣٧ : ب : تعالى

٣٨ : ١ : ح : ولا ذلة

٣٩ : الآية الأولى : سورة البقرة (٢) ، الآية : ١٢٤ : و الثانية : سورة ص (٣٨) ، الآية : ٢٦

٤٠ : كليات حضرت هدايي ، ص : ١٠٧

البقاء ، فذهبت الحياة الحيوانية^{٤١} وجاءت [٧٤٥] الحياة الحَقَّائِيَّة و فني اعتبار الوجود و بقي الوجود عين الجود و انطمس آثار^{٤٢} الصفات البشرية النفسانية^{٤٣} و تجلَّى أنوار الكمالات المنائية^{٤٤}. قال حضرة الشيخ : ينبغي للعارف أن ينظر إلى الخلق بنظر الجمع و التوحيد ، و إلى نفسه بنظر الفرق و الشريعة. فإذا فعل ذلك سلم من الكدر و الأذى. فإنَّ هذا النَّظْر يمنعه من الاطالة ، فيسلم النَّاس من لسانه و يده و ينظرون أيضاً إلى فرقه و شريعته فيسلمون من الاعتراض له ، فيحصل النَّفَع لكلا الجانبين. هذا فأنه مما ينبغي أن يحفظ بين أرباب الطريقة.

قال حضرة الشيخ في قول حضرة الشيخ الشهير بأقتاده قدس سره في بعض الهيئات التركيبية :

أهل عرفان ديدلر سن چقماينجه آره دن بلمزن كيمدر كندويي پنهان ايلين
المراد من قوله «سَن» الاضافة إلى الكون ، و المراد من قوله «چقماينجه» اسقاط تلك
الاضافة. لأنَّ التوحيد اسقاط الإضافات مطلقاً وُجوداً و ذاتاً و صفة و فعلاً ، فافهم. و أيضاً المراد
من قوله «سَن» هو النسيان كما هو مذكور فيه بطريق التضمن. و هو برزخ بينك و بين المعرفة.
فإذا خرج من البين ظهر العين و انفتح العين و ارتفع الغين. و ليس للعبد للعبد حجاب غير الغفلة
و النسيان.

قال حضرة الشيخ : [٧٤٥] الجمع في قوله تعالى : « وَ مَكْرُوا وَ مَكَّرَ اللَّهُ » هم مظاهر
الأسماء الجزئية جملة. و جملة هذه تحت حيلة الإسم الله. فمكر الله غالب ، لأنَّه محيط و خير.
لأنَّه يكر من حيث لا يدري المكور. و المكور يكر و لا يدري أنه يأخذ ذلك المكر من الماكر
الحقيقي. فأين هذا من ذاك.

قال حضرة الشيخ : التوحيد جهود في الحقيقة و إنكار. لأنَّ توحيد سبحانه يوهم أن يكون
له شريك و نظير. و ليس الأمر كذلك. فالنفي الواقع في كلمة لا إله إلا الله نفي للوجود المتوهم
من الكثرات. أمَّا في نفس الأمر فلا نفي و لا اثبات. و رأي بعض أحباب حضرة الشيخ في المنام
حضرة الهدايي فقال له : إنَّ قولنا لا بالنسبة إلى عالم الفرق ، فليس له -أي لا وجود- في
الحقيقة. لأنَّ النفي متوهم.

٤١ : ح : + وجاءت الحياة الحيوانية

٤٢ : ب : -اعتبار الوجود و بقي الوجود عين الجود و انطمس اثار

٤٣ : ب : النفسانية البشرية

٤٤ : سورة ال عمران (٣) . الآية : ٥٤

٤٥ : ح : -من حيث

قال حضرة الشيخ : النفس مطية كل سالك. وحق المطية أن يعطي علقها في الليل بعد قطع الطريق في النهار و كذا النفس يعطي حظها من الغداء علي الإعتدال في الليل بعد الإمساك في النهار. فالمطية الأولى تقطع الطريق الصوري علي أقدام الصورة فتصل إلي المنزل. والمطية الثانية تقطع الطريق المعنوي علي زقدام المعني فتصل إلي المطلوب. فلا بد من الحركة ، فإن الفرقه في السكون.

كنت عند حضرة الشيخ في ساحل النهر في دار السلطان محمد الرابع قبيل المغرب ، وكان مدعواً للوعظ والتذكير. فقلت : أحمد الله علي أنه ليس لي رايحة الدعوي أصلاً ، وإنما بضاعتي الآن العجز والإفتقار. (٢٤٦) فقال حضرة الشيخ : نعوذ بالله من النفس ودعواها الجلية والخفية. فتفتنت علي الفور أن في كلامه هذا نوعاً من التأديب لي خفياً. وذلك لأن مكر النفس وحيلها أخفي من دبيب النملة علي الصخرة الصماء. فدعوي عديم الدعوي عين الدعوي. والقول ما قالت حذام.

قال حضرة الشيخ : من عرف نفسه من حيث أنه إجمال لتفصيل العالم و فيه ما فيه ، و عرف أن الأكوام صور الأسماء الإلهية ، و أن الأسماء الإلهية عبارة عن الذات المطلقة ، عرف ربه عرفاناً لا يتداخله وهم ولا خيال ، و لا يعتريه شرك ولا ضلال.

قال حضرة الشيخ : التلويح تلويحان : تلويح قبل التحقيق -و هو تلويح أهل الحجاب- وتلويح بعد التحقيق -و هو تلويح أهل الكشف-، و التمكن أيضاً تمكينان : تمكين في التحقيق بعد التلويح -وهو تمكين أهل البقاء-، و تمكين في التلويح بعد التحقيق -وهو تمكين أهل البقاء-.

قال حضرة الشيخ : إن المرید في الشريعة من له الإرادة. لأن الشريعة تثبت الإرادة لغير الله. و المرید في الحقيقة من لا إرادة له. لأن الحقيقة تنفي الإرادة عن غير الله. فعليك العمل بالشريعة في الظاهر و بالحقيقة في الباطن. و اثبت ما أثبتته الشريعة في الظاهر و انف ما نفاه الحقيقة في الباطن حتي تكون عبداً معتدلاً متوسطاً علي مشرب الأنبياء العظام و مذهب الأولياء الكرام من السابقين المقربين. لكن اجتهد (٣٢٤٦) في أن تكون مريداً في الحقيقة فانياً عن إرادة

٤٦ : ١ : النهار

٤٧ : ١ : الفرق

٤٨ : ب ، ح : الرابع

٤٩ : ١ : الحمد لله ، ب : + تعالي

٥٠ : ب : + تعالي

٥١ : ١ ، ح : - تلويح

٥٢ : ح : - هو

٥٣ : ب ، ح : - لغير الله. و المرید في الحقيقة من لا إرادة له. لأن الحقيقة تنفي الإرادة

٥٤ : ١ : - تنفي الإرادة عن غير الله. فعليك العمل بالشريعة في الظاهر و بالحقيقة

الدنيا والعقبي مطلقاً حتى تكون عبداً مخلصاً -بالكسر- و فانياً عن إرادة المولي حتى تكون عبداً مخلصاً -بالفتح-. فإذا كنت كذلك كنت عبداً حقاً مطلقاً حراً عن الرقّ جميعاً ، معدوماً بنفسه موجوداً بربه ، وكيلاً له ربه في الإرادة مطلقاً ، يريد له ربه الدنيا والعقبي. و يحصل له الكلّ بلا احتمال هلاك ولا خطر. و من كان كذا فأولئك هم المفلحون الفائزون الناجون مطلقاً. و هم الخالصون المخلصون. « أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ » ، « وَ مَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ »^{٥٥}. و هم الذين ورد فيهم : « إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ »^{٥٦}.

قال حضرة الشيخ : إن إبراهيم عليه السلام له الاحراز بجميع مراتب التوحيد من الأفعال والصفات والذات. و ذلك لأنّ الحجب كليّة ثلاث : هي المال والولد والبدن. فتوحيد الأفعال إنّما يحصل بالفناء عن المال ، و توحيد الصفات بالفناء عن الولد ، و توحيد الذات بالفناء عن الجسم والروح. فتلك الحجب علي الترتيب بمقابلة هذه المقامات من التوحيد. فأخذ الله عن إبراهيم المال تحقيقاً للتوحيد الأول ، و ابتلاه يذبح الولد تحقيقاً للتوحيد الثاني ، و بجسمه حين رمي به في نار فرود^(٥٧) تحقيقاً للتوحيد الثالث. فظهر من هذا كله فناؤه في الله و بقاؤه بالله.

قال : و استسلام الغنم أقوى من استسلام سائر الحيوانات. و لذا كان الكبش فداء اسمعيل عليه السلام^{٥٨}. و لذا أيضاً من رأي في المنام شاة من أرباب النهاية و الوصول فروياه تدلّ علي كمال الإنقياد و التسليم. و من رآها من أرباب البداية فذلك يدلّ^{٥٩} علي حال الطيبة و الشهوة. لأنّ الطيبة غالبية في الشاة. و من رآها من أرباب التوسّط فان أردت أن يحصل له الترقّي و الإنجذاب إلي ما فوق مرتبته فعبرها بالإستسلام ، و إن أردت أن يحصل له الطهارة و التزكية فعبرها بالطبيعة. و مثل هذا من اللطائف الجارية بين المريد و المرشد. فشان المريد الإستسلام التام لشيوخه كاستسلام الشاة للذابح^{٦٠} حتى ينال الفيض و الحياة الحَقّانيّة^{٦١}.

قال حضرة الشيخ جميع الأطعمة و الأشرية يعبرّ بالعلم رسمياً^{٦٢} كان أو حقيقياً بحسب المقامات و المشارب. فمن الأطعمة و الأشرية^{٦٣} ما هو كثيف و لطيف و ألطف^{٦٤}. فالكثيف إشارة

٥٥ الآية الأولى : سورة الزمر (٣٩) ، الآية : ٣ ؛ و الثانية : سورة البينة (٩٨) ، الآية : ٥

٥٦ سورة الحجر (١٥) ، الآية : ٤٢ ، سورة الإسراء (١٧) ، الآية : ٦٥

٥٧ ا : عدم.

٥٨ ب : تدلّ

٥٩ ب : للتبع

٦٠ ج : الحيوانية

٦١ ج : وسماً

٦٢ ا : يعبرّ

٦٣ ا : و الطف

إلي العلم الظاهر. لأنه لكونه كالقشر من اللَّبِّ كَثِيفٌ ، و اللَّطِيفُ و الأَلْطَفُ إشارة إلي العلم الباطن. لأنه كَاللَّبِّ من القشر لطيف. و وجه التعبير بذلك هو أَنَّ الأَغْذِيَةَ الجَسْمَانِيَّةَ تَقْوِي البدن علي الأعمال و الطَّاعَاتِ. (١٣٧، ١٣٨) و الأَغْذِيَةُ الرُّوحَانِيَّةُ تَقْوِي القلب و الرُّوحَ علي التَّوَجُّهِ إلي حضرة الذات. و العلم الصُّورِيَّ كَالْغِذاءِ الجَسْمَانِيَّ من حيث أَنَّ نفعه في ظواهر الأحكام. و العلم الحَقِيقِيَّ كَالْغِذاءِ الرُّوحَانِيَّ من حيث أَنَّ نفعه في بواطن الأمور. فشرب اللَّبْنِ في المنام بالنسبة إلي علماء "الرُّسُومِ يَعْبَرُ بزيادة العلم من حيث الظَّاهِرُ ، و بالنسبة إلي علماء الحقيقة يَعْبَرُ بزيادته" من حيث الباطن. و يعتبر نفس اللَّبْنِ بالنسبة إلي الطائفة الأولى ، و الزَّيْدُ المشتمل هو عليه بالنسبة إلي الثانية.

قال حضرة الشَّيْخُ في قوله تعالى : « وَ رَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا » " إِنَّ السَّنَّ النَّبَوِيَّةَ مستنبطة من " الكتاب ، و سنن أهل الولاية من السَّنَّةِ. و المقصود من الكل استكمال النفس علماً و عملاً. فان قلت : ما وجه الزَّيَادَاتِ الصَّادِرَةِ من مشايخ الطَّرِيقَةِ ؟ قلت : لأنه لما تباعد العهد منه عليه السَّلَامُ " بَعُدَ الاقْهَامُ عن درك الحَقِّ و تضاعفت الحجب و قست القلوب و ضعفت الإستعدادات. فزادوا هذه الزَّيَادَاتِ عوناً للضعفاء علي تحصيل مطالبهم و إرشاداً إلي ابتغاء الوسيلة بحسب المراتب. و ما فعلوها من عند أنفسهم ، بل بالهام الله تعالى. و لذا قال بعض الكبار : ما يصدر عن الواصل من الأفعال شريعة. و كذا الباقي. فاعتبروا بحفظ الاجمال لتنتقل منه إلي تفصيل الحال.

(١٤٨) قال حضرة الشَّيْخُ : المرئي في المرأة هو الوجود الظلي و المرأة مجلدة. لكن الوجود الظلي أيضاً مرآة لحال المرأة من الإستدارة و الإستطالة و غيرها. فكما أَنَّ الوجود الظلي لا يري إلا في المرأة فكذا لا يشاهد حال المرأة إلا في الوجود الظلي. و من هنا قال العلماء بالله : أَنَّ الأَكْوَانِ مرأي للوجود الظلي للأعيان الثَّابِتَةِ فلا يشاهد فيها إلا ظِلُّ تلك الأعيان. و كذا الوجودات الظليَّةَ مرأي للأكوان فلا تعطي إلا حالها و صورتها. و الوجود واحد في كلِّ مظهر ، لكن بحسب المرائي تختلف الأحوال. فاختلافها لا يستلزم اختلاف الوجود. فكلٌّ من الوجود الظلي و مرائيه خيال معدوم في حدِّ ذاته كالمرآة و المرئي فيها. و إنّما الوجود الحَقِيقِيَّ للأعيان ، بل للذات الأُحْدِيَّةَ.

٦٤ ب : -كثيف

٦٥ ح : علوم

٦٦ ا : بزيادة

٦٧ سورة الحديد (٥٧) . الآية : ٢٧

٦٨ ا : عن

٦٩ ا : عدم.

٧٠ ا : والمرآة

فافهم ولا تنوهم أن الوجود قد انتقل من الأعيان إلى الأكوان والمرئ هو الوجود الحقيقي. فإن الأعيان الآن^{٧١} علي ما كانت عليه. وليس في البين إلا الظل والخيال.

قال حضرة الشيخ : أول ما بدئ به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي الرؤيا الصادقة^{٧٢}. وكانت مدتها ستة أشهر علي ما هو أدني مدة الحمل. ثم جاء الملك فعبر عن المثال المقيّد إلي المثال المطلق. ولذا نقول أن تعبير الرؤيا إنما هو في النفس الأمارة واللّوامة. فاذا وصل السالك إلي المهمة ١٣٢٤٨١ قلّ احتياجه إلي التعبير. لأنّه حينئذ يكون ملهماً من عند الله كما هو صريح قوله تعالى : « فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا »^{٧٣} فمرتبة الإلهام له كمرتبة مجئ الملك للرسول عليه السلام^{٧٤}. ويقال لعالم الرؤيا عالم المثال المقيّد -أي بالنوم- لتمثّل الأشياء فيه. ويطلق علي عالم الأرواح أيضاً. لكنّه مثال لطيف بالنسبة إليه كما أنّه لطيف بالإضافة إلي عالم الأجسام.

واعلم أن الخيال في لسان القوم هو الصّورة. قال الشيخ الأكبر قدس سرّه الأطهر : إنّما الكون خيال. وهو حقّ في^{٧٥} الحقيقة. فالخيال المطلق والمثال المطلق شيء واحد. هو^{٧٦} ما نراه في اليقظة بالبصر. وهو العرش وما دونه من العناصر والمواليد. وكذا الخيال المقيّد والمثال المقيّد^{٧٧} أمر واحد. وهو عالم المنام وعالم الإنسلاخ وعالم البرزخ والإنسلاخ فوق المنام في الرتبة. فأنّه حال الكمل. ومن^{٧٨} ثم كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يأخذ الوحي إلا في حضرة الخيال المطلق والمقيّد بالإنسلاخ إلا أنّه لا يبقى لأهل الإنسلاخ احساس بمن عنده أصلاً ويعرض لجسده فتور. أمّا فاذا تمّ الأمر رجع إلي حاله. وإليه الإشارة بقوله تعالى : « وَاللَّهُ يَقْبِضُ وَيَبْسُطُ »^{٧٩} فالقبض إشارة إلي الإنسلاخ ، والبسط إلي العود إلي الحالة الأولى. فاذا قبضه^{٨٠} بالإنسلاخ بسطه في حضرة المثال المقيّد. وإذا بسطه بالرجع قبضه في حضرة (٧٤٩) المثال المطلق أو نقول

٧١ : الآن

٧٢ : ب : تعالى

٧٣ : أخرجه البخاري في بدء الوحي ٣ . تفسير سورة ٩٦ . ١-٣ . تعبير ١ : و مسلم في إيمان ٢٥٤ . ٥٢٥ : و أحمد بن حنبل ٦/١٥٣ . ٢٣٢

٧٤ : سورة الشمس (٩١) . الآية : ٨

٧٥ : ع.م.

٧٦ : أ - الصّورة. قال الشيخ الأكبر قدس سرّه الأطهر : إنّما الكون خيال. وهو حقّ في

٧٧ : ب : هو

٧٨ : أ - المقيّد

٧٩ : أ - من

٨٠ : سورة البقرة (٢) . الآية ٢٤٥

٨١ : ب : فإذا قبض

يقبض من المثال المطلق و يبسط في المقيد و يقبض من^{٨٢} المقيد و يبسط في المطلق.
سألت حضرة الشيخ عن التوفيق بين قوله تعالى : « إِنَّ رَبِّي عَلَيَّ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ » و بين قوله تعالى : « أَقْمَنَ يَمْشِي مُكِبًّا عَلَى وَجْهِهِ »^{٨٣} الآية. فأفاد أَنَّ الأول اطلاقاً حقيقياً ، و الثاني تقييدياً اضافياً. فالماشي مكباً علي وجهه علي صراط مستقيم في الحقيقة يمشي به ربّه إلي غاية ما و إن كان في الصورة علي السقامة^{٨٤} دون الإستقامة. و الحاصل أَنَّ الفرق يعتبر الضلال و الجمع يرفع الاشكال. و الأول بحسب البداية ، و الثاني بحسب النهاية. و لا يلزم من الضلالة في البداية عدم الهداية في النهاية. فَانَّ البداية و النهاية واحدة كما أشار إليه قوله : « سبقت رحمتي غضبي »^{٨٥} و قول حضرة الهاديي قدس سرّه في بعض الإلهيات التركيّة :

كيمه كيم ايتدك عنايت اول اولدي اهل سعادت
بر اولدي غايت بدايت وارلق سنك بويرق سنك^{٨٦}

و فيه تفصيل عجيب يحال علي الذوق ، فافهم و اثبت علي الصراط المستقيم ، و لا تكن من المكبين علي وجوههم ، و اعتبر^{٨٧} الضلال ضلالاً و الهدي هدياً. فَانَّ الشريعة هادية إلي كلّ منهما. و عليك بسوء الظنّ في حق الصوفيّة. فَانَّ مقالاتهم تحتل^{٨٨} معاني لا تدرك بالعقول و إن كانت مستنبطة من النقل. و الله الهادي ، و عليه اعتمادي و استنادي.

قال حضرة الشيخ (٢٤٩) في قوله عليه السلام^{٨٩} : « إِنَّ اللَّهَ قَرْدٌ يَحِبُّ الْقَرْدَ »^{٩٠} إِنَّ مقام الفردية يقتضي التثليث. فهو ذات و صفة و فعل^{٩١}. و أمر الابداء بيتني علي ذلك. و إليه الإشارة بقوله تعالى : « إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَادْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ »^{٩٢}. فهو ذات و إرادة و قول. و القول مقلوبه بعد الإعلال اللقاء. فليس عند الحقيقة هناك قول. و إنّما هو لقاء الموجد - اسم فاعل - بالموجد - اسم مفعول - ، و سريان هوئته إليه و ظهور صفته و فعله فيه. فافهم هذه الدققة

٨٢ : ١ في

٨٣ الآية الأولى : سورة هود (١١) ، الآية : ٥٦ ، و الثانية : سورة الملك (٦٧) ، الآية : ٢٢

٨٤ : القسامة

٨٥ أخرجه البخاري في التوحيد ٢٢، ٢٨، ٥٥، و في بدء الخلق ١ : و مسلم في التوبة

١٤-١٦ : و الترمذي في الدعوات ٩٩ : و ابن ماجة في المقدمة ١٣، و في الزهد ٣٥ : و أحمد

ابن حنبل ٢/٢٤٢، ٢٥٨، ٢٦٠، ٣١٣، ٣٥٨، ٣٨١، ٣٩٧، ٤٣٣، ٤٦٦

٨٦ كليات حضرت هاديي ، ص : ٩٠

٨٧ : و اعتبروا

٨٨ : تحصيل

٨٩ : ع.م.

٩٠ انظر : العجلوني ، كشف الخفاء ، ج : ١ ، ص : ٢٧٨ ، رقم الحديث ٧٣٢

٩١ ب : و فعل

٩٢ سورة النحل (١٦) ، الآية : ٤٠

فأنها واردة عن مقام الحقيقة.

قال حضرة الشيخ : إذا قلت لا إله إلا الله ، فشاهد بالشهود الحَقَّانيَّ فناء أفعال الخلق و صفاتهم و ذواتهم في أفعال الحقَّ سبحانه و صفاته و ذاته. و هذا مقتضى الجمع و الأحديَّة. و تلك الكلمة في الحقيقة إشارة إلي هذه المرتبة. و إذا قلت محمد رسول الله فشاهد بالشهود الحَقَّانيَّ أيضاً بقاء أفعالهم و صفاتهم و ذواتهم بأفعاله تعالي و صفاته و ذاته. و هذا مقتضى الفرق و الواحدية. و تلك الكلمة أيضاً في الحقيقة إشارة إلي هذه المرتبة. فإذا كان توحيد العبد علي هذه المشاهدة فلا جرم أن توحيده يكون توحيداً حَقَّيقاً حَقَّانِيّاً لا رسمياً نفسانياً. و في تحت هذه العبارة من الإشارات الحَقَّية ما لا تعدّ و لا تحصى. هدايا الله و إياكم إلي فتحها و ذوقها.

قال حضرة الشيخ (٢٥٠) في قول حضرة الهادي قدس سره في بعض إلهياته التركية :

غالب اولوب حبّ وطن وحدت ديارينه كيدن

صغماز اورايه جان و تن سريله سير ايتمك كرك

المراد بلفظ «جان» عالم الأرواح ، و بلفظ «تن» عالم الأشباح ، و بلفظ «السر» عالم الأمر الألهي الذي يقابل الخلق المشار إليها بقوله تعالي : « أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَ الْأَمْرُ » فالأرواح و الأشباح من عالم الخلق و السر من عالم الأمر. فعالم الوحدة الذاتية لا يسعه عالم الأرواح و الأجسام لكثافتها بالنسبة إليه. فلا يمكن سيره و الدخول فيه إلا بعين السرّ و قدمه. فلا يصل إلي اللطيف إلا اللطيف.

قال حضرة الشيخ : الليل إشارة إلي النفس الأمارة ، و الصبح الصادق إلي اللوامة ، و الاسفار جدّاً إلي الملهمة ، و طلوع الشمس إلي المطمئنة. و آية الأولي تعالي : « إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ ». و آية الثانية قوله تعالي : « وَ لَا أَقْسِمُ بِالنَّفْسِ الْكَاكِمَةِ ». و آية الثالثة قوله تعالي : « فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا ». و آية الرابعة قوله تعالي : « يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ». و لا يصل السالك إلي مرتبة النفس المطمئنة إلا بعد التجلي العيني الذي هو كطلوع الشمس. فكما عند طلوعها لا يبقى أثر من ظلمة الليل أصلاً فكذا عند التجلي العيني لا يبقى أثر من ظلمة

٩٣ كليات حضرة الهادي ، ص : ٩١

٩٤ ب ، ح : إلهما

٩٥ سورة الأعراف (٧) ، الآية : ٥٤

٩٦ أ : -عالم الخلق و السر من عالم الأمر. فعالم الوحدة الذاتية لا يسعه عالم الأرواح و

٩٧ أ : اللطيف

٩٨ الآية الأولي : سورة يوسف (١٢) ، الآية : ٥٣ ؛ و الثانية : سورة القيامة (٧٥) الآية : ٢ ؛

و الثالثة : سورة الشمس (٩١) ، الآية : ٨ ؛ و الرابعة : سورة الفجر (٨٩) ، الآية : ٢٧ ؛

٩٩ ح : -مرتبة

النفس جداً. بل ينكشف الحقيقة كما ١٣٧٥.١ هي ويطمئن النفس اطمئناناً تاماً كما قال علي كرم الله وجهه : لو كشف الغطاء ما ازددت يقيناً. و ذلك لأن غطاء الكثرة لا يحجب الواصل عن مشاهدة الوحدة. لأن قيامته دائمة و أنه يري عرش الرحمن بارزاً ، و النعيم و الجحيم ظاهراً. هالتجلى العيني يعطي هذا الكشف و الشهود بخلاف التجلي العلمي. فان له برازخ كثيرة ، و صاحبه لا يأمن العاقبة. لأنه لم يتخلص من ظلمة ليل النفس قطعاً. فله بقية النفس مطلقاً.

و إذا تيقنت هذا فاعلم أن سلوك الأنبياء عليهم السلام من النفس المطمئنة. إذ آخر مراتب الولاية أول مقامات النبوة. و لا يكون الولي ولياً إلا بعد التجلي العيني و هو مرتبة النفس المطمئنة. و هذا لا ينافي أن يكون نفوسهم أماراً بالقوة. ألا تري إلي قول يوسف الصديق عليه السلام^١ : « إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ » ، و قول نبينا عليه السلام^٢ : « فَإِنَّ شَيْطَانِي قَدْ أَسْلَمَ »^٣ و كل منهما قرين الآخر.

أقول : ذل في هذا قدم أكثر السلاك. و يؤيد ما ذكرنا ما في التأويلات النجمية عند قوله تعالى : « قَبِمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ لَنْتَ لَهُمْ »^٤ و هو أن النفس أماراً بالسوء. و إن كانت نفس الأنبياء عليهم السلام^٥. انتهى.

و كذا قول المولي الجامي في قوله تعالى : « فَأُولَئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ »^٦ يعني في الحكم. فان الأعيان أنفسها لا تتبدل و لكن ينقلب أحكامها ، انتهى. اي كما ينقلب النحاس ١٢٥١ من النحاسية إلي الفضية ، و الفضة منها إلي الذهبية يعلم الإسكندر ، و العين واحدة. و من فهم هذا رزق علماً كثيراً. هنا و لا مراة مع أهل المربة. و ليس وراء عبّادان قرية.

قال حضرة الشيخ : الكامل الواصل إلي الله ، الفاني فيه و الباقي به مجرد عن كل لباس. و مع ذلك فهو عند أهل كل لباس جسمانيين أو روحانيين. و هو التفاق الأكبر الحقيقي الذي صاحبه في الدرجة العليا من الجنة كما أن صاحب التفاق الأصغر المجازي في الدرك الأسفل من النار. و بين رفيع الدرجات و خفيض الدركات تقابل تام. فان قلت : ما معني التفاق الحقيقي ؟

١٠٠ : ١ : عدم . - من

١٠١ : ب : - إلا

١٠٢ : ١ : عدم .

١٠٣ أخرجه مسلم في المناقير ٦٩ . ٧٠ : و الترمذي في الرضاع ١٧ . و النسائي في النساء ٤ : و الدارمي في الرقاق ٢٥ . ٦٦ : و أحمد بن حنبل ١/٢٥٧ . ٣٩٧ . ٤٠١ . ٤٦٠ . ٣/٣٠٩ . ١١٥/٦

١٠٤ سورة ال عمران (٣) ، الآية : ١٥٩

١٠٥ سورة الفرقان (٢٥) ، الآية : ٧٠

١٠٦ : ١ : تقابل

قلت : اظهر الوجوه المختلفة للتعيينات المتكررة بحسب جمعية نشأته و احاطة أسمائه و صفاته كما أن التفاق الشرعي اظهر الإيمان بوجه و اظهر الكفر بوجه آخر.

قال حضرة الشيخ في قوله تعالى : « فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا »^{١٠٧} إن الله سبحانه كاف عبده ، و هو وكيله و خليفته في جميع أموره مما يأتي به و ينزله و مقتضى آداب العبودية أن يترك التصرف لله تعالى و لا يتحرك بهمة إلى شيء لا إلى جانب وجوده و لا إلى جانب عدمه. فاشتغال بعض الرجال بالإسم القهار مثلاً لحصول بعض آثار القهر كهلاك شخص و مرضه و نحو ذلك من (٣٢٥١) الأغراض الفاسدة و المطالب النفسانية ذهول عن حقيقة الأمر و نزاع في الملك. و العياد بالله تعالى.

أقول : اتفق لي مرة في دار السلطنة القسطنطينية أن أجلس مجلس الوعظ في مجمع عظيم من المشايخ^{١٠٨} ، و فيهم حضرة الشيخ. فصدر مني كلمات زاجرة يكلم منها النفوس الفاسدة و القلوب القاسية. فتألم منها بعض أهل الدعوي من الشيوخ الذين لهم الشهرة الثامة الكاذبة. و قال : اما يخاف هذا الواعظ الشاب و له شبيبة من توجهنا المستأصل له. فبلغني ذلك منه ، فقلت : ما أخاف ، فإن المحيي و المميت هو الله. و دمر الله الباطل منا فلم يلبث الخبيث كثيراً حتى نفاه السلطان محمد الرابع بعد أن أراد قتله لكلمات كفرية صدرت^{١٠٩} منه. ثم أهلكه الله^{١١٠} و رفع ابتلاء الناس به. فإنه قد أفسد قلوب كثير من المسلمين.

قال حضرة الشيخ في القول المشهور : من لم يؤدبه الأبوان يؤدبه الملوان. إن^{١١١} الليل بمثابة الأم كما قيل : الليلة جلي و النهار بمنزلة الأب. فالليلة كأنها^{١١٢} حاملة لنا. فإذا أصبحنا فكأنها ولدتنا و سلمتنا إلى تربية النهار. فلا يزال المرء يتقلب في نهاره علي أنواع من التربية إلى مجيء الليل. فمن لم يؤدبه أبواه في الليل و النهار يؤدبه الحق فيهما يقبضتي الجمال و الجلال.

سأل المولي خليل^{١١٣} الشهير (١٧٥٢) بعرب زاده من علماء بلدة أدرنه : لم كان الكمال الملكي ضرورياً و حصوله دفعياً خلقياً لا مكتسباً ، و الكمال الإنساني تدريجياً اكتسابياً ؟ فأجاب حضرة الشيخ بأن كمال الإنسان يجمع الجمال و الجلال دون كمال غيره. و أسماء الله تعالى أما جمالية متعلقة باللطف ، و أما جلالية متعلقة بالقهر. و ظهور أحكام الأسماء في الإنسان الكامل

١٠٧ سورة المزمل (٧٣) . الآية : ٩

١٠٨ : مشايخ

١٠٩ ب : صدر

١١٠ ب : تعالى

١١١ ا : إن

١١٢ ب : و النهار ، كأنهما

١١٣ ب : خليل

تدرجي لا دفعي. ألا ترى أن الله تعالى لما تعرف لأدم بالإيجاد ناداه يا قدير. ثم تعرف له بتخصيص الإرادة فناداه يا مريد وهكذا. فكمال الإنسان الكامل^{١١٤} تدرجي يعني بالنسبة إلي النشأة العنصرية ، دفعي بالاعتبار إلي النشأة الروحانية. و منه يعرف كون العلم حضورياً و حصولياً. فإن كونه حضورياً بالنسبة إلي مرتبة الروح و كونه حصولياً بالنسبة إلي مرتبة الجسم. و إلي الإوّل يشير قوله تعالى حكاية عن اقرار العبودية : « قَالُوا بَلَىٰ »^{١١٥}. و إلي الثاني قوله تعالى : « وَ عَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ »^{١١٦}. فإن هذا التعليم تذكير لما نسبته بعد تعلق الروح ببدنه و نزوله من عالم الأمر إلي عالم الخلق. فالعلم و الكمال موجود بالفعل في الروح بالنسبة الإولي ، و بالقوة بالنسبة الثانية ، و بالكسب يتوصّل إلي اخراج ما^{١١٧} بالقوة إلي الفعل.

ثم سأل ماذا يطلق علي النطفة الملقاة في الرحم قبل تعينها (٣٧٥٢) جنيناً ؟ فأجاب حضرة الشيخ بأن من أسمائها حينئذ الأحد و الجامع و الظاهر و الخالق و الباري و غيرها ممّا يناسب لتعينها. و نعني بالنطفة ما فيها من المادة الإنسانية قدر خردلة. فإن تلك الحبة هي التي يحصل منها العلوق. ولو لا ذلك في أجزاء النطفة ما تكوّن الولد. و هذا كعجب الذئب. و هو جزء من الأجزاء الإنسانية قدر خردلة بل أصغر ، لا يبلي و لا يفني و إن فني سائر الأجزاء. و منه يبدأ التركيب في النشأة الآخرة. فسبحان القادر القوي انشاء الإنسان في النشأتين من جزء لا يتجزّي اشارة إلي أحدثته و تطبيقاً للآخر بالأوّل. و إلي هذه الحبة اشارة في قوله تعالى : « كنت كنزاً مخفياً فأحببت أن أعرف »^{١١٨} فإن لفظ أحببت مشتمل علي المحبة. و نعني بالحبة ذلك الجزء قدر أصغر خردلة.

قال حضرة الشيخ : المعرفة و المحبة يتفاضل أحدهما علي الآخر بالاعتبار فبينهما فرق. و ذلك أن المعرفة بحسب التنزّل الرحماني كما يشير إليه قوله : « كنت كنزاً مخفياً فأحببت أن أعرف » ، و قوله تعالى : « وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ »^{١١٩} علي تفسيره بيعرفون. فكونه تعالى معروفاً باعث للمحبة و علّة غائية للخلق.

و المحبة باعتبار الترقّي الإنساني و كون المرء عبداً حقاً. و لنا كان رسول (٢٥٣) الله صلي

١١٤ ح : -الكامل

١١٥ سورة الأعراف (٧) ، الآية : ١٧٢

١١٦ سورة البقرة (٢) ، الآية : ٣١

١١٧ ا : -ما

١١٨ العجلوني ، كشف الحفاء ، ج : ٢ ، ص : ١٧٣ ، رقم الحديث : ٢٠١٦

١١٩ سورة النازيات (٥١) ، الآية : ٥٦

الله عليه و سلم " حبيب الله فلا رتبة فوق كون العبد محبوباً. لأنَّ المحببة " باعتبار الفناء ،
و المحبوبة " باعتبار البقاء. و للبقاء فضيلة عظمي.

قال حضرة الشيخ : الفرق و الجمع علي مراتب. فأهل القفلة و الحجاب في الفرق الأول.
و هو شهود الخلق بلا حق. ثم بعده الجمع و الفناء الأول. و هو شهود الحق بلا خلق. ثم بعده الفرق
الثاني و البقاء الأول. ثم بعده جمع الجمع و الفناء و البقاء الثاني. و هو شهود الحق في الخلق " و
شهود الخلق في الحق من غير احتجاب بالكثرة عن الوحدة و بالعكس. و عنده يظهر سرّ قوله
تعالى : « أَلَمْ تُشْرَحْ لَكَ صَدْرُكَ » " . و هذه - اي مرتبة جمع الجمع - مرتبة جمع الذات و الصفات
و الأفعال بالفعل و التحقق بأسرارها.

قال حضرة الشيخ : إنَّ إسرائيل مظهر الحياة ، و جبرائيل مظهر العلم ، و ميكائيل مظهر
الإرادة ، و عزرائيل مظهر القدرة. و كذا الحرارة و الرطوبة و البرودة و اليبوسة علي الترتيب.
و الحياة بمنزلة الذات بالنسبة إلي سائر الصفات. لأنّه لا واسطة بينها و بين الذات و الباقي
تابع لها.

و اعلم أنّ أكثر الأسماء إضافية. فالأول باعتبار الآخر و بالعكس ، و الظاهر باعتبار
الباطن و بالعكس ، و المنتقم باعتبار العفو و الغفور و بالعكس و علي هذا. و في الحقيقة لا اسم
و لا رسم و لا نعت. و من هنا يقال الذات البحث و المجهول (٣٢٥٣) المطلق و غير ذلك. فإذا
حصل للسالك الكمال التأمّ و وصل إلي مرتبة المخلصيّة - بالفتح - تجرّد عن جميع الألبسة العارية
و تعرّي عن جميع الأسماء و الكني المجازيّة. فذاته إذا غنيّة عن العالمين. لأنّه عبد من كان غنيّاً
عن العالمين. و من كان الغنيّ فلا جرم يكتسب من غناه غني يستغني به عمّا سواه. و إذا ارتفع
الكثرات اتحد الحضرات. و إذا اتحد الحضرات ارتفع الظهور و الخفاء. فكان في عماء ما فوقه
هواء و لا تحته هواء. أوصلنا الله و إليكم من العلم إلي العين. و جعلنا و إليكم مجمع البحرين.
و كشف عنا و عنكم غطاء الوجود. و حققنا و إليكم بحقيقة الشهود " . إنّه مفيض الخير و الجود.
قال حضرة الشيخ في قوله تعالى : « لَا تُفَرِّقْ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ » " إنَّ كلّ ما دخل تحت

١٢٠ : ا : صلعم

١٢١ : ب : المحبة

١٢٢ : ا : المحبوب

١٢٣ : ح : - و الفناء و البقاء الثاني. و هو شهود الحق في الخلق

١٢٤ : سورة الإنشراح (٩٤) ، الآية : ١

١٢٥ : ب : - الشهود

١٢٦ : سورة البقرة (٢) ، الآية : ٢٨٥

الوجود من الجماد والنبات والحيوان والملك والجن والإنس وغيرها^{١٢٧} فهو مرسل من الله تعالى. أرسله بالفيض الأقدس الأقدم إلي عالم المعاني. ثم بالفيض المقدس المقدم إلي عالم الأرواح والمثال والأجسام. فأهل التوحيد والشهود لا يفرقون في الحقيقة بين أحد من هذه الرسل. لأنها آثار ، والآثار تستند إلي الأفعال ، وهي إلي الصفات ، وهي إلي الذات. فلم يبق إلا الهوية السارية في جميع الموجودات سريان المطلق في المقيد لا علي جهة الحلول والاتحاد. فلا موجود إلا هو.

قال حضرة الشيخ (٢٥٤) في قول الهدايي قدس سره في بعض الهياته التركيبية : «ايتمز سنك عاشقك ملك سليمان نظر»^{١٢٨} إنما لم يتعلق نظر العاشق الصادق إلي ملك سليمان ، لأنه لا يليق بشأنه أن يؤثر المفضول علي الفاضل ، والسوي^{١٢٩} علي المولي. فإن أثر فقد زاغ بصره و طغي ، فلم يتحقق بالمعراج الحقيقي^{١٣٠} الأعلي في مقام « قاب قوسين أو أدني »^{١٣١}. وسليمان عليه السلام^{١٣٢} لم ينظر إلي ملك سليمان. ولذا رجح التسيبة علي ملكه العظيم. فهو في ملكه في عين التجرد. وأما التلبس به بحسب الظاهر فقد كان بإرادة الله تعالى. ومن دخل في أمر بحق^{١٣٣} فهو بالحق دائماً فلا يشغله شأن عن شأن. وأما قول صاحب المحمدية :

دانه كيم آدم يدي كر كوهر اولسه باقميم اقيم هر كز نظر كورر ايسم زرین جبال
فلا يقدر في شان آدم عليه السلام^{١٣٤} كما يزعمه بعض العامة. إذ^{١٣٥} المقصود من هذا الكلام بيان همته العالية. وكذا قول الحافظ :

يدرم روضه جنت بدو گندم بفروخت نا خلف باشم اگر من بجوي نفروشم
فائه يشير إلي أن المطلب الأعلي هو الوصول إلي الله تعالى. فمن كان مطمح نظره ذلك فهو لا يلتفت إلي الجنة ونعيمها فضلاً عن الدنيا ونعيمها. فإن ما سوي الله لا قدر له عند أهل الله إلا قدر ما أذن الله، فافهم. ومنه يعرف معني قول الشيخ الشهير بيونس أمره :

جنت جنت ديدكلري برقاج اوله برقاج حوري

استينه وير سن آني بكاسني كرك سني

[٣٢٥٤]

- ١٢٧ ب : وغيرها وغيرها
١٢٨ كليات حضرت هدايي . ص : ١٠٦
١٢٩ ا : اسوي
١٣٠ ب : - بالمعراج الحقيقي
١٣١ سورة النجم (٥٣) . الآية : ٩
١٣٢ ا : عدم.
١٣٣ ا : الحق
١٣٤ ا : عدم.
١٣٥ ا : - إذ

فإن مراده تعظيم طلب المولي الذي أنشأ ما شاء ، لا تحقير الجنة الأعلى حاشا . فمن قنع بالدنيا خسرت تجارتها ، و من قنع بالآخرة ربحت صفقته ، و من قنع بالله عظمت بضاعته و اتسعت دولته و استغني غناءً يستصغر عنده الدهر و قيمته . فأياك و الطعن في أولياء الله . فإن تحت عباراتهم معاني و مقصودة و إن كان نفس بعض العبارات علي غير ما ينبغي بالإعتبار الظاهر .

قال حضرة الشيخ : كان السلف يعدون سوء اخلاق^{١٣٦} نسائهم من سوء أخلاق أنفسهم . و ذلك لأن المرأة إشارة إلي الطبيعة و النفس ، و الرجل إلي القلب و الروح . و القلب قطب الوجود الإنساني . فمتي صلح الجسد بجميع قواه ، و متي فسد فسد الجسد بجميع قواه أيضاً . فسوء الأدب من طرف المرأة إشارة إلي بقية الوجود في طرف الرجل فيحتاج إلي المجاهدة القوية إلي أن يحصل التزكية المعنوية و الموافقة الأنفسية و الآفاقية . ألا تري أن داود عليه السلام^{١٣٧} لما قوي توجهه بروحه إلي معني التسبيح و التحميد سري ذلك إلي أعضائه و قواه . فأنها مظاهر روحه و منها إلي الجبال و الطير . فأنها صور أعضائه و قواه^{١٣٨} في الخارج فلا جرم كانت تسبح تسبيحه عليه السلام^{١٣٩} .

قال حضرة^{١٤٠} الشيخ الأكبر قدس سره الأطهر : قد يظهر من الخليفة الأخذ بالحكم [١٧٥٥] من الله ما يخالف حديثاً ما في الحكم فيتخيّل أنه من الاجتهاد و ليس كذلك . و إنما هذا الإمام لم يثبت عنده من جهة الكشف ذلك الخبر عن النبي عليه السلام^{١٤١} ، و لو ثبت لحكم به . و إن كان طريق الإسناد العدل عن العدل ، فما العدل^{١٤٢} بمعصوم من الوهم الذي هو^{١٤٣} مبدأ السهو و النسيان ، و لا من النقل علي المعني الذي هو مبدأ التأويلات^{١٤٤} و التحريفات . فمثل هذا يقع من الخليفة اليوم . انتهى كلامه .

قال حضرة الشيخ في هذا المقام من الكلام الفصوصي : إن المريد الحقيقي لا يتخلص عن حقيقة الاعتراض إلا بعد إيمانه الكامل بأن مرشده^{١٤٥} هذه الخلافة و الكشف . فأنه يجوز أن يكون المرشد ممن له حظ أوفي من هذا المقام . فما يأتي و يذر إلا بما أعطاه الكشف الصحيح .

١٣٦ ح : سوء اخلاق

١٣٧ ا : عدم .

١٣٨ ا : فأنها مظاهر روحه و منها إلي الجبال و الطير . فأنها صور أعضائه و قواه

١٣٩ ح : حضرة

١٤٠ ا : عن العدل فما العدل ، ب : فما العدل فما العدل ، ح : فما عدم

١٤١ ا : الذي هو

١٤٢ ب : مبدأ : بالتأويلات

١٤٣ ا ، ب : مرشده

أقول ذكر أن حضرة الشيخ المدعو برفا القسطنطيني "قدس سره كان يصلي الظهر في آخر وقتها ، وكان يجهر بالبسملة في الجهرية مع كونه حنفي المذهب. لكن شانه العالي يأبى أن يخالف الظواهر فأنما فعل ما فعل" بحسب الكشف الإلهي لا من عند نفسه. و كان فوق "الكل في زمانه. فالطعن لثله لا يشمر إلا التعب في الدنيا و التزك في العقبى ، عفا الله المولي.

قال حضرة الشيخ : الكلام مقلوب الكمال. فأخر الكمال الكلام" كما أن أول الكلام الكمال. لأن أول التعينات الإلهية هو الهوية الذاتية ، و آخرها الكلام. (٣٢٥٥) و لذا يقال الحياة و العلم و الإرادة و القدرة و السمع و البصر و الكلام علي الترتيب. ألا تري" أن أول ما يبدو في الجنين حس السمع. و لذا منع في الشرع من وطء الحامل المطلقة أو المتوفي عنها زوجها إلي أن تلد. لأن بالوطء يزداد حس الجنين فيكون كالسقي لحرث الغير. ثم بعد أن ولد يظهر حس البصر و الكلام. فأخر ما يظهر بعد الولادة هو البيان و الكلام. و قس عليه الحال في الملك و الجن. فأنهم و إن كان خلقتهم قبل آدم إلا أنهم حين خلقهم الله كان حالهم كحال البشر فيما يظهر منهم من السمع أولاً و البصر ثانياً و الكلام ثالثاً. لكن لكل نوع منهم ما يليق به من الكلام. فإن الأرواح العلوية مثلاً لكمال لطافتهم لا يقاس كلامهم علي كلام هذه النشأة الكثيفة. فلهم كلام لفظي و حالي حسبما يساعده مقامهم و يعطيه نشأتهم.

قال حضرة الشيخ : لا يتيسر حلاوة العبودية إلا بعد الوصول إلي الله تعالى. لأن لذة المناجاة مع السلطان ليست حال السياسيس. فعبادة أهل الحجاب لا تخلو" عن فتور و كلفة بخلاف أهل الشهود. فإن اقراط محبتهم إياه سبحانه" و وصولهم إلي عالم اللقاء و الحضور أزال عنهم تعب التكاليف فكانت كالعادات بالنسبة إلي أهل الحجاب. فالكشف عن حقيقة الحال أعطاهم الحلاوة و الإنبعاث في الطاعات و الأعمال. و أمّا المتكاسل فكا النائم. فكما لا حس للنائم (٢٥٦) فيما يجري في حال اليقظة فكذا للمتكاسل لا حس له فيما يجري في عالم الغيب. فمن

١٤٤ هو الشيخ مصلح الدين مصطفى بن أحمد الصدري القنوي الشهير بابن الوفاء. عاش في عهدي أبي الفتح السلطان محمد الثاني و السلطان بايزيد الثاني و لكن رد طلب صحبتها في حياته. و اشتهر بزهده و تقويه ، و اشتغل بالوعظ و التدريس. و توفي سنة ١٤٩٧هـ / ١٤٩١م و دفن في المجل المعروف باسمه الوفا في إستانبول. أنظر : مجدي محمد أفندي، حقائق الشقائق، ج : ١، ص : ٢٥٤-٢٥٤

١٤٥ ح : - ما فعل

١٤٦ ح : قول

١٤٧ ب : - فأخر الكمال الكلام

١٤٨ ا : - تري

١٤٩ ب : لا يخلو

١٥٠ ب : هو تعالى

فقد حساً فقد علماً ، و من فقد علماً^{١٥١} فقد عياناً. و من لا عيان له^{١٥٢} لا حضور له ، و من لا حضور له لا حلاوة لطاعته.

قال حضرة الشيخ : النور و النار حقيقة واحدة إلا أن النور إذا اشتدّ ظهوره يسمّى ناراً. فالنار متفرّعة علي النور تفرّع حواء علي آدم عليهما السلام. و لذا كانت النار مؤنثاً و النور مذكراً. و كما أن في آدم و حواء سرّ البطون و الظهور و إن اختلف التشخيص ، فكذا في النور و النار و إن تنوّع الصّور. يعني أن حواء بطنت في آدم ثمّ ظهرت^{١٥٣} بزيادة صفة. و النار بطنت في النور ثمّ ظهرت كذلك. و اختلاف صورتها لا يقدح في كون أحدهما عين الآخر في الحقيقة. و هنا سرّ عظيم في حقّ أهل النار ينفعهم من قوله : « سبقت رحمتي علي غضبي »^{١٥٤}. ففي النار و الغضب بطن النور و الرّحمة. لأنّ في الفروع ما في الأصل ، فافهم.

قال حضرة الشيخ : إن سهل بن عبد الله التستري^{١٥٥} قدس سرّه تمّ له أمر السلوك في صباه لكمال لطافة حجابيه. فلم يحتج إلي مدّة طويلة بمجاهدة و رياضة عريضة. فأنّه يختلف السّلك^{١٥٦} في الوصول إلي الله^{١٥٧} سرعةً و بطؤاً بحسب لطافة الحجاب و كثافته. فروح الكامل سريع التعلّق ببذنه في التنزّل الرّحمانيّ ، فلا يمكث في العوالم مكث أرواح النّاقصين. ثمّ إذا تعلّق (٣٢٥٦) ببذنه يسرع له الإبتقال إلي المقصود من غير تعب كما قال حضرة الشيخ الأكبر قدس الله سرّه : المجذوب من اختار الله^{١٥٨} له في الأزّل البلوغ إليه بلا كسب و لا تعمل. فوقع مفطوراً علي النظر إليه بلا اجتهداد بدفع غيره عن مقتضي قصده. و المجذوب بعد السلوك هو من شغلته الأغيار عن الله^{١٥٩} زماناً فلم يزل في علاج وجودها بتوفيق الله^{١٦٠} حتّي أفناها و لم يبق له سواه سبحانه^{١٦١}. انتهى الكلام الأكبريّ في كتاب تلقيع الأذهان.

قال حضرة الشيخ : الحلال عند الصّوفيّة ما جاء من حيث لا يحتسب بحيث لم يكن في حصوله حركة لا صوريّة و لا فكريّة. و لا يشترط فيه أن يكون من صالح^{١٦٢} أو غيره. و إليه

١٥١ ح : - و من فقد علماً

١٥٢ ا : - له

١٥٣ ا ، ح : ظهر ، ب : - ثمّ

١٥٤ قد سبق تخريجه في ص : ١٢٠

١٥٥ هو سهل بن عبد الله بن يونس التستري . أبو محمد (٢٠٠-٢٨٣هـ/٨١٥-٨٩٦م) أحد أئمة الصوفيّة و علمائهم و المتكلمين في علوم الإخلاص و الرياضات و عيوب الأفعال. أنظر : الزكّلي ، الأعلام ، ج : ٣ ، ص : ١٤٣ ؛ سير أعلام النبلاء ، ج : ١٣ ، ص : ٣٣٠

١٥٦ ب : السلوك

١٥٧ ب : + تعالي

١٥٨ ب : + و تعالي

١٥٩ ا : مصالح

الإشارة بقول حضرة الهدايي قدس سره في بعض مفرداته التركيبية :

كله بر نسنه من غير طلب آني حقدن بيلور ارباب أدب

قال حضرة الشيخ في قول الهدايي في بعض الهياته التركيبية :

كچوب فرمانله بولنجه عوالم كزوكن عالم انسانيه كلكدك^{١٦٠}

إن الإنسان يعبر إلي المنازل حين نزوله إلي هذا العالم و يتعين بتعيينها. و لا يقدح هذا التعيين في حقيقته و مثاله الأصلي. و آخر ما يصير إليه بعد عبوره من المولدات النطفة و التعيين بتعيينها. ثم يسويه الله^{١٦١} بتركيب خاص في رحم الأم.

قال حضرة الشيخ : إن الشيخ الأكبر قدس سره الأظهر^{١٦٢} قد قرأ عليه بعض [٢٥٧] أصحابه إحياء العلوم في مكة المكرمة^{١٦٣}. و انه خطأ الإمام الغزالي في مواضع من الإحياء مما يتعلق بالاعتقادات. لكن يدل هذا التدريس و القراءة علي عظم شان ذلك الكتاب و مؤلفه. و لا يقدح فيه القدح المذكور بناءً علي تفاوت مقامات العارفين. و قد شهد له في بعض كتبه بأنه من رؤساء هذه الطريقة.

قال حضرة الشيخ : الإسم الشافي مجازي من حيث كونه ملفوظاً و مكتوباً. و حقيقته الأطعمة و الأشربة و المعاجين المتخذة للمريض من عقاقير مختلفة كما أن قطب الوجود نفسه هو الإسم الأعظم في الحقيقة. فإن الإسم في لسان الحقيقة هو التعيين. و الله تعالي متجل في كل تعيين^{١٦٤} بما يناسبه من الأسماء و الصفات.

أقول : من أعجب ما قيل في هذا الباب قول يونس أمره الذي شهد له الرجال بالكمال في بعض كلماته التركيبية :

يتوردم يوسف كنعان ايلنده بولندي يوسف كنعان بولنمز

قائه يريد بهذا الكلام أنه قبل أن ينكشف عنه الغطاء كان محجوباً عن إدراك جمال يوسف الحقيقي في أرض كنعان الكثيرة. فلما ارتد بصيراً بالقاء قميص تجلي أنوار الجمال علي وجهه وجد يوسف و رأي جماله المنير و غاب عنه كنعان. يعني لم ير بعد هذا التجلي في المظاهر إلا الهويّة السّارية في جميع الموجودات ، (٣٢٥٧) ففقد ما وجده و وجد ما فقده. بل كان المفقود عين الموجود ،

١٦٠ كليات حضرت هدايي ، ص : ٨٩

١٦١ ب : + تعالي

١٦٢ ح : سره الأظهر ، ب : - الأظهر

١٦٣ و هي مدينة مقدسة قديمة مشهورة في المملكة العربية السعودية ، أحد الحرمين ، و فيها الكعبة المعظمة. و هي مركز الحج و قبلة المسلمين. أنظر : معجم البلدان ، ج : ٥ ، ص : ١٨١ - ١٨٨ ؛

قاموس الأعلام ، ج : ٦ ، ص : ٤٣٨٥

١٦٤ ب : معين

و الموجود عين المفقود. و ما ثمة إلا كشف الغطاء و ازالة الحجاب.

أقول : ضرب لهذا مثل. و هو أَنَّ الحيتان قال بعضها لبعض : سمعنا أَنَّ في المحلِّ الغلاتيَّ حوتاً رأي الماء، فاجتمعت عنده و سألت عنه أَنَّهُ قِيلَ في حَقِّكَ أَنَّكَ رأيت الماء. فهل رأيت ؟ فقال : أريني أَنَّ في هذا المحلِّ غير الماء حتَّى أرى كُنَّ الماء. فافهم الإشارة فَانَّهُ ليس وراء عبَّادان قرية. اشتكى إليَّ حضرة الشَّيْخ يوماً عن كثافة الحجاب فقال من وجه العتاب : هذا ليس من كلام أهل الطريقة. و إِنَّمَا اللَّائِقُ بِكَ أَن تَنْظُرَ إليَّ قوله تعالى : « مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ »^{١٦٥} فتعبده و أنت عبد حقٍّ لا أَن تعبده لازالة الحجاب و ظهور الحرارة للقلب و حصول الكشف و العلوم و الأذواق. فَانَّ دُنْيَا أهل الطريقة العلم الظاهر من القوانين و الرسوم و آخترتهم العلم الباطن من الأذواق و الكشوف و التَّقْيِدَ بكليهما. حجاب الأوَّل حجاب ظلمانيَّ و الثَّانِي حجاب نورانيَّ. و أهل كَلِّ منهما محجوبون عن الحقِّ. فَانَّ الدُّنْيَا و الآخرة حرامان عليَّ أهل الله. و إِنَّمَا المنع و العطاء بيد الله^{١٦٦}. و ينبغي لعبد الحقِّ أَن يكون المنع و العطاء سواء عنده. أَلَا تري إليَّ قوله تعالى : « لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَيَّ مَا فَاتَكُمُ وَ لَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَيْكُمُ »^{١٦٧} فَانَّ جَذْبَ المَجْدُوبِ و دفع المَكْرُوه من الشَّهَوَاتِ عند أهل الله. فَاتَرَكَ التَّصَرُّفَ يتصرَّف الحقُّ فيك بما أَرَادَ. اللَّهُمَّ اجعلنا عبيداً مطلقين و بحقيقة العبودية متحققين.

قال حضرة الشَّيْخ بطريق التَّوصية^{١٦٨} : عليك بالصَّوْم كُلَّ يوم. فَانَّهُ طريقة أهل الحقِّ. و حافظ عليَّ أوقاتك لا سِيَّما الغدوَّ و الرُّوح. فلا تغفل عن التَّوجُّه الإلهيَّ عند الصَّبَاح إليَّ وقت الضُّحَى و من العصر إليَّ وقت المغرب بمقتضى ظاهر قوله تعالى : « وَ سَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَ أَصِيلاً »^{١٦٩} فاذا جاء زمان الإفطار أفطر بما تيسَّر لك من الحلال الطَّيِّب. ثُمَّ صَلِّ المغرب و صلوة الأوَّابِينَ. ثُمَّ لَا تشتغل بعدها إلا بالذِّكْر و الفكر بالقلب الهَيُولَاتِي الوحدانيَّ و آخِرُ الأكل إليَّ أَن يقوم أهل الغفلة عن مائدتهم. و عنده كُلُّ قدر ما يعتدلُّ به مزاجك و يسكن قلبك و يقوي بدنك عليَّ الطَّاعة إليَّ المساء الآتِي. و ما بين العشائين وقت شريف و زمان فتح و فيض ينبغي أَن يصرف إليَّ المعاد لا إليَّ المعاش. و أَمَّا مخالفة الجمهور في وقت الطَّعام فهي مفيدة لنا. إِذْ لَا بدَّ من مخالفتهم في عاداتهم و أحوالهم. فَانَّ طَرِيقَنَا طريق الأصحاب رضي الله عنهم لا طريق أهل العرف.

قال حضرة الشَّيْخ : إِذَا وصلت إليَّ مدينة بروم فإلزم مكانك ثلث سنين و آخِرُ (١٣٥٨)

١٦٥ سورة الأعراف (٧)، الآية : ٢٩؛ سورة يونس (١٠)، الآية : ٢٢؛ سورة العنكبوت (٢٩)، الآية : ٦٥؛ سورة لقمن (٣١)، الآية : ٣٢؛ سورة غافر (٤٠)، الآية : ١٤، ٦٥؛ سورة البينة (٩٨)، الآية : ٥

١٦٦ ب : تعالى

١٦٧ سورة الحديد (٥٧)، الآية : ٢٣

١٦٨ ا : التَّوجُّه

١٦٩ سورة الأحزاب (٣٣)، الآية : ٤٢

الزَّيَّارَةُ إِلَى تَمَامِ هَذِهِ الْمَدَّةِ. فَإِنَّ فِي التَّثْلِيثِ سِرَّ الْفَرْدِيَّةِ. وَ مِنْ ثَبُتِ نَبْتٍ^{١٧٠}. أَقُولُ كَانَ يُوصِي بِهَذَا جَمِيعَ الْخُلَفَاءِ رِعَايَةً لِهَذَا السِّرِّ. وَ رُبَّمَا فَسَخَ هَذَا بِحَسَبِ الْمَصْلَحَةِ كَمَا سَيَجِيءُ.

وَ وَصَّى أَنْ يَكُونَ وَرْدِي كُلُّ يَوْمٍ جُزْءَ كَامِلٍ مِنَ الْقُرْآنِ عَلَيَّ مَا هُوَ عَادَتُهُ الشَّرِيفَةُ. وَ هَذَا مَا عَدَا الْأَوْرَادَ الَّتِي عَيْنُهَا لِي حِينَ الْمُبَايَعَةِ. وَ سَمِعْتُ مِنْ فِيهِ قَبْلَ وَقَاتِهِ بِشَهْوَرٍ أَنَّهُ قَالَ : لَمْ أَتْرُكْ إِلَيَّ الْآنَ الْوَرْدَ الَّذِي أَلْزَمْنِيهِ شَيْخِي وَ أَنَا الْآنَ كَمَا كُنْتُ فِي خِدْمَتِهِ قَبْلَ. وَ لَا أَعْرِفُ لِنَفْسِي رَتَبَةً وَ فَضْلاً وَ إِنْ طَالَ الْأَمَدُ وَ كَانَ مَا كَانَ.

أَقُولُ : انْظُرْ إِلَيَّ هَذَا الْكَامِلَ كَيْفَ نَظَرَ إِلَيَّ نَفْسُهُ بِالنَّظَرِ الْأَوَّلِ وَ كَيْفَ حَافِظَ عَلَيَّ الْعَقْدَ الْمَأْخُودَ إِلَيَّ آخِرَ الْعَمْرِ. فَإِنَّ الطَّرِيقَ طَرِيقَ النَّفْسِ وَ مِلَازِمَةَ الْعِلْمِ وَ الْعَمَلِ وَ اتِّبَاعَ الشَّيْخِ فِي مَدَّةِ الْعَمْرِ. وَ فِي الْحَدِيثِ : « أَفْضَلُ الْأَعْمَالِ أَدْوَمُهَا وَ إِنْ قَلَّ »^{١٧١}.

قَالَ حَضْرَةُ الشَّيْخِ : إِذَا تَمَّ الْحَرَكَاتُ يَحْصُلُ السَّكُونُ وَ عِنْدَهُ يَعْدُ السَّالِكُ كَامِلًا. لِأَنَّ أَوَّلَ الْأَمْرِ كَانَ سَكُونًا مُحَضًّا وَ إِلَيَّ أَوَّلُهُ يَرْجِعُ آخِرُهُ. قَالَ تَعَالَى فِي الْحَدِيثِ الْقُدْسِيِّ : « كُنْتُ كَنْزًا مُخْفِيًّا فَأُجِيبَتْ أَنْ أَعْرِفَ فَخَلَقْتُ الْخَلْقَ »^{١٧٢} فَالْخَلْقُ إِنَّمَا يَكُونُ بِحَرَكَةٍ مَعْنَوِيَّةٍ فَمِنْهُ يَحْتَسِبُ الْحَرَكَةُ. وَ أَمَّا مَا قَبْلَهُ فَهُوَ سَكُونُ مُحَضِّ. وَ اللَّيْلُ وَ النَّهَارُ إِشَارَةٌ إِلَيْهِمَا. فَمَا دَامَ^{١٧٣} لَمْ يَكُنِ الْعَبْدُ فَانِيًّا عَنْ حَرَكَتِهِ^{١٧٤} لَمْ يَصِلْ إِلَيَّ سِرِّ الْمُبْدَأِ. [٢٥٩] وَ اعْلَمْ أَنَّ عِبَارَةَ السَّكُونِ وَ الْحَرَكَةِ إِنَّمَا لِلتَّفْهِيمِ وَ إِلَّا فَلَيْسَ هُنَاكَ شَيْءٌ مِنْهُمَا^{١٧٥}.

١٧٠ : ١ - نَبْتٌ.

١٧١ أخرجه البخاري في الإيمان ٣٢، و في الرقاق ١٨، و مسلم في المسافرين ٢١٦، ٢١٨، و في المنافقين ٧٨، و أبو داود في التطوع ٢٧، و النسائي في قيام الليل ١٩، و ابن ماجه في الزهد ٢٨

١٧٢ العجلوني، كشف الخفاء، ج: ٢، ص: ١٧٣، رقم الحديث: ٢٠١٦

١٧٣ ب: فما دام فما دام

١٧٤ ١ - فهو سكون محض، و الليل و النهار إشارة إليهما، فما دام لم يكن العبد فانيًا عن حركته

١٧٥ ١ : منها

الزيارة الثانية

هذه الزيارة وكذا ما بعدها وقعت بعد استيطانني في بلدة بروسه. فإن حضرة الشيخ استخلفني فيها وحدد للزيارة ثلث سنين. ثم لما مضى سنة ونصف نسخ ذلك وأشار إليّ بالقدوم فسرت إلي جانب القسطنطينية. فلما وصلت إليها لم أجده قدس سره في داره وصادفته في ساحل القلعة المعروفة بحصار روم إيلي وهو يتهيأ لدخول السفينة لحضور دعوة في بعض السواحل. فلما رأيته تبسم واستبشر ورحب ودعا لي بالخير. فقبلت يده الشريفة ودخلت معه في السفينة. ثم سرنا إلي المقام المعروف ببوشع^١ والحديقة المعروفة بتوقات^٢.

وسأل عن أحوالي وأحوال أهالي بروسه. فشكرت الله في ذلك. فقال لا تكن زمانياً ولا مكانياً. ثم تلا قوله تعالى: « فَأَيْنَمَا تُولَّوْا فَنُفِثْ وَجْهُ اللَّهِ »^٣ وسأل عن كيفية الوعظ، فقلت: يبعثني نفسي في بعض الأحيان علي مقابلة بعض الوعاظ في مقالاتهم الفاسدة. قال: لا تفعل، فإن الله هو الذي يتولي الدفع^٤، فارفع العمل باختيارك وفوض أمرك إلي الله تعالى ولا تصمخ إليهم. ألا تري إلي قوله تعالى: « فَذَرَهُمْ وَمَا يَغْتُرُونَ »^٥. فاذا جاء الوقت يرتفع الكدورات

١ وهي تقع في أصيق محل في مضيق بوسفور مقابل حصار أناطولي. بناها السلطان محمد الفاتح علي شكل (محمد) - اسم النبي عليه السلام - قبل فتح إستانبول بستين ليد المضيق من جهة بحر الأسود. أنظر: قاموس الأعلام، ج: ٣، ص: ٢٣٧٦

٢ وهو تل مرتفع في نهاية مضيق بوسفور من طرف البحر الأسود في جانب أناطولي. في ذروته مقام بوشع عليه السلام من أنبياء بني إسرائيل. أنظر: قاموس الأعلام، ج: ٦، ص: ٤٨١٨

٣ وهو حي قريب في نفس المحل

٤ ب: +تعالى

٥ ح: -تلا

٦ سورة البقرة (٢)، الآية: ١١٥

٧ أ: الوعظ

٨ أ: الرفع

٩ سورة الأنعام (٦)، الآية: ١١٢، ١٣٧

بالكلية يأمر الله^١.

[٣٢٥٩] دخلت مع حضرة الشيخ و المخاديم الكرام و بعض الخواص في السفينة بعد العصر لزيارة بعض المقامات الساحلية. فلما غربت الشمس قال : هذا الوقت إشارة إلي التنزل من المطننة إلي مرتبة الملهمة. و ما بين العشائين إشارة إلي التنزل إلي مرتبة اللوامة. ثم ما بعده إشارة إلي التنزل إلي مرتبة الأمارة. و وقت الشافعي إشارة إلي الترقّي من الأمارة إلي اللوامة. و وقت الحنفي إشارة إلي الترقّي إلي الملهمة. و وقت طلوع الشمس إشارة إلي الترقّي إلي المطننة بحسب مراتبها إلي أول الغروب. ثم يعود الأمر علي ما كان عليه. قال : و باعتبار آخر الليل إشارة إلي السكون الذاتي ، و النهار إلي الحركة الصفاتية. فعند الليل يحصل تنزل الجمال الذاتي. و عند النهار يحصل الترقّي الصفاتي. لأن كل شيء يترقي من السكون إلي الحركة.

قال حضرة الشيخ : اعلم أن الخلق في اثبات ما سوي الله و فيه علي أربعة أقسام : قسم يثبتونه مطلقاً اعتباراً و حقيقة علي أنه غير الحق مطلقاً. اي علي أنه موجود بوجود يغاير وجود الحق سبحانه. و هم العلماء المحجوبون. و قسم ينفونه مطلقاً باعتبار أو حقيقة علي أنه ليس بموجود " أصلاً لا حقيقة و لا اعتباراً. و هم العارفون المكاشفون. و قسم ينفونه حقيقة و يثبتونه اعتباراً علي أنه ظل الحق سبحانه. و هم المشاهدون (٢٦٠) المعانينون. و قسم ينفونه حقيقة و يثبتونه اعتباراً أيضاً ، لكن علي أنه عين الحق سبحانه. و هم المتحققون^٢ الواجدون. و هذا من مزالق الأقدام قبل التحقّق بحقيقة هذا المقام. هذان الله و إياكم إلي أقوم سبل السلام. و بيده أزمة الأمور و الأحكام.

قال حضرة الشيخ : كن هيولانياً و وحدانياً ، ثم انتظر الفيض الإلهي. و لا تقل إلي شيء أصلاً حتي مقامات الأنبياء و الأولياء ، فأنها تجليات عتيقة. بل توجه إلي عالم الإطلاق و صف باطنك عن علاقات الأنفس و الآفاق ليحصل التجلي الجديد بحسب استعدادك. و أفض من الظاهر قدر يبلغ علمك كالبحر المالح ، و أفض من الباطن حسبما يساعده عرفانك كالبحر العذب^٣.

١٠ ب : + تعالي

١١ ب : في

١٢ ا : - أنه موجود بوجود يغاير وجود الحق سبحانه. و هم العلماء المحجوبون. و قسم ينفونه مطلقاً باعتبار أو حقيقة

١٣ ا : الموجود

١٤ ب : و المعانينون

١٥ ا ، ب : المتحققون

١٦ ا : -حضرة

١٧ ح : العذاب

و لكن كن غنياً عن الجملة غير الله تعالى. ألا تري أن الله تعالى افاض علي كل شيء من الأشياء الموجودة ما هو مستعد له بحسب مرتبته مع أنه غني مطلق.

قال حضرة الشيخ : المرشد الكامل كتاب ناطق. فما دام أمكن الوصول إليه و إلي صحبتة ينبغي أن لا يكتفي بالكتاب السآكت. فإن تأثير الناطق أبلغ. و شكوت عن سوء الحال ، فقال : لا تفتّم ، فإن الله تعالى لو لم يرد بك خيراً لما أرسلك إلي هذا الباب.

أقول : أراني الله تعالى حجته ، فاتني " تفكرت مرة " في أحوال الكمّل فهان علي نفسي و استولي علي الخوف العظيم. و استمر مقدار شهرين. (٣٢٦٠) فقيل لي و أنا في سنة الجمعة : لا تخف ، فإن الله تعالى لو لم يرد بك الخير لما وقّلك إلي رؤية جمال وليّه. و قد كنت خادم نعله زماناً و صحبت به اعواماً و اعتقدته اعتقاداً تاماً. فذلك من العناية الأزليّة في حقك يا حقّي. فزال ما بي من الخوف الغالب ، و اعتدل حالي. و الحمد لله تعالى. و أراد بالولي من هو مستغن عن التعريف. اعني حضرة الشيخ قدّس سرّه.

قال حضرة الشيخ : هذا الزمان زمان السكوت. فأنه قلماً يوجد من يصلح للمكالمة من الفناء الصرّف. و نظر إلي الأشجار في ساحل البحر فقال : إن هذه الأشياء علي ما كانت عليه في الصّورة العلميّة لا يجوز أن تكون علي خلاف ما هي عليه فيها. لكن كان ظاهر الحق باطناً في الحضرة العينيّة ، و باطنه ظاهراً. فظاهر الخلق باطن الحق ، و باطن الخلق ظاهر الحق. ثم قال : انظر إلي هذه الأشجار. فإنها ثابتة في مكانها منذما خلقت. و هي علي هذه الحالة إلي وقت فنائها. فلا بدّ من ترك الحركة الإراديّة في طريق الحق.

ذكر حضرة الشيخ مراتب النفوس و مثل لها بالأوقات المخصوصة من الليل و النهار. ثم تلا قوله تعالى : « إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ اخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَ النَّهَارِ لَآيَاتٍ لِّأُولِي الْأَلْبَابِ الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَاماً وَ قُعُوداً وَ عَلَي جُؤْبِهِمْ » فقال : المراد (٦٦٦) بالذكر القياسي توحيد الأفعال. و بالقعودي توحيد الصفات ، و بالجنوبي توحيد الذات. و تحقيقه أن القيام المستلزم للحركة إشارة إلي ما أشار إليه النهار. و القعود و الإضطجاع المستلزم للسكون إشارة إلي ما أشار إليه الليل. و قد سبق.

سرنا إلي حصار روم ايلي في القسطنطينيّة. فأمر لي حضرة الشيخ بالوعظ و التذكير في

١٨ ح : -كلّ

١٩ ا : -لو لم يرد بك خيراً لما أرسلك إلي هذا الباب. اقول : اراني الله تعالى حجته ، فاتني

٢٠ ح : -مرة

٢١ ب : ان يكون

٢٢ سورة ال عمران (٣) ، الأيتان : ١٩٠ ، ١٩١

٢٣ ا : للسكوت ، ح : للسلوك

جامع في الساحل فامتثلت. ثم لما تمّ المجلس و كان حاضراً فيه قبّلت يده الشريفة فدعا لي بالخير. ثم دخلنا^{٢٤} السفينة فجاء وقت المغرب فخرجنا إلي بعض السواحل فأشار إلي بالإمامة. ولما فرغنا من الصلوة أخذ يتكلّم من المعارف. و المجرّ الكلام إلي ذكر السلطان و اختلال الزمان بالظلم و العدوان و الفساد و الطغيان و قرب زمان المهديّ و انقراض السلاطين العثمانية.

صلينا الجمعة في جامع الحصار الذي بناه السلطان محمد^{٢٥} الفاتح علي شكل اسمه محمد. و أمر حضرة الشيخ خليفته الشيخ حسين المصري أن يعظ الناس في ذلك الجامع ففعل. فلما جئنا إلي المنزل أحضر الشيخ جملة الإخوان و قرأ عليهم رسالتي التي ألقتها في حق حضرة مخدومه السيد محمد الجوديّ أبقاه الله تعالى . فسرّ و استبشر و دعا لجملة الإخوان بالخير و السعادة. ثمّ (٢٦١) قال مخاطباً لي و لخليفته المذكور : أنتما كعينيّ هاتين و أشار بيديه إلي عينيه المباركتين. ثمّ أمرني بقراءة القرآن ، ثمّ بقراءة بعض الإلهيات الهدائية ، ثمّ بالتلاوة ثانياً ففعلت^{٢٦}. فلما جاء وقت الدعاء توقفت فيه و عرضت ذلك علي جانبه حتّي يكون هو الداعي و الباقي هو المؤمن. فقال : لا تفعل ، فأنّي استخلفتك و من مواضع الخلافة مثل هذا الدعاء فقبلت. و كان له في^{٢٧} ذلك اليوم زيارة انبساط. فكان يوم عيد لنا.

أعطاني حضرة الشيخ ريحانة و قال : فكن روحاً و ريحاناً إلي أن قال : تكن بالله انساناً و رمي حضرة الشيخ إلي بعض الوادي حصاة. و ذلك بعد الإياب من بعض المسير. فرميت أيضاً حصاة تحقيقاً للمتابعة و الإقتداء. جعلني الله^{٢٨} و إياكم من السابقين في ميادين الإتياب و ساقتي و إياكم إلي منازل الإتفاق و الإجتماع.

و اعلم أنّي لم أكتب في هذه الزيارة إلاّ قدراً يسيراً لقصر المدة. فإنّ حضرة الشيخ انما استدعاني للملاقة المحضة. ثمّ أشار بالعود بعد ثلاثة أيام مع أنّ من الكلمات ما هو مطوي عن البيان^{٢٩}.

لله الحمد كه جان معتكف حضرت تست كرجه تن بار اقامت زسر كوي تويست

٢٤ . ح : جعلنا

٢٥ . ب : - محمد

٢٦ . ا : ففعلنا

٢٧ . ح : - في

٢٨ . ب : + تعالى

٢٩ . ح : الين

الوَيَاةُ الثَّالِثَةُ

[٢٦٢] وقعت هذه الويَاة في أوائل شوال من سنة ثمان و تسعين و ألف. و وجدت حضرة الشيخ في البيت الفوقاني من مسكنه الجناني. فقال ما قال من المعارف و النصايح الجليلة بعد سؤال الحاطر. و أفاد أن السلطان محمد رغب له و هو رغب عنه. و أن التعزُّز و التمدُّح بالملوك و صحبتهم لا يغني شيئاً. فإن العزة لله و لرسوله و لمن تمسك بها أمراً به لا للمعرضين عن الحق و القاصرين نظرهم إلي ما سواه.

أقول : كان أكثر علماء القسطنطينية المنتسبين إلي السلطان مفتخرين به غافلين عن الله حتي أكبروا علي التزين بالزين المتلونة في مراكبهم و ملابسهم و مساكنهم^١. و رأيت منهم من يقيم في داره ليلاً و نهاراً ليجدوه عند الطلب من قبل السلطان. ولو زاره أحد يقول مفتخراً هذا البساط اللطيف مثلاً أعطانيه السلطان أو الوزير. و الحمد لله علي تجرد حضرة الشيخ ، فإنه لم يقبل من أحد شيئاً ولو حصيراً. فإنه يلي حصار البيت الخارج فأراد بعض الزوار أن يجده فلم يقبل ، فبقي إلي أن مات روح الله روحه. و إن السلطان محمد أراد أن يبني له خانقاهاً فلم يقبل. و قال : يكفيني ما أنا فيه من المسكن. و إن بعض أمراء البحر كلّفه مرة بأن يدخل في سفينته الصغيرة المخصوصة به فلم يدخل لكونها مزخرفة منقشة بما [٣٢٦٢] الذهب و أنواع الاصباغ. و قال يدخل فيها من كان حظّه من الإسم الظاهر أوفر كالأمراء و الأعيان. و لم أراه قد ركب مركباً و حوله جمع من الصوفيّة احترازاً عن الإحتشام و احتقاراً للدنيا. إذ لا قدر لها و لأهلها عند الله تعالى.

١ ح : و من لم تمسك

٢ ب : + تعالى

٣ ح : - و مساكنهم

٤ ح : الأمراء

قال حضرة الشيخ : اكتب ما لاح ببالك ، ولكن احترز عن شهوة الكلام و الكتاب . فإن الخاطر بالبال يقتضي الظهور في وقت من الأوقات كالمنطق سواء وقع في بلد طيب أو لا فلك اظهاره فقط .

قال حضرة الشيخ : إن الكدر لا يرتفع عن الدنيا . وإنما يرتفع التكدر عن قلوب أهل الحضور والصفاء . مثلاً أن النار لا ترتفع ، وإنما يرتفع احراقها . وكذا الماء و اغراقه كما في حق ابراهيم و موسى عليهما السلام .

ثم تلا قوله تعالى : « وَ يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَ زَوْجُكَ الْجَنَّةَ » المراد بآدم و حواء بطريق الإشارة هو آدم الروح و حواء الطبيعة . و قد نهاهما الله تعالى عن التقرب من شجرة تدبير النفس في قوله تعالى : « وَ لَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ » فإنه ظلم و ظلمة كما قال تعالى : « فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ » فإن تدبير النفس تدبير سيئ و تدبير الله تدبير حسن . فلا بد للسالك من أن يخرج عن تدبيره و يكل الأمر إلى الله ، فيعرض عن المعاش و يقبل إلى المعاد " تمسكاً بالشرعية . و إلا فالعارف مجرد عن (٢٦٣) الإقبال و الإديار في نفس الأمر . و قال : إذ وقع القحط و الغلاء فإن الله يفتح من خزانة غيبه قدر ما يكفيه كما كان يفتح له حال الرخص . فإن المنّة لله تعالى . و لا ينبغي للعبد أن يتوغل في فكر المعاش و يقتسم له . فإنه من الغفلة .

قال حضرة الشيخ : إن «هو» محيط بالعوالم كلها ، و هو أول ما ينكشف للسالك . قال : إن سورة الإخلاص إشارة إلى حال النزول و هو حال المجذوب . فأولاً يقول : « هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ . اللَّهُ الصَّمَدُ » إلى آخر السورة . و حال الصعود يعتبر من الآخر إلى جانب «هو» . فيقول أولاً : « لَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ » ثم يترقى إلى أن يقول «هو» . لكن لا ينبغي للسالك أن يكتفي بوجودان «هو» في القرآن . بل ينبغي له أن يترقى إلى القرآن الفعلي ، فيشاهد «هو» في الفرقان .

٥ : ١ - عن

٦ : ١ - الكدر من

٧ : ١ ب - يرتفع

٨ : ١ - ع.م.

٩ : ١ ب - هو

١٠ : ١ - تعالى

١١ سورة الأعراف (٧) الآية : ١٩

١٢ : ١ - تدبير الله

١٣ : ١ ب - يقبل إلى المعاد

١٤ : ١ - الإقبال و

١٥ : ١ ب - تعالى

١٦ سورة الإخلاص (١١٢) ، آياتها : ٤-١

عرضت علي حضرة الشيخ بعض اللوايح فدعا لي و قال : جعل الله^١ جناتك و لسانك مورد الكلام الإلهي. و لكن احترز أنت عن شهوة الكلام.
قرأ القوال عند حضرة الشيخ قول حضرة^٢ الهدايي في بعض الهيآت التركيبية :
كجوب صحراي عالمدن كندر قيل عرش اعظمدن

خلاص اول دردله غمدن دي كل يا هو و يا من هو^٣
فقال : المراد من العبور من صحراء العالم ، هو التجاوز عن عالم الملك و سيره. و هو العالم الظلماني. و من المرور من العرش الأعظم هو التجاوز عن عالم (٣٦٦) الملكوت و سيره. و هو العالم الروحاني. و الكل من الكون. و في التقيد بكل منهما^٤ كدر و غم لكونه ما سوي الله^٥. و الحضور في الوصول إلي المولي و التجاوز إلي حضرة اللاهوت. و لذا قال : خلاص اول درد ايله غمدن. ثم مدح حضرة^٦ الهدايي و أقواله الجامعة و أثني عليه بما يليق بمقامه.
ثم أجز الكلام إلي أن قال : إن النفس الأمارة نفس النفوس الكافرة. و المؤمنون من أهل العموم ترقوا منها بإيمانهم إلي اللوامة. و علماء الظاهر من أهل النظر و الإستدلال عموماً بقوا في اللوامة و الملهمة ، و لم يتخطوا إلي المطننة. لأنها نفس الأنبياء و كمل الأولياء. فأنهب تشركوا بالوصول إليها و إلي^٧ الراضية و المرضية^٨ و الصافية و الفانية و الباقية. ثم تلا قوله تعالى : « فَأَدْخِلْنِي فِي عِبَادِي وَ ادْخُلْنِي جَنَّتِي »^٩ و قال : المراد من دخول الجنة هو البقاء. فنفس الكمل لكونها فانية في الله باقية بالله هي النفوس الباقية. و لا أقول لشموسهم في الدارين. و قرأ أيضاً قوله تعالى : « وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَ الْمَغْرِبُ »^{١٠} فقال : اي المشرق الروحاني و المغرب الجسماني. فأينما تولوا و توجهوا وجوهكم من تينك الجهتين فشمه ذاته المتجلية بجماله و جلاله.
قال حضرة الشيخ : من ولد في الليل يكون مظهر الذات الأحدية. لأن الليل محل الفناء و السكون. و من ولد في النهار يكون مظهر (١٦٤) الصفات. لأن النهار محل الظهور و الحركة. و قد اختلف في أن رسول الله صلى الله عليه و سلم^{١١} ولد في الليل أم في النهار. ثم قال : اليمين مظهر سر النهار. لأن أكثر البطش و الأخذ بها. و اليسار مظهر سر الليل. و لذا قل عملها. و كذا

١٧ ب : + تعالى

١٨ ا : + الشيخ

١٩ كليات حضرت هدايي . ص : ١١٧

٢٠ ا : منها

٢١ ا : و إلي إلي

٢٢ ب : - و المرضية

٢٣ سورة الفجر (٨٩) . الأيتان : ٢٩ . ٣٠

٢٤ سورة البقرة (٢) . الآية : ١١٥

٢٥ ب . ح : صلعم

الجنة مع النار والبدن مع الروح. حيث أن الجنة والبدن مظهر الظهور ، و النار و الروح مظهر خلاقه. فافهم جداً.

قال حضرة الشيخ : لا يحصل هذه الطريقة بالفنون بل بالجنون. و لا بدّ للسالك من الموت قبل الموت و الدخول في البرزخ و الحشر و الجنة حتّى يحصل البقاء. ثمّ قال باللسان التركي : بلكم ، بولق ، اولق. الأوّل علم اليقين ، و الثاني عين اليقين ، و الثالث حقّ اليقين. سأل بعض الجلساء عن أحوال السفر ، فقال حضرة الشيخ : النصر بيد الله. ثمّ تلا قوله تعالى : « تَوْتِي الْمَلِكَ مَنْ تَشَاءُ وَ تَنْزِعُ الْمَلِكَ مِنْ تَشَاءُ » و قال : إنّ لفظ "مَنْ" عامّ يتناول المؤمن و الكافر. فتارة يمتحن المؤمن و تارة يشدّد البلاء علي الكافرين. و في كلّ ذلك حكمة و مصلحة كما قال تعالى : « بِيَدِكَ الْخَيْرُ » فأنّه لا شر بالنسبة إلي الله تعالى و إنّما هو بالنسبة إلي العباد.

وجاء رجل يدعي تكميل الفنون و سأل عن قوله عليه السلام^{٢٦} في دعاء الإستخارة : « إنّ كنت تعلم » فقال حضرة الشيخ : إنّ هذا الشكّ بالنسبة إلينا لا بالنسبة إلي الله تعالى^{٢٧}. فإنّ العلم بالنسبة إليه واحد ازلاً و ابداً (٣٦٤) لا يطرأ عليه النسيان و الشكّ. و معني العبارة المذكورة : إنّ تعلّق علمك و إرادتك. فلما كان تعلّق هذا العلم مشكوكاً بالنسبة إلي العبد عبّر بكلمة الشكّ. فسكت المدعي المتصّلّف كأنّه القم الحجر الصلّد.

و في الفتح الباري قوله : « اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ » فيه اشكال لأنّ المؤمن يعلم قطعاً أنّ الله تعالى يعلم . و اجيب بأنّه تردّد في علمه ذلك لأنّه هل له اعتبار عند الله أو لا. فكانه قال : إنّ كان عمل ذلك مقبولاً فأجب دعائي. انتهى. فانظر كم بينهما من الفرق.

تلا حضرة الشيخ قوله تعالى : « وَ اعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ » و قوله تعالى : « إِنْ تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَاناً » و قوله تعالى : « وَ مِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَكَ عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَاماً مَحْمُوداً » فقال إنّ الله تعالى أشار في هذه الآيات إلي ما يعود إلي جانب العبد حيث اسند إليه العبادة و التقوي و التهجد ، و إلي ما يعود إلي جانبه تعالى و هو اتيان اليقين منه

٢٦ سورة آل عمران (٣) ، الآية : ٢٦

٢٧ ب : -إلي الله تعالى و إنّما هو بالنسبة

٢٨ أ : ع.م.

٢٩ أخرجه البخاري في التهجد ٢٥٠. و في التوحيد ١٠٠. و في الدعوات ٤٨ : و الترمذي في الوتر ٨ : وأبو داود في الوتر ٣٦ : و النسائي في النكاح ٢٧ : وابن ماجة في الإقامة ١٨٨ : وابن حنبل ٣/ ٣٤٤

٣٠ ب -تعالى

٣١ الآية الأولى : سورة الحجر (١٥) ، الآية : ٩٩ : و الثانية : سورة الأنفال (٨) ، الآية : ٢٩ :

و الثالثة : سورة الإسراء (١٧) ، الآية : ٧٩

و الجعل و البعث. فلا بدّ للسالك من التقيّد بما أمر به سواء حصل الموعود و هو مضمون الجزاء أو لم يحصل. مثلاً لو فرض أن عمره ألف سنة و امر بالعبادة خمسمائة سنة و لم يحصل له في هذه المدة اليقين المذكور في قوله تعالى : « حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ » ينبغي أن لا يجد لذلك في قلبه كدراً أصلاً بمقتضى قوله تعالى : « لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَى مَا فَاتَكُمْ » و لو (٢٦٥) حصل له ذلك في الخمسمائة الأخرى إلي تمام الألف ينبغي أن لا يجد لذلك صفاء قطعاً يوفق قوله تعالى : « وَ لَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَيْكُمْ » فالمنع و العطاء بيد الله تعالى و ليس للعبد إلا العبودية المحضة. ثم قال : و لقوله « حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ » و أمثاله فائدة و هي التشويق.

قال حضرة الشيخ : علم الظاهر دُنيا أهل السلوك و علم الباطن عقابهم. فلا بدّ من الفناء عن الكل. لأن مطمح نظر أهل الله هو الله^{٣٣} بل لا مطمح هناك ، فأنه من القيود. ثم قال : أهل الدنيا كثير و أهل العقبي قليل و أهل المولي أقلّ من القليل. و ذلك كالسلّاطين و الملوك. فأنهم أقلّ بالنسبة إلي الوزراء ، و هم أقلّ بالنسبة^{٣٤} إلي الأمراء ، و هم أقلّ بالنسبة إلي سائر أرباب الجاه ، و هم أقلّ بالنسبة إلي الرعايا.

جاء حضرة الشيخ إلي حجرتي التي عيّنها لي مدة إقامتي في داره العالية في هذه الزيارة. و ذلك يوم الخميس بعد العصر. فجلس إلي قريب من المغرب و قال ما قال من المعارف الغريبة. ثم قال في آخر المجلس : قلت لك ما قلت^{٣٥} محبة مني إليك ، و لذا جئت إلي هنا. و بشرني بأمر عظيم يكفيني في الدنيا و الآخرة. و دعا لي بالخير^{٣٦}.

رأي حضرة الشيخ عندي مجموعة فيها بعض منظوم لي ، فقال : ما هذا ؟ قلت : إنّه لا مضابقة لي للكلام المنظوم و المنشور إلا أنّه مزخرف. فقال : لا تقل هكذا ، فأنه كفران للنعم التي أنعم الله بها عليك. (٣٦٥) ثم تلا قوله تعالى : « وَ أُمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ »^{٣٧} و قال كلّ ما خطر ببالك من غير تعمل فاكتبه منظوماً أو منشوراً ، و لكن لا تلتفت إليه. فإنّ المطلب غيره. « وَ لَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى »^{٣٨} و تخلص عن مضايق الطلب.

قال حضرة الشيخ : لا قل إلي صحبة أحد إلا أن يكون الإقبال من جانبه. فاصحب به^{٣٩}

٣٢ سورة الحديد (٥٧) . الآية : ٢٣

٣٣ ب : + تعالى

٣٤ ح : - إلي الوزراء ، و هم أقلّ بالنسبة

٣٥ ا : - لك ما قلت

٣٦ ا : بالخير بالخير

٣٧ سورة الضحى (٩٣) . الآية : ١١

٣٨ سورة الضحى (٩٣) ، الآية : ٥

٣٩ ب : - به

حينئذ ، لكن راع في الصَّحبة ما يليق بمقامه من الكلام وغيره ، فان الحضور فيه . قال تعالى : « ادْفَعْ بِآلَتِي هِيَ أَحْسَنُ »

جلس حضرة الشَّيخ مجلس الوعظ و التذكير في جامع السُّلطان سليم الأوَّل يوم الجمعة من شوال لسنة ثمان و تسعين و ألف . ففسَّر قوله تعالى : « قُلْ لَا يَسْتَوِي الْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ وَلَوْ أَعْجَبَكَ كَثْرَةُ الْخَبِيثِ » فقال أمر الله تعالى حبيبه عليه السَّلام " ببيان عدم مساواة الخبيث -و هو المال الحرام- بالطَّيِّب -و هو المال الحلال- . لأنَّ الحرام مردود و الحلال مقبول . فهما لا يستويان ابداً . فكما أنَّهما كذلك فكذا طالبهما . إذ طالب الخبيث خبيث و طالب الطَّيِّب طَيِّب . و الله تعالى يسوق الطَّيِّبَ إِلَى الطَّيِّبِ و الخبيثَ إِلَى الخبيث كما قال : « الْخَبِيثَاتُ لِلْخَبِيثِينَ وَالْخَبِيثُونَ لِلْخَبِيثَاتِ ، وَ الطَّيِّبَاتُ لِلطَّيِّبِينَ وَ الطَّيِّبُونَ لِلطَّيِّبَاتِ » و الله تعالى لا ينظر إِلَى قِلَّة الخبيث و الطَّيِّب و لا إِلَى كثرتهما . و إِنَّمَا ينظر إِلَى الجودة . فالطَّيِّبُ جَيِّدٌ وَإِنْ كَانَ قَلِيلاً و الخبيث (١٢٦٦) رديٌّ و إِنْ كَانَ كَثِيراً .

ثمَّ قال : و الإشارة أَنَّ من العلوم و الأخلاق و الأعمال ما كان خبيثاً و ما كان طيباً . فلا يستوي ما كان منها " خبيثاً بما كان طيباً كالعلم الغير النَّافع و النَّافع ، و الأخلاق الحسنه و غير الحسنه و الأعمال الصَّحيحة و الفاسدة . ثمَّ قال بعد كلام طويل : إِنَّ الطَّيِّبَ فِي عرف أَهْلِ التَّصَوُّف ما كان بلا فكر و لا حركة نفسانيَّة سواء سيق من طرف صالح أو من طرف طالح . لأنَّه رزق من حيث لا يحتسب . و هو مقبول و خلاقه مردود . و لا يعد في هذا ، لأنَّ حسنات الأبرار سيئات المقرَّين .

ثمَّ قال : رايحة الجنَّة تشمَّ من مسيرة خمسمائة عام . و لكن بمجرد الشَّم لا يلزم دخول الجنَّة . و كذا جنَّة الحقيقة تشمَّ رايحتها من بعيد . و بمجرد لا يلزم الوصول إِلَى الله تعالى . فإنَّ بداية هذا الأمر تُرِي نهايته مع عدم التَّحَقُّق بحقيقته بعد . و الخلاص من النَّفْس و الشَّيْطَانِ عَلَى الحقيقة إِنَّمَا يحصل " فِي الدَّائِرَةِ السَّابِعَةِ " و هي النَّفْس الفانيَّة . و هذا إِنَّمَا يحصل فِي أربعين سنة . فلا تظنوا

٤٠ - سورة المؤمنون (٢٣) . الآية : ٩٦ : سورة فصلت (٤١) . الآية : ٣٤

٤١ - سورة المائدة (٥) . الآية : ١٠٠

٤٢ - ا : عدم .

٤٣ - ا : المال

٤٤ - سورة النور (٢٤) . الآية : ٢٦

٤٥ - ا : منها منها

٤٦ - ح : الآن

٤٧ - ح : إِنَّمَا يحصل إِنَّمَا يحصل

٤٨ - ا : السَّابِقَة

أَيُّهَا الصَّوْفِيَّةُ إِنَّ الْأَمْرَ سَهْلٌ. أقول : كان ذلك المجلس روضة من رياض " الجنة. و أرجوا من الله الغفور أن لا يحرقني بنار الجلال. فإن داخل رياض الجنة ينبغي أن يكون أميناً على كل حال.

قال حضرة الشيخ في قوله تعالى : « لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ »* هذا ترتيب أنيق. فإن الذات الأحدثية تدفع (٣٢٦٦) يوحدتها الكثرة ، و يقهرها الآثار فيضمحل الكل فلا يبقى سواه تعالى. قال حضرة الشيخ أفعال" الله تعالى ليست معللة بالأغراض. و أنه يقبل من يقبل لا لعلّة ، و يردّ من يردّ من يردّ لا لعلّة. و يتوهم القاصرون من ترتّب بعض الأمور" علي بعض من حيث الظاهر كونها معللة. لكن الأسباب لا تعتبر عند الحقيقة. لأن الأمور وأسبابها مقدّرة أزلاً فلا تأثير للأسباب بالاستقلال. قاله عند ذكر بعض الحاضرين امرأةً محبوسة في السّجن. فأفاد أولاً أن كونها محبوسة مقدّر أزلاً و ان لم يكن لها جرم. و الحبس و إن كان له سبب صوريّ عند العوام لكن لا علّة له عند الخواص. ثمّ قال ما قال.

قال حضرة الشيخ في قوله : إذا أراد الله" شيئاً هيئاً أسبابه. مثلاً إذا أراد نصرة قوم يجعل لهم وزيراً له قابليّة الغالبية و كذا أتباعه. و إذا أراد هزيمتهم يجعل لهم والياً له قابليّة المغلوبيّة. ثمّ قال : إذا وقع الفتح و النصرة تري النّاس فرحين مستبشرين. و إذا وقع خلاقه تراهم مغمومين متعبسين. و ليس لهم في الحقيقة إلا الشّكر عند ظهور اللطف و الجمال ، و الصّبر و الإستغفار عند ظهور القهر و الجلال. فأنهم مأمورون بهذا لا بالفرح و الغمّ علي خلاف وجهها.

ثمّ قال : هذا آخر الزّمان الذي يغلب الجلال فيه علي الجمال. و لا حضور فيه إلا للمجرّد اي لصاحب تجريد التّوحيد و تفريده". و هو الكامل المنتهي في المراتب. فأنه (٢٦٧) ينظر إلي القضاء الأزلي ، و أنّ الله تعالى يحكم في ملكه دون ملك غيره ، و أنّه لا يجري في ملكه إلا ما يشاء فيحصل له التّسلي و التّشفي. و يقول النّاس إنّ مرادنا لم يحصل من جهة الفتح أو غيره" و ينتفضون من وقوع خلاف مرادهم مع أنّ الواقع في الكون مطلقاً هو ما تعلق به الإرادة الإلهيّة فيلزم الإلتباع بمراد الله تعالى. فأنه خير محض كما قال تعالى : « تُؤْتِي الْمَلِكَ مَنْ تَشَاءُ وَ تَنْزِعُ الْمَلِكَ مِنْ تَشَاءُ وَ تُعِزُّ مَنْ تَشَاءُ وَ تُنْزِلُ مَنْ تَشَاءُ بِإِذْنِ الْخَيْرِ »* أراد بالخير ما سبق من الإيتاء

-
- ٤٩ : ١ روضة
٥٠ : سورة غافر (٤٠) . الآية : ١٦
٥١ : ١ - أفعال
٥٢ : ١ - الأمر
٥٣ : ب : إنّ الله إذا أراد
٥٤ : ب : لصاحب التّوحيد التّفريد
٥٥ : ١ - أو غيره
٥٦ : سورة ال عمران (٣) . الآية : ٢٦

والتزعم والإعزاز والإذلال. فالكل إليه بالنسبة إليه تعالى خير محض وإن كان الإيتاء والإعزاز^{٥٧} خيراً بالنسبة إلى الناس والتزعم والإذلال شرّاً.

قال حضرة الشيخ في قوله تعالى : « وَ يُذِيقُ بَعْضُكُم بَأْسَ بَعْضٍ »^{٥٨} لم يقل ليذيق الكافرين بأس المؤمنين أو يذيق المؤمنين بأس الكافرين أو يذيق الكافرين بعضهم بأس بعض أو يذيق المؤمنين بعضهم بأس بعض، بل أطلق في النظم ليتناول كل فريق. فإن الكل في ملكه و هو يحيي ويميت أي من كان في أي بلدة كان. فالمؤمنون والكافرون كاليدين لا ترجيح لأحدهما علي الأخرى. و لا تأثير في الغلبة إلا بمرجح. قاله تعالى تارة يشدد المحنة علي المؤمنين و أخرى علي الكافرين لحكمة و مصلحة كما قال تعالى : « وَ لِيَعْلَمَ الَّذِينَ آمَنُوا »^{٥٩} أي ليميز المؤمنين من الكافرين ، و المخلصين من المنافقين علي حسب الأحوال بمقتضي (٣٢٦٧) علمه الأزلي القديم.

قال حضرة الشيخ ليلة بعد الطعام : هذا الطعام ينبغي أن يراه العين وقت الأكل و لا يخطر بالبال قبل الحضور ، و إلا لكان شركاً خفياً. و ربما يري في المنام ما يتعلق بالمعاش و لا يظهر أثره لكون مبنائها الحركة الفكرية. و هي خفية جداً. فربما ينكرها لحفائها.

ذكر بعض الخلفاء بلدة صوفية^{٦٠} و كون بعض النفوس الشريرة متسلطاً علي أهاليها. فقال حضرة الشيخ : إن التسخير مكر لأهل الشر ، كرم لأهل الخير. أقول : في عبارته الوجيزة^{٦١} لطافة. لأن المكر قلب الكرم.

قال حضرة الشيخ حروف التهجي بمرتبة الوجود في الشان الغيبي. و الحروف المركبة إلي ابجد^{٦٢} بمرتبة الوجود العلمي. و ابجد بمرتبة الوجود في عالم الأرواح. و سائر المركبات بمرتبة الوجود في عالم الأجسام.

قال حضرة الشيخ : سلوك بعض السالكين^{٦٣} مرتب كما في بعض الرسائل للشيخ الأكبر قدس سره الأطهر^{٦٤} ، و سلوك بعضهم غير مرتب. فالافتتاح أولاً علي تقدير الترتيب يبدأ من عالم

٥٧ ب : و الأغراض

٥٨ سورة الأنعام (٦) ، الآية : ٦٥

٥٩ ح : اظلم

٦٠ ح : أي

٦١ سورة ال عمران (٣) ، الآية : ١٤٠

٦٢ و هي مدينة في بلغارستان ، تقع في الغرب الجنوبي لبلغارستان ، و في الغرب الشمالي لإستانبول ، و بينهما ٤٨٥ كم. أنظر : قاموس الأعلام ، ج : ٤ ، ص : ٢٩٧٢

٦٣ ح : الاجيزة

٦٤ ب : - بمرتبة الوجود في الشان الغيبي. و الحروف المركبة إلي ابجد

٦٥ ا : السالك

٦٦ ا : - قدس سره الأطهر

الكون والفساد واستماع كلام الجماد والنبات والحيوان وحركات الأفلاك و أذكار الملائكة ، ثم يظهر أسرار عالم الغيب والمعاني. والمعتبر هو هذا الظهور الثاني. لأن ما عداه يتعلق بالكون فلا لطف في انكشافه^{٦٨} ، بل هو قيد للأكثر. ثم قال : وقد وقع سلوكي علي غير ترتيب حيث انتفع (١٦٦٨) أولاً حقائق الأفعال والصفات والذات وسر الحياة السارية في جميع الأكوان^{٦٩}.

قال حضرة الشيخ : النار ترق في صورة التنزك^{٧٠}. لأن باطن الجلال جمال. فأهل النار أحديون. والجنة تنزك في صورة الترقى. لأن باطن الجمال جلال. وأهل الجنة صفاتيون. لأن التنعم من مرتبة الصفات وهي دون مرتبة الذات.

قال حضرة الشيخ : شرح بعض أهل الذوق جفر علي رضي الله عنه. فوقع الإتفاق علي أن الله^{٧١} يبعث في رأس كل مائة سنة^{٧٢} من يجدد لها دينها كما في الحديث^{٧٣}. وهو أهل الخير والتقوى وصاحب السيف. قال : إذا ظهر صاحب السيف يرفع فتنة القوم أولاً ، ثم الكفار. وأراد بالقوم السلطان وأتباعه السفهاء الأشقياء الظالمين المصادرين.

قال حضرة الشيخ : إن آدم عليه السلام^{٧٤} كاشف عن شأنه الذاتي ، فسلك طريق الأدب حيث قال : « رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا^{٧٥} » فأسند الظلم إلي نفسه. وأما إبليس فلم يكن له ذلك. ولذلك قال : « قِيمَا أُغْوَيْتَنِي^{٧٦} » حيث أسند الإغواء إلي الله^{٧٧} مع أن تلك الغواية كانت ثابتة في عينه العلمي وشأنه الغيبي. فاقتضت الظهور فلذا أظهرها الله^{٧٨}. ومن المحال أن يظهر الله ما ليس بثابت ولا مقدر. وقولهم : السعادة الأزلية والعناية الرحمانية . قول من طريق الأدب وجار علي طريق التفهيم ، وإلا فالإقتضات تظهر (١٦٦٨) لا محالة من الأزل إلي الأبد. و « كُلُّ يَعْمَلُ عَلَي شَاكِلَتِهِ^{٧٩} ».

قال حضرة الشيخ : لا يصح الإقتداء بالجنب ويكره بالأعمى لعدم الشرائط. وإنما يصح بالجنب الباطني والأعمى^{٨٠} ببصيرته لوجود الشرائط في الظاهر. وقد ورد : « صَلُّوا خَلْفَ كُلِّ بَرٍّ وَفَاجِرٍ^{٨١} »

٦٧ : الكثافة

٦٨ : ح - في جميع الأكوان

٦٩ : ح : التنزلات

٧٠ : ب : + تعالي

٧١ : أ : - كل ، ح : - سنة ٣٧١ : انظر : ابوداود كتاب الملاحم ١

٧٢ : أ : - حضرة . - عليه السلام

٧٣ : سورة الأعراف (٧) ، الآية : ٢٣

٧٤ : سورة الأعراف (٧) ، الآية : ١٦

٧٥ : سورة الإسراء (١٧) ، الآية : ٨٤

٧٦ : ح - و الأعمى

٧٧ : العجلوني ، كشف الخفاء ، ج : ٢ ، ص : ٣٧ . رقم الحديث : ١٦١١

قال حضرة الشَّيْخ : الجيش جيشان : جيش في الظاهر و جيش في الباطن. و جيش الظاهر صنفان : مؤمن و كافر. فهما علي التَّقابل و المقاتلة دائماً. و كذا جيش الباطن نوعان : ملك و شيطان و نفس. فهما أيضاً علي التَّضاد. فمهما يجد أحدهما الفرصة في ميدان القلب يستولي عليه.

قال حضرة الشَّيْخ : سرَّ الإنسان ينزل من طور إلي طور إلهياً كان أو كونياً إلي أن يتعيَّن خلقاً سوياً. و يأخذ من جميع الأطوار خواصّها و كيفيّاتها و ينصبغ باصباغها. فهذا هو النُّزول الأوَّل. و فيه غفلة لغلبة الأحكام التي انصبغ بها في مروره علي الأطوار. ثمَّ السَّالك الموقِّق يترقّي من طور إلي طور و يؤدّي في كلّ طور ما أخذ منه قبل. لأنَّ الله تعالى^{٧٨} قال : « إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا »^{٧٩} و يصل إلي الفناء في الله. و هو الخلوة مع الله. و منه طريقة الخلوّية. فمن وافق هناك كأبي يزيد البسطامي قدّس سرّه و من نازل. و النّازل أعلي من بعض الواقفين و بالعكس. فعند نزوله يسير الأطوار كلّها. لكن بالوجود الحَقّاني فيحرز في فئاته مرتبة « الله أخذ » ، و في بقائه^{٨٠} مرتبة « الله الصّمد »^{٨١}. فالفناء هو الجمع و البقاء هو الفرق الثّاني.

و يقال للمرور الأوَّل علي الأطوار التَّحليل^{٨٢} ، لأنّه يحلّ عن وجوده جميع ما عقد عليه قبل من الخواص. و للنّزول الثّاني التَّعقيد ، لأنّه يعقد عليه جميع ما حلّ عنه قبل. ثمَّ مثلاً مثلاً بالهلال. فأنّه أوَّل ما يبدو إشارة إلي الفناء ، و كونه بديراً إلي البقاء. و لا يزال في كلّ شهر من كونه هلالاً و بديراً و كذا لا يزال الكامل من الفناء و البقاء و الصّعود و النّزول. فحالُه حين^{٨٣} ظهر التَّجَلّيات فيه حال الهلال حيث ينمحق عنه آثار الخلق و حين افاقته و عوده منها حال البدر.

و قال : إنّ الكامل ينزل من الفناء إلي البقاء و يقال له الخلق الحَقّي. ثمَّ قال بطريق اللّطف : فاجتهد أنت يا حقّي حتّي تكون هكذا. ثمَّ تبسّم و قال : إن شاء الله لا يضيع مخلصك الحقّي. و في كونك متلقّياً^{٨٤} به حكمة و مصلحة. و قد كنت قرأت عليه شيئاً من المعارف ، فأخذ يقرّر الأسرار من العصر إلي صلوة المغرب حتّي امتلأ القلوب و الصّدور بالثّوق الرّوحاني. و الحمد لله^{٨٥}.

٧٨ ب : - تعالى

٧٩ سورة النساء (٤) . الآية : ٥٨

٨٠ ا : و هي في بقائه بقائه

٨١ سورة الإخلاص (١١٢) . الآية : ٢، ١

٨٢ ا : التَّحصيل

٨٣ ا : عين

٨٤ ح : متلقياً

٨٥ ا : + تعالى

قال حضرة الشيخ : أوحى الله تعالى إلي إبراهيم عليه السلام^{٨٦} أن يا إبراهيم خف مني كما تخاف^{٨٧} من السبع الضاري. و ذلك أن السبع الضاري يقتلس من غير تفرقة بين نفاع و ضرار ومن غير مبالاة. و الله تعالى إذا قدر شيئاً و أمضاه (٢٧٦٩) في الأزل فإنه يجريه في عالم التدبير من غير مبالاة ولو علي ولي أو نبي. فإنه عند تنفيذ^{٨٨} قضائه يستوي الكل.

تلا حضرة الشيخ قوله تعالى : « هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئاً مَّذْكُوراً »^{٨٩} فقال : الحين حينان : أزلي و أبدي. فهو وإن لم يكن شيئاً مذكوراً في الحين الأزلي إلا أنه لا ينافي كونه^{٩٠} شيئاً غير مذكور. يعني أنه و إن كان غير^{٩١} مذكور إلا أنه كان شيئاً. و لذا أرسله الله إلي^{٩٢} حين الأبد ليكون شيئاً مذكوراً.

قال حضرة الشيخ : عبد الله فوق عبد الرحمن. و هو فوق عبد الرحيم. و هو فوق عبد الكريم. و لذا جعل رسول الله صلى الله عليه و سلم^{٩٣} عبد الله و كذا عبد الحي و عبد الحق أفضل الأسماء. لأن بعض الأسماء الإلهية يدل على الذات و بعضها علي الصفات و بعضها علي الأفعال. و الأول أشرف من الثاني ، و هو من الثالث.

قال حضرة الشيخ : بعضهم يسكر من الشرب من بيت الخمر و بعضهم من رائحة الخمر. و فرق بين من يسكر من الخمر عينها و بين من يسكر من رايحتها. فأهل البداية من أهل المكاشفة كمن^{٩٤} يسكر من الرائحة. و لذا كثر^{٩٥} فيهم المدعون.

قال : الأفعال حجب ظلمانية و الصفات نورانية. و المتجاوز عن كليهما^{٩٦} واصل إلي الذات. قال : و لا سلامة إلا في علم الصوفية. فإنه حق كله بخلاف ما عداه. فإنه مشوب (٢٧٠) بالصواب و الخطأ. و أكثر من ضل الفرق الضالة فهم أبعد من الحق خصوصاً المعتزلة ، و أقرب الفرق من الحق هم المتكلمون.

-
- ٨٦ : ا . ع . م . ح : عليه
٨٧ : ب : - كما تخاف
٨٨ : ب : تفويض
٨٩ : سورة الإنسان (٧٦) . الآية : ١
٩٠ : ح : - كونه
٩١ : ا : - غير
٩٢ : ح : - إلي
٩٣ : ا . ب : صلعم
٩٤ : ا : لم
٩٥ : ا : وكذا كثر ، ب : و لنا اكثر
٩٦ : ا : كلها

قال حضرة الشيخ : ليس كل من رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم و كان مخاطباً له عرف حقيقته المرادة منه. وإنما عرفه الخواص. فكيف من بعد من القرون الأولى فجاء في آخر الزمان و أواخر القرون. فاستشمامه رايحة الحق و وصوله إلي السر المطلق بعيد إلا من ساعده العناية الأزلية.

قال حضرة الشيخ : إن الشيخ قال : إن حضرة القرآن قد بقي بكرأ. و مراده بالنسبة إلي علماء الظاهر. فإن الذي فهموه من القرآن إنما هو ظاهره و مفهومه الأوكلي. و أمّا علماء الباطن فانتقلوا من المعاني الأول إلي الشواني ثم إلي الثواني ثم إلي أن وصلوا إلي البطن السبعين. و علماء الرسوم يحتاجون إلي ترتيب المقدمات. فعلمهم تفكري. و علماء الحقيقة لا احتاج لهم إليه ، فعلمهم تذكري. ثم مثل مثلاً بأن من حفر بئراً فأمّا أن يصل إلي الماء أو لا. فإن وصل فأمّا أن يكون ذلك الماء مالحة أو عذبة. فعلي تقدير كونه عذبة فليس كالمطر الحاصل بلا أسباب. فإنه طيب طاهر خالص. فالأنبياء و الأولياء ملهمون من عند الله تعالى. و لا خطأ في الوحي و الإلهام. و لذا نقول إن علم الصوفية هو العلم الصواب الحق كله.

ثم (٣٧٧) وصي بتهينة المحل أن لا يكون العبد اجيراً بل عبداً محضاً كما قال تعالى حكاية : « إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ » فالعبد الحق لا يرجوا الأجر من عمله ، و لا يترقبه بل من ربه. و الأجير يرجوه من عمله. ولو علم الأجير أنه لا يُعطي لترك العمل. ولو علم العبد ذلك لا يترك فهو في الخدمة و العبودية سواء أعطي أو منع. قال : و بعض السالك يأخذه الله في أوائل عمره و بعضه يجذبه في أواسطه.

قلت لحضرة الشيخ : ذهب العلماء إلي صدور بعض السهو عن النبي صلى الله عليه وسلم كما نقل تلك الغرائيق العلي و إن شفاعتهن لترجي و نحو ذلك. فقال : يفعل الله بهم ما يفعل « لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَ هُمْ يُسْأَلُونَ » و لم يقع سهو منه عليه السلام في الحقيقة. و كونه سهواً بالنظر إلي أرباب النظر لا يستدعي كونه سهواً بالنظر إلي أصحاب العيان.

جاء حضرة الشيخ إلي حجرتي في داره العالية و كنت مفطراً بعذر الضيافة. فجاء بعض المسافرين و وضع كوز الماء في جنبي فشغل ذلك علي. و أحسن الشيخ منه كوني مفطراً. ثم لما

٩٧ . ب : صلعم

٩٨ . ا : الاحتياج ، ح : لا يحتاج

٩٩ . ا : -من حفر بئراً

١٠٠ . سورة الشعراء (٢٦) . الآيات : ٩٠ . ٩١ . ٩٢ . ٩٣ . ٩٤ . ٩٥ . ٩٦ . ٩٧ . ٩٨ . وردت هذه الآية في

جميع النسخ بلفظ "علي ربي". فهو خطأ. و لم ترد هذه الآية في القرآن بلفظ "علي ربي"

١٠١ . ا : ع.م. ب : صلعم

١٠٢ . سورة الأنبياء (٢١) . الآية : ١٣

حضر الطعام بعد المغرب و جلست^{١٣} جنب حضرة الشيخ علي الوجه المعتاد. قال في أثناء الطعام مخاطباً لهذا الفقير : كُلْ من الطعام علي نية الصّوم والصلوة و احياء الليل. فعرفت أنّ فيه تاديباً لي و تنبيهاً لطيفاً. قال المولي الجامي :

(١٧١) جوع ياشد غداي اهل صفا محنت و ابتلاي اهل هوي
جوع تنوير خانه دل تست اكل تعمير خانه گل تست
خانه دل گذاشتی بی نور خانه گل چه میکنی معمور

قال حضرة الشيخ : الآخرة قلب الدنيا. فالبصيرة هناك كالبصر في الدنيا. فيكون البصر الظاهر في الدنيا باطناً في الآخرة ، و البصيرة^{١٤} الباطنة ظاهرة.

و سألت عنه قولهم في قوله تعالى : «لَنْ تَرَانِي»^{١٥} اي ببشرتك و وجودك. فقال : إنّ البشرية تنافي الرؤية. و موسي عليه السلام سأل الرؤية بالنظر إلي ظاهر البشرية و الوجود و هي لا تمكن ابداً. بل لو تعلقت الرؤية بذات الله تعالى لتعلقت حالة الفناء في الله و اضمحلال الوجود و البشرية. قلت : يرد عليه ما وقع ليلة المعراج. فقال : إنّ حبيب الله^{١٦} عليه الصلوة و السلام رأي ربه في تلك الليلة بالسرّ و الروح في صورة الجسم. و لا جسم هناك. لأنّه تجاوز في سيره عن عالم الأجسام كلّها بل عن عالم الأرواح حتّى وصل إلي عالم الأمر.

فقلت : يرد أنّ الأنبياء و الأولياء مشتركون في الرؤية بالبصيرة حالة الفناء ، فلا فرق إذاً بين موسي^{١٧} و محمد عليهما السلام^{١٨}. فأني فائدة في قوله : «لَنْ تَرَانِي» و أيضاً في عروجه عليه السلام^{١٩} إلي ما فوق العرش ؟ فإنّ تلك الرؤية تحصل في مقام العينية و القلبية لا في الغيرية و القالبية. فقال : إنّ (١٧١) أمر الرؤية و إنّ كان^{٢٠} محتاجاً إلي الإنسلاخ الثامّ عن الأكوان مطلقاً إلا أنّ الإنسلاخ بالقلب و القالب مختصّ بنبيّنا عليه السلام^{٢١}. فإنّ موسي لو رأي ربه بالإنسلاخ رأي و قاله في عالم العناصر. و أمّا محمد عليه السلام^{٢٢} فقد تجاوز بالقلب و القالب عن عالم العناصر ثمّ عن عالم الطبيعة. فأني يكون هذا لغيره.

و في هذا المقام تحقيق آخر جري بيني و بين حضرة الشيخ. و ذلك أنّ حضرة الهدايي قدس سرّه قال في مجالسه الشريفة : استدركّ المعتزلة علي مذهبه بما ورد في الصحّاحين عن أبي موسي : « جتّان من فضة آتيتها و ما فيها. و جتّان من ذهب آتيتها و ما فيها. و ما بين

١٠٣ ب : دخلت

١٠٤ ا : - هناك كالبصر في الدنيا. فيكون البصر الظاهر في الدنيا باطناً في الآخرة . و البصيرة

١٠٥ سورة الاعراف (٧) ، الآية : ١٤٣

١٠٦ ب : + تعالى

١٠٧ ا : عدم.

١٠٨ ب : كان كان

القوم و بين أن ينظروا إلي ربهم إلا رداء الكبرياء علي وجهه^{١٠٩}
قالوا إن الرداء حجاب بين المرتدي و الناظرين فلا تمكن الرؤية. و لكنهم حجبوا من أن
المرتدي لا يحتجب عن الحجاب. إذ المراد بالوجه الذات ، و برداء الكبرياء هو العبد الكامل
المخلوق علي الصورة الجامعة للحقائق الإمكانية و الإلهية. و الرداء هو الكبرياء و إضافته للبيان.
و الكبرياء رداؤه الذي يلبسه عقول العلماء بالله ، فافهم. انتهى كلام الهدايي في نفائس
المجالس.

و حلّه علي ما^{١١٠} تلقنته من في حضرة الشيخ أن قوله : [٢٧٢] "و لكنهم حجبوا من أن
المرتدي لا يحتجب عن الحجاب" معناه أن المرأة لا تكون^{١١١} حجاباً للناظر كما أن اللباس كذلك
بالنسبة إلي البدن نفسه. إذ لا واسطة بينهما. فالرداء من المرتدي بمنزلة المرأة من الناظر ، و كذا
المرتدي من الرداء بمنزلة الناظر من المرأة.

"إذ المراد بالوجه الذات" بطريق اطلاق اسم الجزء علي الكل كما في كرم الله وجهه
و نحوه. فالمرتدي و هو الذات لا يحتجب عن حجابيه. و إنما يحتجب به عن الغير كالتقناع
للعروس. فإنه كشف بالإضافة إليها. إذ لا حائل في البين و حجاب بالنسبة إلي غيرها لكونه
مانعاً عن رؤية وجهها.

"و برداء الكبرياء هو العبد الخ"^{١١٢}. و هي الحقيقة المحمدية التي هي حقيقة الحقائق. و لكل
موجود حصّة من تلك الحقيقة بقدر قابليته. لكنّها في نفسها حقيقة واحدة. إذ الواحد لا يصدر عنه
إلا الواحد. و هي الوجود العامّ الشامل و الهوية السارية في جميع الموجودات كالحیوان الناطق.
فإنّه معني واحد عامّ شامل لجميع الأفراد الإنسانية. و كثرته بالنسبة إلي الأفراد^{١١٣} لا تنافي
وحدته الحقيقية.

و الإستثناء في قوله عليه السلام : "و ما بين القوم و بين أن ينظروا إلي ربهم إلا رداء
الكبرياء علي وجهه" صورة انتاج نقيض المقدّم علي تقدير استثناء نقيض التالي. فمعناه : إلا رداء
الكبرياء إن كان ذلك حجاباً ، لكنّه ليس بحجاب. فما بينهم و بين [٢٧٢] النّظر حجاب أصلاً. أي
إلا حقيقة كلّ منهم التي تجلّي الذات فيها بحسب صفاء مرآتها و معرفتها. و تلك الحقيقة ليست
بحجاب بين القوم و بين الذات الأحديّة. إذ ما وراء تلك الحقيقة مع قطع النّظر عن التجلّي فيها

١٠٩ أخرجه البخاري في التوحيد ٢٤، وفي تفسير سورة ٥٥، ٢، ١، ٢٠٩، ومسلم في الإيمان ٢٩٦، و الترمذي
في الجنة ٣، وابن ماجة في المقدمة ١٣، و الدارمي في الرقاق ١٠١، و أحمد بن حنبل ٤١١/٤، ٤١٦.

١١٠ : ما

١١١ : ح : لا يكون

١١٢ : الخ

١١٣ : ح - فإنّه معني واحد عامّ شامل لجميع الأفراد الإنسانية. و كثرته بالنسبة إلي الأفراد

و كونها مرآة له اطلاق صرف لا يتعلّق به رؤية راء أيّا كان. فكلّ ناظر ينكشف له جمال الذات من حقيقته فينظر إليه من تلك الحقيقة. و هي ليست بحجاب للنّاظر و لا للذات. إذ هي كالمرآة للنّاظر. فالنّظر الظاهري قيد تامّ ، و ما وراء تلك الحقيقة من الذات اطلاق بحث فلا مناسبة بينهما بوجه من الوجوه. و تلك الحقيقة بين التّقييد و الإطلاق برزخ جامع لهما كما قال عليه السّلام^١ : « مَنْ عَرَفَ نَفْسَهُ فَقَدْ عَرَفَ رَبَّهُ »^٢ فالعارف إذا لم يتعلّق عرفانه بنفسه الكلّيّة و حقيقته الجامعة لا يتأتّى منه عرفان ربّه. لأنّ ربّه مطلق من القيود و النّسب^٣ و الإضافات. و هو بهذا الاعتبار لا يتعلّق به المعرفة. و أمّا نفسه المتجلّي فيها الرّبّ بحقائق أسمائه فيتعلّق بها تلك الرّؤية من حيثيّة التّجلّي ، فيكون حقيقة نفسه و معرفتها مرآة ربّه و معرفته. هذا و إنّما غلط من غلط^٤ بقياس الغايب^٥ علي الشّاهد. و هو ممنوع باطل. إذ فرق بين الملك و الملكوت و كذا بين الملكوت و الجبروت و اللاهوت.

و الكبرياء رداؤه الذي يلبسه [٢٧٣] عقول العلماء بالله^٦ أي للتّفهيم لا لعني آخر ، فلا رداء هناك حقيقة^٧. و العجب أنّ مثل هذا الإطلاق التّشبيهيّ كثير في القرآن و الحديث. و قد فهمه العرب بحسب سلبقتهم ، و لم يتردّدوا في ذلك أصلاً. ثمّ إنّ أهل الاعتزال قالوا لعني بصيرتهم و سوء فهمهم ما قالوا. فأولئك هم المحرومون من الجمال الحقيقيّ « أَلَا إِنَّهُمْ فِي مَرِئَةٍ مِنْ لِقَاءِ رَبِّهِمْ »^٨

١١٤ : ١ : عدم.
١١٥ : العجلوني ، كشف الحفاء . ج : ٢ ، ص : ٣٤٢ . رقم الحديث : ٢٥٣٢
١١٦ : ب : التّسبة
١١٧ : ح : - من غلط
١١٨ : ب : الغالب
١١٩ : ب : + تعالي
١٢٠ : ب : - أي للتّفهيم لا لعني آخر ، فلا رداء - هناك حقيقة
١٢١ : سورة فصلت (٤١) ، الآية : ٥٤

الزّيارة الواكعة

وقعت هذه الزّيارة في شوال^١ من سنة تسع و تسعين. لما دخلت السّفينة من قصبة بودانيه غلبنى القىء ، فعرفت أنّ زيارة حضرة الشّيخ كما أنّها سبب لزوال الأمراض الباطنة كذلك سبب لزوال الأمراض الظّاهرة. لأنّه حصل لي من قىء الصّفراء المجتمعة من اعوام خفّة بدن و اعتدال مزاج.

و لما دخلت علي حضرة الشّيخ -و ذلك وقت تهيّئه للجمعة قبيل الزّوال- عامل معاملة جميلة و ذهبت معه إلي جامع السلطان سليم. فلمّا خلع نعليه عند باب الجامع أخذهما بيديه و رفعهما و وضعهما تحت الكرسيّ مع أنّه لم يك ذلك من دأبه في أكثر الأيّام. فأشار به إلي أمور : الأوّل : أنّه فعل ذلك تواضعاً كما فعل مثل هذا رسول الله صلّي الله عليه و سلّم علي ما هو اللائق بخلقه العظيم. و الثّاني : ارشاداً في رفع الكبير. و الثّالث : تربية لمن خلفه من الصّوفيّة. فكان (٣٢٧٣) ذلك صورة غضب لما أنّ بعضهم تمّادثوا خلفه ولم يك ذلك من الآداب.

و لما جلس مجلس الوعظ قال عند قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا » إنّ المراد هو الإيمان المطلق سواء كان رسميّاً بيانياً أو شهوديّاً عيانياً. فالأوّل إيمان أهل الشّريعة ، و الثّاني إيمان أهل الحقيقة. و كلاهما معتبر مقبول منج لصاحبه عن المهالك.

و قال أيضاً : القيام الصّلوتيّ إشارة إلي التقدير الأزليّ ، و هو التّفويض. و الركوع إشارة إلي التدبير الأبديّ ، و هو التّسليم. و السّجدة إشارة إلي الفناء الكلّيّ عنهما. إذ كما لا بدّ من التخلّق بمثل هذه الصّفات لا بدّ من الفناء عنها.

١ : -وقعت هذه

٢ ب : -شوال

٣ ب : صلعم

دعاني حضرة الشيخ يوم السبت قبل الظهر إلي بيته الفوقاني فسأل عن أحوالي. فظهرت الشكاية عن ضعف البدن وبعض الموانع الصورية. فقال : إن هذا حكم الوقت. و الشيء إذا ثبت ثبت بلوازمه. وكل ذلك من لوازم بدنك و ذاتك. ثم قال : اجتهد في طريق الحق حق الاجتهاد و قل كما قال يوسف عليه السلام : « رَبِّ السَّجْنُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونَنِي إِلَيْهِ »^٤ ، و كن يوسف ثانياً. فإن تفرقت سبب لانتظامك و جمعيتك. و ما دبر الله لك من الإضطراب فسيعود إن شاء الله إلي السكون و يكون عاقبتك خيراً.

عرضت علي حضرة الشيخ بعد طعام العشاء قدومه الشريف إلي مدينة بروسه. فقال : لا ، لا. [٢٧٤] و النفس و ان كانت تأمل ذلك و تختطي منه إلا أنه ليس من حظ الروح. و إنني الآن لا يقوم لي إلا الإقامة في داري. و قد حصل لي ملال من الخروج. فقلت : أحبابكم منتظرون. فتيسم و قال : من الأحباب ؟ فأنهم لأن واحد ، لا اعتبار بهم. ثم قرأ قول حضرة الهادي في بعض الهياته التركية :

بر دوست ايدنكم دنيا ده هيج سندن آيرلز اوله

فقلت كلامكم حق. فإن أهالي بروسه و إن كانوا علي محبة في الظاهر لكن ليس في هذا الزمان قابل الألفة و الاختلاط. فقال منتقلاً إلي أسلوب آخر : لا ترجو الألفة و الأئس من الخارج. فأنها لا تغني شيئاً بل تضمحل جميعاً. و اجتهد أن تجد ذلك في نفسك. فإن من وجد ذاته في ذاته و استأنس به لن يبق له حاجة إلي الخارج أصلاً. بل يفني عن السموات و الأرض و ما فيهما. ألا تري إلي قوله عليه السلام : « إِنَّ اللَّهَ اتَّخَذَنِي خَلِيلاً »^٥ وهو في الحقيقة اتخذ ذاته في ذاته خليلاً و وجدانه ذلك الحضور في باطنه.

سأل حضرة الشيخ عن الأولاد و قال : لم لم تحب بولئك اسحق ؟ فقلت : إن والدته تمنعه من ذلك لصغره و لأن لها علاقة به. و لقد كان لي علاقة بابنة لي. و كان يخطر ببالي أنني قد رأيت الإنكسار من كل وجه و وجدت كل ألم في الدنيا غير ألم موت الأولاد و انكساره. فماتت تلك البنت أيام هذه الحادثة. فوجدت منه ما وجدت. فقال : تلك [٣٧٤] الحادثة كانت من الرحمن. فأنه يتحرك القلب و يقبض إليه شيئاً و يصدق به بعد ذلك. و له الحكم في كل أمر.

قال حضرة الشيخ : الطريق الأسلم هو أن تحسن الظن إلي كل أحد. فإن كنت صادقاً و هو

٤ ب : و أظهرت ، ح : فأظهرت

٥ ب : - ثبت

٦ ا : ع.م.

٧ سورة يوسف (١٢) ، الآية : ٣٣

٨ كليات حضرت هادي ، ص : ١٢

٩ أخرجه ابن ماجة في المقدمة ١١

وجه.

قال حضرة الشيخ : الكامل لا يخرج عن حكم الطبيعة والقلب والروح كسائر الناس. لكن لا تلذذ بالنسبة إليه ولا تألم ، بل هو مجرد عن القيود مستقر في مقام السر المحيط بالكل. قال : أوكل الأمر تجريد و آخره تجريد بل تفريد. ولا تعلق بشيء ، أصلاً إلا أن يكون أهل برزخ و حجاب فيتعلق.

[٣٢٧٥] قلت لحضرة الشيخ : أريد أن أقرأ عليكم مفتاح الغيب للصمد الدين القنوي قدس سره ، فقال : لا حاجة ، فإنه للتشويق^١ و قد أعطاك الله الفهم والذوق. فعليك بمطالعة. قلت لحضرة الشيخ : إن الجلوئية في بروسه خلطوا الدور والرقص بطريقتهم فغيروها عن أصلها. فهل يكون دور الصوفية في هذا الزمان و رقصهم توحيداً على الصفة التي كانوا عليها ؟ فقال : لا ، فإن من لا أهلية له للدور مثل المرد و أهل الهوي كيف يكون فعله توحيداً و قد خلط الهوي بالهدي^٢ فأفسد الحال.

چه مرد سماعت شهوت پرست بأواز خوش خفته خیزد نه هست
أقول كان حضرة الشيخ يرى الدور و لكن ينكره في هذا الزمان و يقول : قلّ الأهل من القوالم و أهل التوحيد. و لذا ترك الكل في أواخر عمره فلم يلتفت لا إلي قوالم و لا إلي عقد مجلس للذكر و التوحيد.

قال حضرة الشيخ : إن التمكن^٣ و السكون يكون بعد اليقظة و الوصول. فأهل الغفلة و الدعوي يضربون حديداً بارداً. و تلذذهم مشوب بحكم الطبيعة و النفس ، و هو حرام. و لا اعتبار للعلم و العرفان القالي بل للحالي و تقليد أهل الحقيقة في حكم الطبيعة مقبول. لأنه تلوين مستحسن مجرد عن الحظوظ بخلاف تقليد أهل الطبيعة في حكم الحقيقة. فإنه مردود لأنه تلوين مستقبح مشوب بالخطوط و القياس [١٢٧٦] غير جائز.

قال حضرة الشيخ : من كان متوجهاً إلي الله^٤ فالإمامة و الخطابة و نحوهما قيد له مانع عن توجهه. و من استأنس بالحق^٥ لم يحتاج إلي الاستيناس بالخلق. فالواعظ المعرض عن الحق يطلب كثرة الخلق في مجلس وعظه. و كذا المدرس في حلقة درسه ، و كذا غيرهما. و أمّا المقبل إلي الحق فليس له حاجة إلي الخلق أصلاً سواء أقبلوا أو لم يقبلوا.

أعاد حضرة الشيخ وجع سنه و قال : إن الله تعالى حفظني عن الأمراض مطلقاً إلا وجع

١٦ : ١ : للشراف

١٧ : ١ : خلطوا الهوي بالهوي ، ب : خلط الهوي بالهوي

١٨ : ب : التوحيد

١٩ : ب : + تعالي

قال : و إنّا نري أكثر أهل الطريقة في هذا الزمان مكمورين بحبّ الاتباع و الكراسي و الوظائف و المناقاهات. ثم قال : و لم يتخلص إلاّ الذين جازوا الأوهام إلي العلوم ، و من العلوم إلي العرفان ، و من العرفان إلي العيان ، و من العيان إلي العين ، و من العين إلي الحق. فما دام لم يصل السالك إلي حقّ اليقين فهو ناقص و إن كان كاملاً بالإضافة إلي غيره. و الكامل و الأكمل الذاتيّ هو أهل الفناء و البقاء. « فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ »^{٢٦} ثم قَبَح العلم و العرفان الغير الحاليّ ثم قرأ قول^{٢٧} الهدايي في بعض الهياتة :

قني أيوب كبي بر صبر طاقت يا اسمعيل وش قربانه جرات^{٢٨}

و قال : فأنت يا إسمعيل حقّي تسمّي نفسك سمّي الذبيح. فهل كنت كذلك ؟ ثم تبسم و قال : تكون كذلك إن شاء الله تعالى.

قرأ حضرة الشيخ قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٍ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ »^{٢٩} ثم قال : انظر كيف ذكر الله الموصوف - و هو القوم - فوصفه بالمحبة المطلقة و بغيرها من الأوصاف الجميلة. و تخصيصها يستدعي أنّ أهل الحقّ هو من انصف بها و خلاقه من تخطاها.

ذكر حضرة (٣٢٧٧) الشيخ كرامات بعض الأولياء حتّي قال : يحكي أنّ في مرقد إبراهيم بن أدهم^{٣٠} قدّس سرّه ثقبه يخرج منها نحل و تدخل^{٣١}. فاذا أراد بعض الظلمة البلدة بسوء يتسلط تلك النحل عليه إلي أن يتوب و يرجع عمّا نوي. و صنع الله عجيب.

قال حضرة الشيخ بعد تلاوة قوله تعالى : « لِكَيْلَا يَعْلَمَ بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئًا »^{٣٢} ، إنّ السالك إذا وصل إلي الحقّ لا يبقى له سوي الحقّ ، و يصير علمه جهلاً فيضحلّ عنه اعتبار ما سوي الله تعالى. و هو أرذل العمر في الحقيقة. فما دام لم يقن السالك عن القيود و الإعتبارات فهو ليس

٢٦ ب : - و من العرفان

٢٧ سورة البقرة (٢) ، الآية : ٣٨ : سورة المائدة (٥) ، الآية : ٦٩ : سورة الأنعام (٦) ، الآية : ٤٨ : سورة الأعراف (٧) ، الآية : ٣٥ : سورة الأحقاف (٤٦) ، الآية : ١٣

٢٨ ا : ثم يبسم و قال قول

٢٩ كليات حضرت هدايي ، ص : ١٣٩

٣٠ سورة المائدة (٥) ، الآية : ٥٤

٣١ هو إبراهيم بن أدهم بن منصور بن يزيد بن جابر أبو إسحق التميمي البلخي. نزيل الشام، زاهد مشهور. مولده في حدود المائة. كان أبوه من أهل الغني في بلخ ، فتفقّه و رحل إلي بغداد و جال في العراق و الشام و الحجاز. و توفي سنة ١٦٢هـ/٧٧٨. أنظر : سير أعلام النبلاء ، ج : ٧ ، ص : ٣٨٧-٣٩٦

٣٢ ا : يدخل

٣٣ سورة النحل (١٦) ، الآية : ٧٠ : سورة الحج (٢٢) ، ٥

بها لك ولا يري له كل شيء هالكاً. ثم قرأ قول الهدايي في بعض الهيآت التركية :

كرجك عاشق اولسه سالك كورينور كل شيء هالك
اوله كور بر ملكه مالك كمسه الدن آمز اوله^{٣٤}

قال : المراد بالملك ملك الذوات و ملك الوصلة. فأنه لا يقدر أحد أخذه عن يد صاحبه. ثم قرأ قوله أيضاً :

سوداي سوادن كج كل هو ديه لم هو
بر مشرب صاقي ايچ كل هو ديه لم هو^{٣٥}

قال : الشرب الصافي هو^{٣٦} الوصلة إلي هو.

ذكر حضرة الشيخ وفاة أبيه و حاله عند الإحتضار فقال : بلغ إلي حيث لم يحسن منه نفس أصلاً. و كانت والدتي تقطر في فيه بقطن مبلول. قفتح والدي عينيه و قال : يكفي يكفي مرتين. فان الأنفاس قد نفدت. ثم قال : يا الله. و قبض تلك الساعة.

قال : في الوجود الإنساني^{٣٧} (٢٧٨) ينذر^{٣٨} خفي من الشهوات يظهره الشيطان عند الإحتضار و يمليه. نعوذ بالله من ذلك إلا أن يكون قد قطع عرق كل هوي و شهوة ، فلم يبق له متمني أصلاً. قال حضرة الشيخ : جاءني ساع من مدينة إزمير ، فحكى أنه وقع فيها في هذه السنة زلزلة عظيمة و احراق كبير^{٣٩} و انهدم الأبنية بحيث بقي الخمس منها سالماً. و مات^{٤٠} تحتها عشرون ألفاً من الرجال و النساء. قال : هذا من آثار قوله تعالى : « وَ إِن مِّن قَرْيَةٍ إِلَّا نَحْنُ مُهْلِكُوهَا قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ أَوْ مُعَذِّبُوهَا عَذَابًا شَدِيدًا »^{٤١} و القهر الإلهي لا يدفعه شيء إذا قدر مضيه و نفاذه. و أهل التسليم لا يرون إلا القضاء و القدر.

قال حضرة الشيخ : أحب لجميع الناس ما أحب لنفسي ، حتي إني أرضي لنفسي و لمن يتبعني من الأهل و العيال الجوع و العري و لا أرضي لسائر الناس. فقد امتلأ بهذا المعني صدري و لا أقول إلا حقاً.

قال حضرة الشيخ : تفوض أمرك يا بني إلي الله تعالى. فكن علي حقيقة الإسلام و الإيمان لا علي مجرد العلم و العرفان. فان الشيطان قادر علي أن يفسر القرآن علي سبعين مراتب مع أنه

٣٤ كليات حضرت هدايي ، ص : ١١٩ . ١٢٠ : و في نسخ تمام الفيض : بر ملكه اوله كور مالك

٣٥ كليات حضرت هدايي ، ص : ١١٦ : و في نسخ تمام الفيض : سوداي سوادن كج

٣٦ ب : هو

٣٧ ١ : ينذر

٣٨ ١ : كثير

٣٩ ١ : سالماً. و مات

٤٠ سورة الإسراء (١٧) ، الآية : ٥٨

لا يعني عنه ذلك شيئاً. ثم تلا قوله تعالى : « إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ »
عَيْنَ حَضْرَةِ الشَّيْخِ خَلِيفَةِ -هو عثمان الجانيقي- للقصة التي يقال لها يبغي شهر" في
نواحي بروسه. و قال لي بطريق المزاح : اذهب به إلي بروسه و طهره (٣٧٧٨) في قبوليجه تطهيراً ،
و قد فوضت أمره إليك ، فاكسر أنف نفسه بالثرية.
قال حَضْرَةُ الشَّيْخِ لبعض خدامه من الصَّوْفِيَّة : قد يجيء إلي هنا بطريق الزَّيَارَةِ آق باش ،
قره باش ، بشل باش ، فلا تردوهم علي أعقابهم خائبين و كونوا كالبحر في التَّحَمُّلِ ، و لا
يضرنا مجيئهم. أقول : وجه هذا أَنَّ بعض المتعمِّين بالأسود مَنَّ له شهرة كاذبة كان يجيء إلي
حَضْرَةِ الشَّيْخِ أحياناً فدفعه بعض الصَّوْفِيَّة مرةً أو مرتين ، فشكا هو إلي الشَّيْخِ من معاملة الخدام
فقال ذلك.

قال حَضْرَةُ الشَّيْخِ : حادث كُلَّ شخص مبنًى علي قديمه. فلا انقباض أصلاً. قال الكامل من
الإنسان محيط بجميع المراتب. فتارةً يدخل في الظلمات و تارةً يخرج إلي النور مع أَنَّهُ لا يتقيّد
بشيء من ذلك أصلاً. مثلاً يتنزل إلي مرتبة الطَّبِيعَةِ و النَّفْسِ و هي ظلمة و يترقي إلي مرتبة
القلب و الرُّوح و هي نور مع أَنَّهُ مطلق عن الكل. لأنَّ الله تعالى مطلق بالإطلاق الذَّاتِيَّ الحَقِيقِيَّ.
فلو تجلّي علي هذا الإطلاق لم يظهر وجود. بل هو يتجلّي علي حسب حال المتجلّي له. فالكامل لو
لم يدخل في مراتب أهل القيود ، بل جلس في مرتبة الإطلاق ، لم يظهر تربية و تكميل أصلاً.
قال : لو أَنَّ الله تعالى أدخل اللَّيْلَ في النَّهَارَ فجعل كلَّ زمان نهاراً. و كذا لو أدخل النَّهَارَ في
اللَّيْلَ فجعل كلَّ وقت ليلاً لم يحصل (٢٧٩) لِلْإِنْسَانِ الكامل تلذُّذٌ و لا تكدُّرٌ أصلاً. فأنه مطلق
عن الكلِّ قاعد في مقام التسليم.

قرأ حَضْرَةُ الشَّيْخِ قول الهدايي في بعض منظوماته التَّركِيَّة :
استدوكنه حق قولاي كتورر از زمانده مرادينه يتورر
فقال : قوله "از زمانده" مراده" في أربعين عاماً فأنه قليل.
قال حَضْرَةُ الشَّيْخِ قوله تعالى : « وَ رِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ أَكْبَرُ » « إن جعل التَّنَوُّنَ للعوض يكون
المعني : و رضا العبد من الله تعالى أكبر.

٤١ سورة آل عمران (٣) ، الآية : ١٩

٤٢ و هي بلدة تقع في شرق بروسه ، و بينهما ٤٥ كم. و تقع في الغرب الشمالي لبلبله جك ، و بينهما

٣٥ كم. أنظر : قاموس الأعلام ، ج : ٦ ، ص : ٤٨٠-٥

٤٣ ب : - بل هو يتجلّي علي حسب حال المتجلّي له. فالكامل لو لم يدخل في مراتب أهل القيود

٤٤ كليات حضرت هدايي ، ص : ٢٨

٤٥ ب : مراده

٤٦ سورة النوبة (٩) ، الآية : ٧٢

الزِيَارَةُ الْخَامِسَةُ

سببها أَنَّ حضرة الشَّيْخِ دُعَانِي عَلِيَّ الْعَجَلَةَ إِلَى جَنَابِهِ. وَ ذَلِكَ فِي أَوَانِلِ جَمَادِي الْآخِرَةِ لِسَنَةِ مِائَةِ وَ أَلْفٍ. فَلَمَّا قَدِمْتُ وَجَدْتُهُ قَدْ ذَهَبَ إِلَى جَامِعِ السُّلْطَانِ سَلِيمٍ لِلوَعظِ وَ التَّدْكِيرِ. فَوَقَفْتُ عِنْدَ الْبَابِ حَتَّى جَاءَ ، فَقَبِلْتُ يَدَهُ الَّتِي هِيَ يَمِينُ اللَّهِ. ثُمَّ لَمَّا صَلَّى الْعَصْرَ سَأَلَنِي عَنِ الشَّيْخِ إِبْرَاهِيمَ خَلِيفَتِهِ فِي قَصْبَةِ بُودَانِيهِ. فَقُلْتُ : إِنَّهُ مَاتَ مَقْتُولًا فِي مُحَارِبَةِ حَسِينِ پَاشَا مَعَ كُذِّكَ پَاشَا فِي الْجَبَلِ الَّذِي وَرَاءَ بَرُوسِهِ. فَأَشَارَ بِيَدِهِ إِلَيَّ أَنَّ كَوْنَهُ مَقْتُولًا قَدْ كَتَبَ عَلَيَّ الْوُحُوحُ الْأَزَلِيَّةُ.

ثُمَّ قَالَ قَدْ حَمَلَنِي عَلَيَّ دُعَاؤُكَ الْإِشْتِيَاقُ إِلَيْكَ. وَ لَكِنْ أَحْبَبْتُ حَقِيقَةَ إِنْ كَسَرْتَ صَنْمَكَ. ثُمَّ قَالَ : كَسَرَ اللَّهُ صَنْمَكَ. ثُمَّ تَبَسَّمَ وَ قَالَ : هَلَّا تَدْعُو إِلَيَّ بِهَذَا الدَّعَاءِ [٣٢٧٩] أَيْضًا. ثُمَّ قَرَأَ قَوْلَهُ تَعَالَى : « وَ اجْتَنِبْنِي وَ بَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ »^١

قَالَ حَضْرَةُ الشَّيْخِ : لَا يَنْبَغِي فِي دِيَارِنَا أَكْلُ السَّخْلَةِ قَبْلَ ادْرَاكِ الْمَوْسَمِ الَّذِي يَقَالُ لَهُ : رُوزِ خَضِرٍ. لِأَنَّ لَهَا مَعَ أُمَمِهَا عِلَاقَةً كَلِيَّةً ، فَذَبَحَهَا قَبْلَ وَقْتِهَا قَبِيحٍ.

سُئِلَ عَنْ حَضْرَةِ الشَّيْخِ : هَلْ يَحِلُّ أَكْلُ حَرَامٍ تَبْدَكَ وَصْفُهُ ؟ قَالَ : إِنْ تَبْدَكَ الْوَصْفُ وَ إِنْ كَانَ فِي تَبْدَكَ الْعَيْنُ فِي الْفَتْوَى فَإِذَا يَحِلُّ أَكْلُهُ ، لَكِنْ عِنْدَ التَّقْوَى خَبِيثٌ. لِأَنَّ بَدَلَ الْحَبِيثِ خَبِيثٌ.

وَ سُئِلَ أَيْضًا أَنَّ التَّكَائِفَ السُّلْطَانِيَّةَ الَّتِي يَأْخُذُونَهَا مِنَ النَّاسِ هَلْ تَقَعُ مَوْقِعُ الزَّكَاةِ إِذَا نَوَاهَا أَصْحَابُهَا ؟ قَالَ : إِنْ كَانَ بِطَرِيقِ الْكُرْهِ وَ الْغَضَبِ كَمَا فِي زَمَانِنَا لَا تَقَعُ. وَ الظَّاهِرُ أَنَّ مِثْلَ

١ ب : - قد ذهب

٢ ب : + تعالي

٣ ا : -

٤ ا : - قال

٥ سورة إبراهيم (١٤) . الآية : ٣٥

٦ ب ، ح : وقته

٧ ا ، ح : - أن

هذا المال لا يقع في يد المصارف. لأنه متغلبة زماننا يصرفونه إلي من ليس بمستحق له.
قال حضرة الشيخ : هل لك علاقة في بروسه أم أنت باين منها ؟ قلت : أسعي في البيئونة
و الفراق عن كل شيء سوى الله تعالى. قال : كن هكذا. و ليكن علاقتك صورية بحسب
الإقتضاء.

قرأ حضرة الشيخ قوله تعالى : « فَأَذْأَقَهَا اللَّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ » ثم قال : إن الله قد
نزع عنا لباس الجوع و ألبس لباس الشيع و قد بقي الخوف. و نرجوا منه تعالى أن ينزعه أيضاً
و يلبس لباس الأمن. أقول : وجهه أنه وقع القحط في القسطنطينية سنين. ثم رفعه الله. و وقع
استيلاء الكفار علي البلاد الرومية (٢٨٠) فلم يندفع إلي هذا الجمع.

قال حضرة الشيخ : أنا راضٍ عنك أشد الرضى منذ قدمت إلي بلدة بروسه. لأنك اخترت
طريق الفقر و تركت الترفه و التنعّم. و طريقتنا هذه ليست طريقة الزينة و الشهرة و العيش
و العشرة. فان بقيت علي هذه الحالة فستري ما تري.

أقول : لما أراد الشيخ أن يستخلفني في بلدة الأسكوب من الديار الرومية - و هي بلدة
كبيرة كما سبق - دعاني و دعا لي و وصي لي بوصايا غريبة حتي تلا قوله تعالى : « وَتَوَاصَوْا
بِالْحَقِّ وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ » فقال : أنا أوصيك بالحقّ و الصبر كما أوصي بهما السلف. و لا أقول
لك : اذهب إلي الأسكوب و اطلب المعاش و اتخذ الضيعة و الحديقة و الرّحى و ابن خانقاهاً
و أكثر الاتباع و كن إماماً و خطيباً أو نحوهما. فانه ليس بطريق الأصحاب رضي الله عنهم. بل
أقول لك : كن علي الحقّ و اصبر كما صبروا تظفر كما ظفروا. فان انسدت طرق المعاش فاخدم
للناس بالأجرة قدر ما يندفع به الضرورة. و كن مستغنياً عما في أيدي الناس. و عليك بالابكار
في كلّ مادة. فان وسّع الله عليك الدنيا فالبس من الحلال ما شئت بعد أن كان لباس الطريقة.
و اجعل أفضل زينتك لباس التقوي. و إني أرجو منك خدمة في باب الدين عظيمة.

و لما قدمت بلدة الأسكوب ساق الله إلي أرزاقاً كثيرة من حيث لا تحسب^{١٥}. و كنت وقتئذ
[٣٢٨٠] ابن ثلث و عشرين. فأخذت ألبس لباس الرخصة علي ما رخص لي حضرة الشيخ بمقتضى

٨ : - لا تقع. و الظاهر مثل هذا المال لا يقع في يد المصارف. لأنه متغلبة زماننا

٩ : سورة النحل (١٦) ، الآية : ١١٢

١٠ : - ثم قال : إن الله قد نزع عنا لباس الجوع و البس لباس الشيع و قد بقي الخوف

١١ : ح : البلدة

١٢ : سورة العصر (١٠٣) ، الآية : ٣

١٣ : ب : + تعالى

١٤ : - أفضل

١٥ : ب : يحسب

الحداثة القشبية و صبوة الشبيبة. و استمرّ ذلك عشر سنين إلي أن زرت حضرته في بلدة أدرنه و علي ثياب جدد و ألبسة فاخرة. فأراني يوماً شرحه علي مفتاح الغيب للقنوي و قال : طالع هذا إلي آخره. فأنكشف لي أثناء المطالعة بعض المعاني الغيبية و أخذني مرض مجهول. فكنت لا أقدر علي الحركة أياماً.

و أراني الله تعالى وقتئذ رؤيا غريبة متعلّقة بسرّ الخلافة. فكتبته كتابة عربية علي ورقة و عرضتها علي حضرته بيد بعض الخلفاء. إذ كنت في بيت آخر بسبب المرض. فاستحسنها غاية الإستحسان و تعجّب من حسن الإستعداد و مدحني عند الحاضرين لطفاً و كرمأ و قال : ما أشده فهماً عن الله إلا أنّ له حبّ زينة الآن. فبلغني ذلك ، فقلت : قد كان أجاز لي قبل عشر سنين في لباس الرخصة فأخذت بقوله. فان هو أمر بالتّرك و لم يرض بالزينة فأنا عامل بإشارته قاتل بوصيته.

فنويت إن عافاني الله من مرضي أن استبدل بما عليّ الذي هو خير منه. فلمّا شفاني الله و عدت إلي مهاجري و مراغمي قصبة أوسترمجه خلعت ما عليّ كله و اخترت العباءة. ثمّ لما هاجرت إلي مدينة بروسه و وقعت الزّيارة القبرسيّة - كما سبق - قال " حضرة (١٦٨١) الشّيخ لا تخرج من هذه العباءة إلي آخر العمر. و كان علي عباء أسود.

يا عايبي بالكسوة البالية تحت عبائي هم عالية

إنّ ثيابي صدف في المثال و همّتي كاللّذة الغالية

و نقل حضرة الشّيخ حسد الأعداء له حين كان في مدينة قُلْبِه " حتّي اجتمعوا له مراراً ، فلم يغن ذلك عنهم^{١٦} شيئاً. ثمّ بيّن ما اختاره من الفقر مع مجيئ النقود و الهدايا من الأطراف ، و أنّه لم يقبل من الدّنيا غير عباة بالية.

قال حضرة الشّيخ : ترك أبناء الزّمان خصوصاً منهم المشايخ العمل بالكتاب و السنّة. و جعلوا قراءة الإلهي بدلاً من تلاوة القرآن ، و آل الأمر إلي أنّ كلّ شاعر أخذ أن ينشئ إلهياً. فاقترض الحال أن نترك السنن التي كانت شعاراً لأهل البدعة و الهوي و العرف و العادة. قال : و لذا تركت الرّسوم.

قال حضرة الشّيخ : الفرق بين الولي و غيره هو أنّ الولي كالمتميّز الذي يحفظ متاعه من

١٦ ح : كما

١٧ و هي مدينة في بلغارستان . تقع في الشرق الجنوبي لصُفْيَه و بينهما ١٤٠ كم. و تقع في الغرب الشمالي لإستانبول و بينهما ٣٧٣ كم. و يجري نهر مريج من وسطها أنظر : قاموس الأعلام، ج : ٥ ، ص : ٣٤٢٠-٣٤٢١

١٨ ١ : منهم

السَّارِق. فَالسَّارِقُ لَا يَجِدُ إِلَى الْوَلِيِّ سَبِيلًا. وَغَيْرَ الْوَلِيِّ كَالنَّائِمِ ، فَكَمَا أَنَّ النَّائِمَ لَا يَقْدِرُ أَنْ يَحْفَظَ مَتَاعَهُ مِنَ السَّارِقِ فَكَذَا أَهْلُ الْغَفْلَةِ.

قال حضرة الشَّيْخُ : الْإِنْسَانُ الْكَامِلُ كَالْبَحْرِ. فَمَنْ أَذَاهُ أَوْ عَتَابُهُ أَوْ قَصْدُ إِلَيْهِ بِسُوءِ فَائِهِ يَتَحَمَّلُهُ وَلَا يَكُونُ مَرَأَةً خَاطِرُهُ مَغْيِرَةٌ مِنْهُ. أَلَا يَرَى أَنَّ الْبُولَ إِذَا وَقَعَ فِي الْبَحْرِ قَالْبَحْرُ لَا يَتَنَجَسُ مِنْهُ. وَكَذَا مَنْ اجْتَنَبَ إِذَا دَخَلَ وَاغْتَسَلَ فِيهِ (٣٢٨١) فَائِهِ يَتَطَهَّرُ وَلَا يَتَغَيَّرُ الْبَحْرُ فَهُوَ عَلَيَّ حَالِهِ فِي الطَّهَارَةِ. قَالَ : قَدْ شَابَ لَحِيتُنَا فَلَا يَلِيقُ بِنَا أَنْ نَتَأَلَّمَ مِنْ شَيْءٍ أَصْلًا.

قال : لِيَكُنْ مَطْمَحُ نَظَرِكَ الْحَشَرَ ، فَائِكَ تَرْجِعُ إِلَيْهِ. ثُمَّ لِيَكُنِ الصِّرَاطُ ، لِأَنَّكَ تَعْبُرُ عَنْهُ. ثُمَّ لِيَكُنِ الْجَنَّةُ ، لِأَنَّكَ تَدْخُلُهَا. ثُمَّ لِيَكُنِ الْكَثِيبُ الَّذِي يَكُونُ عِنْدَهُ الزِّيَارَةُ الْكُبْرَى ، فَهُوَ الْغَايَةُ. ثُمَّ اجْتَهِدْ أَنْ تَكُونَ فِي دَائِرَةِ الْفَنَاءِ النَّامَ. فَإِنَّ الْمَقْصُودَ هُوَ الْمَعِيَّةُ مَعَ اللَّهِ لَا بِالْجَنَّةِ وَغَيْرِهَا.

قال : مَنْ أَخَذَ فِي السَّلُوكِ يَكُونُ غَرِيبًا فِي الْعَالَمِ كَمَا قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « كُنْتُ يَتِيمًا فِي الصَّغَرِ وَغَرِيبًا فِي الْكِبَرِ ، قَطُوبِي لِلْغُرَبَاءِ » وَ قَدْ انْتَخَبَ النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ الْخُلَفَاءَ الْأَرْبَعَةَ ، ثُمَّ مِنْهُمْ الْوِزِيرَيْنِ ، ثُمَّ أَعْرَضَ عَنِ الْكُلِّ. لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى اتَّخَذَهُ خَلِيلًا. فَلَمْ يَبْقَ إِلَّا اللَّهُ. قُلْتُ لِحُضْرَةِ الشَّيْخِ : أَنَا قَدْ رَأَيْتُكُمْ لَكِنْ رُؤْيَا عَقْدَادَ لَا رُؤْيَا عَمَلٍ وَحَالٍ. قَالَ : هَذِهِ الرُّؤْيَا بَابُ لِرُؤْيَا الْعَمَلِ وَ الْحَالِ وَ الْمَقَامِ. فَإِنَّ الْعَمْدَةَ هِيَ الْإِعْتِقَادُ النَّامَ. فَإِذَا حَصَلَ لِلْمَرْءِ فَقَدْ وَصَلَ.

قلت : أَنَا لَا أَطْلُبُ الْإِسْتِقْلَالَ فِي الدُّنْيَا وَ الْآخِرَةِ. وَ يَكْفِي لِي شَرْفًا أَنْ أَكُونَ تَحْتَ لَوَائِكُمْ. قَالَ : إِنَّ الْإِسْتِقْلَالَ مَخْصُوصٌ بِاللَّهِ تَعَالَى وَ الشَّرْفُ فِي الْإِتِّبَاعِ ، وَ لَا شَيْءَ فَوْقَهُ لِلْبَشَرِ. قَالَ : اعْتِقَادِي لِشَيْخِي وَ اتِّبَاعِي عَظِيمٌ ، حَتَّى إِنَّ الْوَرْدَ الَّذِي عَيْنُهُ لِي فِي زَمَانٍ بَدَايَتِي أَشْتَغَلَ بِهِ الْآنَ وَ أَنَا الْآنَ كَمَا كُنْتُ فِي خِدْمَتِهِ قَبْلَ.

قال الْإِعْتِقَادُ أَمْرٌ عَظِيمٌ. حَتَّى إِنَّ (٢٨٢) الْمَرْءَ يَعْرِفُ اللَّهَ وَ لَا يَعْرِفُ الْبَشَرَ. وَ مِنْ سَبَبِ اللَّهِ تَعَالَى فَرِيْمًا يَقْبَلُ تَوْبَتَهُ وَ لَا يَقْبَلُ تَوْبَةَ مَنْ سَبَّ النَّبِيَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ. وَ اللَّهُ تَعَالَى يَعْرِفُ بِوَاسِطَةِ دَلَالَةِ الْأَنْبِيَاءِ وَ الْأَوْلِيَاءِ. وَ حَقِيقَتُهُمْ لَا تَعْرِفُ إِلَّا بَعْدَ الْوُصُولِ إِلَى اللَّهِ.

ثُمَّ قَالَ : « مَنْ عَرَفَ نَفْسَهُ فَقَدْ عَرَفَ رَبَّهُ » نَاطِرٌ إِلَى الصُّورَةِ وَ الظَّاهِرِ. وَ أَمَّا فِي الْحَقِيقَةِ فَمَنْ عَرَفَ رَبَّهُ عَرَفَ نَفْسَهُ. إِذْ لَا يَعْرِفُ النَّفْسَ إِلَّا بَعْدَ مَعْرِفَةِ اللَّهِ تَعَالَى. قَالَ : إِنَّ اللَّهَ

إِنَّمَا ستر الأولياء^{٢٣} و حجبهم عن أبصار الخلائق رحمة منهم لهم. إذ لو عرفوهم لوجب عليهم الإعتقاد والإقرار والإتباع بهم. و علي تقدير عدم القبول يلزم الهلاك. ففي كونهم محجوبين عنهم رحمة لهم.

قال حضرة الشيخ : هل لك حضور في بروسه و أنس بأهلها ؟ قلت : كان في اعتقادي أنني أموت فيها و لا يقع هجرة أخرى. و قد أذنتم في المهاجرة إلي المدينة أو مكة شرفها الله تعالى. قال : ليكن القسطنطينية و بروسه و غيرها للخلائق. و اجتهد أن لا يكون لك أنس بغير الله^{٢٤}. و ليكن نظرك إلي هنا ، و أشار إلي صدره المشرح. فان ألهكم الله الإقامة فأقم و إلا فهاجر. فان العمل في الطريقة بالإلهام و الإستخارة لا بوساوس النفس الأمارة.

قلت لحضرة الشيخ : لم يبق لي ابتلاء غير المرأة و سوء خلقها. و أنا لا أريد أن أخلو عن الابتلاء بالمرأة^{٢٥}. فأنه من باب التربية. قال : نعم ، قاصبر فان الصبر مفتاح الفرج. قلت : انقطع (٣٢٨٢) عني داعية التأهل منذ ما قلت في السنة الماضية : اختر التجرد إن تمت أهلك. قال : ذلك من فضل الله حيث^{٢٦} وفقق لقطع التعلقات و جذبك بجذبات العناية فان أنت غالب^{٢٧} علي شهوتك. و هو مراد الله تعالى.

قال حضرة الشيخ : انكار العوام للأولياء كالشرك الجلي و انكار الخواص - يعني أتباع المشايخ - كالشرك الخفي. و الإجتنا ب واجب عن كل منهما. و لا يصدر مني إلا ما يتعلّق بمرتبة كل أحد. فان بعض من في صدر اتباعنا غلب عليه انكار حالنا. فلذا و جب الستر. قلت : حفظني الله تعالى من^{٢٨} عنفوان عمري عن انكار شيء من أقوالكم و أفعالكم. فأنه قيل كل ما يصدر عن الواصل فهو شريعة. فاعتقادي علي أن كل ما يصدر منكم فهو شريعة جديدة. قال تعالى : « لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَ مِثْجَاً »^{٢٩} و كيف لا نقبل هذه الشريعة الجديدة و قد فضلنا الله بارسالكم إلينا. فتبسّم حضرة الشيخ و قال : أنت من هذه الطريقة علي الحقيقة ، فلا نكنتم منك شيئاً. قلت : كلامكم معي^{٣٠} من مرتبتي ، فيجوز أن تكتنوا ما فوقها ، و هو

٢٣ في نسخة "ت" تكرار : و حقيقتهم لا تعرف إلا بعد الوصول إلي الله. ثم قال : « من عرف نفسه فقد عرف ربه » ناظر إلي الصورة و الظاهر. و أمّا في الحقيقة فمن عرف ربه عرف نفسه. إذ لا يعرف النفس إلا بعد معرفة الله تعالى. قال : إن الله إنما ستر الأولياء.

٢٤ ب : + تعالى

٢٥ ا ، ح : بالمرأة

٢٦ ب : حيث

٢٧ ب : فانت غالب

٢٨ ب : عن

٢٩ سورة المائدة (٥) ، الآية : ٤٨

٣٠ ب : هي

مرتبتكم. فتبسّم أيضاً.

قال الواصل هو الحاصل عند الله. و هو حقيقة الوصول. و كلّ سائل إنّما يتصوّر مرتبة الوصلة بقدر معرفته و حاله و استعداده. و الأمر فوق ذلك. فإنّ معني الحصول لا يعرفه إلا من تحقّق بهذه الرتبة. و كثير من السّلاك يحصل له العلم و العرفان ، و لكنّ التّحقّق بالمقامات (٢٨٣) أمر آخر. لا يتيسّر إلا لواحد بعد واحد. و المقصود هو المعرفة الحقيقية لا مجرد المعرفة.

قال حضرة الشّيخ : الإيمان هو الله تعالى. لأنّ المؤمن^١ اسمه. و قد أعلم الله لي في هذه الشّئاء كفري علي الحقيقة. قلت : هذا الكفر ممّا يغتبط به أهل الإيمان. قال تعالى : « فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنِ بِاللَّهِ »^٢ فتبسّم و قال ما قال.

قال : إنّ مرتبة الصّلاح مرتبة عظيمة. ألا تري إلي قوله تعالى : « وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ »^٣ قال حضرة الشّيخ : لا يزال^٤ الابتلاء ما دام الإنسان في عالم الإمكان. قال تعالى : « وَبَلَوْنَاهُمْ بِالْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ »^٥ فكما أنّ الإمكان لا يزول فكنا الابتلاء ، لكن محلّه الدّنيا ، فان الإمكان لا يزول عن الممكن ولو كان في الجنّة ، إلا أنّه لا ابتلاء فيها. فباطن الإنسان الكامل و إن كان علي سير غير سير العوام ، لكنّه في الظاهر في دائرتهم. قلنا يبتلي بما ابتلوا به من الأمراض و الأوجاع و الموت و الحشر.

جاء حضرة الشّيخ إلي حجرتي التي عيّنها لي^٦ في داره العالية. فجري ما جري من الصّحبة. ثمّ قال : هل لك مسواك ؟ قلت : نعم. قال : إن لم يكن لك مسواك أعطيك مسواكاً دقيقاً لطيفاً يناسب ظرافتك و لطافتك. فأنّي أستعمل غليظة. قلت : أعطوني ، فأنّي أتبرك به ، بل أوصي بأن يجعل في كفني بعد وفاتي تبركاً. فأنّه قد مسّ به يديكم المباركة التي حرّمها الله^٧ علي النّار. فقال ما قال. و الحمد لله الملك المتعال. [٣٢٨٣] أقول : ذلك المسواك الشّريف النّظيف عندي الآن. جعلت عليه علامة ليجعل في كفني.

٣١ ، ح : الحقيقة

٣٢ : المؤمن

٣٣ سورة البقرة (٢) ، الآية : ٢٥٦

٣٤ سورة الأعراف (٧) ، الآية : ١٩٦

٣٥ ب : لا يزول

٣٦ سورة الأعراف (٧) ، الآية : ١٦٨

٣٧ ح : بخان الدنيا

٣٨ ح : إلي

٣٩ ب : + تعالى

٤٠ ب : - الملك

قال في الأسرار المحمدية : لو وضع شعر رسول الله صلى الله عليه وسلم أو عصاه أو سوطه على قبر عاصٍ لنجا ذلك المذنب ببركات تلك الذخيرة من العذاب. وإن كان في دار إنسان أو بلدة لا يصيب سكانها بلاء ببركاتها وإن لم يشعروا به. ومن هذا القبيل ماء زمزم والكفن المبلول به وبطانة أستار الكعبة والتكفن بها.

قال الإمام الغزالي : إذا أردت مثلاً من خارج " فاعلم أن كل من أطاع سلطاناً وعظمه فإذا دخل بلدته ورأى فيها سهماً من جعبته أو سوطاً له فإنه يعظم تلك البلدة وأهلها. فالملائكة يعظمون النبي عليه السلام. فإذا رأوا ذخائره في دار أو بلدة أو قبر عظموا صاحبه وخففوا عنه العذاب. ولذلك السبب ينفع الموتى أن يوضع المصاحف على قبورهم ويتلى عليهم القرآن ويكتب القرآن على القراطيس وتوضع في أيدي الموتى. انتهى.

قال حضرة الشيخ : العلم في قوله تعالى : « إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ » ، وفي قوله عليه السلام : « العلماء ورثة الأنبياء » " مصروف إلى الفرد الكامل. وهو علم الشريعة والحقيقة معاً. فإن حقيقة الخشية وحقيقة الوراثة إنما تحصل بمن جمع بين العلمين. فهو العالم حقيقة. ومن سواه من علوم الرسوم ، عالم صورة ، والعالم الحقيقي يرى جميع ما في (١٧٨) الكون كأعضاء يده. فلا يقصده بسوء ولا يحسد علي أحد. " لأن المرء لا يرضى أن يعرض آفة علي عضو من أعضائه وأن يزول نعمته. والعالم الصوري ليس كذلك.

وعظ حضرة الشيخ في جامع السلطان بایزید الواقع في القسطنطينية ، فحقق قوله تعالى : « إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ » الآية ورغب الناس في الجهاد ترغيباً بليغاً. وقال : إن الله تعالى جعل ذاته مشترباً وعباده المؤمنين لا الكافرين بإيعين ، والأنفس والأموال سلعة مبيعة ، والجنة ثمناً. فوعده وهو لا يخلف وعده كما قال : « وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ » ولا كلام فيه. وإنما الكلام في وفاء العباد . فأنهم قبلوا هذا العقد في عالم الأزل والأرواح. ثم نقض من نقض. قال لا يكفي للمرء أن يقول : "آمنت بالله" بدون أن يحقق إيمانه بما أمر به من قبل الله تعالى من الجهاد وغيره. فإذا امتثل إلي الأمر وخرج إلي الجهاد وفي بعده فقد خرج من

٤١ ١ ب : صلعم

٤٢ ١ : في الخارج

٤٣ ١ : عدم.

٤٤ سورة فاطر (٣٥) الآية : ٢٨

٤٥ ١ : عدم.

٤٦ أخرجه البخاري في العلم ١٠ : والترمذي في العلم ١٩ : وابن ماجة في المقدمة ١٧ : وابن حنبل ١٩٩/٥

٤٧ ١ : علي أحد

٤٨ سورة التوبة (٩) . الآية : ١١١

عهدة ما لزم عليه ، فحاسب نفسه قبل أن يحاسب. فلذا لا حساب علي الشهيد و لا سؤال. لأنّ الملكين إنّما يسألان الشخص عن دينه و ما يتعلّق به. فاذا كمل دينه لم يبق للسؤال وجه أصلاً.

قال حضرة الشيخ : العرش و ما حواه من العوالم كلّها تعيّنات جسمانيّة. و ما فوقه تعيّنات روحانيّة. و كلّ منهما حادث. و ما فوقهما مرتبة الأعيان الثابتة و ما وراء عالم الغيب و الشّون.

قال : الهويّة المنفهمة من قوله [٣٢٨٤] «هو» في « قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ » -و هو الله*- محيطه بالكلّ احاطة لا يحيط بها إلاّ أهل المكاشفة و المشاهدة و المعاينة. لكن لا تعيّن و لا لا تعيّن في الحقيقة. فإنّ الله تعالى منزّه عن كليهما كما قال حضرة الهدايي قدّس سرّه في بعض الهياّته التّركيّة :

تعيّن لا تعيّنن منزّهسن خدايا سن

قال المولي الكبير الشيخ محمّد الجوديّ ابن حضرة الشيخ مخاطباً له : يا أباي ، إنّ إسماعيل حقّي -بشير إلي هذا الفقير- قد وعظ اليوم في جامع السلطان سليمان مقامكم كما أمرتم. فقال داعياً : جعل الله مباركاً و أيّده و قوّاه و جعله من أهل عنايته. ثمّ التفت إلي فقال : كنت قبل الهجرة إلي بروسه في طرف عينيّ. و الآن في سويداء قلبي. يعني كملت العلاقة و المحبة بسبب تلك الهجرة. و أخذك بطريق الفقر و الغناء و المأمول منك هو الخير. يعني الايمان و الإسلام الحقيقيّ. فاجتهد حتّى تتخلّص عن القيود الظاهرة و الباطنة و كن فانيّاً عن جميع ما سوي الله*.

ثمّ دعا لي مراراً و قال : إنّ شيخني قد دعا لي و قال مرّة : يجيء منك أنفاس الشيخ الأكبر قدّس سرّه الأظهر*. فالحمد لله تعالى قد يسّر الله لسان الشيخ و أسلكني مسلكه. ثمّ قال مخاطباً لي : جعل الله حالك و قوّتك فوق هذه ، و أشار إلي حاشيته في يده المباركة. و هي حاشية تفسير الفاتحة للقنوي كما سبق.

قال حضرة الشيخ : راع المراتب. [٢٨٥] فما سمّاه الله* غيراً -و هي التّعيّنات و الظهورات- فسّمه أنت أيضاً غيراً. و ما سمّاه الله تعالى عيناً فسّمه أنت أيضاً عيناً و لا تخلط أحدهما بالآخر. و راع الجمع و الفرق حتّى لا تقع في ورطة الإلحاد و الزنّدقة. ثمّ قال : أيّدني الله تعالى من أوّل سلوكي إلي الآن بالكتاب و السنّة. فعلمي هو العلم الظاهر و الباطن لا غير. و لم يقع منّي بفضل الله الإلحاد غير أنّه وقع لي مرّة محو الفرق في الجمع. و كان طرفه

٤٩ سورة الإخلاص (١١٢) ، الآية : ١

٥٠ ب : -تعالى

٥١ ح : -و لا تعيّن

٥٢ ا : -الشيخ

٥٣ ا : -الأظهر

٥٤ ا : يخلوا ، ب : تخالطه

عين. ثم أُيِّدت من عند الله فجنّت إلى الفرق.

ثم قال : فإن كنت تسأل عن شيخك و حقيقته فإن له كرامات علمية لا مكاشفات كونية. فليس لي اطلاع علي أحوال أهل القبور ، و لا علي الضمائر و نحوها. و لا أعرف متي يعزل السلطان أو الوزير أو غيرهما ، و متي يموت. و لا أعرف ماذا يكون غداً.

قال : إن واحداً من السادات أراد أن يعلمني علم الجفر ، فلم أرد. لأنّه لا فائدة في معرفة ما سيقع بعد أربعين سنة. و كان حضرة الشيخ الأكبر جقاراً وفاقاً جداً. فلو كان حيّاً و أراد أن يعلمني الجفر و الوفق ما طلبت. لأنهما و أمثالهما لا يتعلقان بالعلم الإلهي. و لم يخلق الله في قلبي ميلاً إلى مثل هذا أصلاً.

قال حضرة الشيخ : إنني لا أرى رؤيا حسنة إلا قليلاً. رأيت النبي عليه السلام مرّات ، و رأيت حضرة الهداي مرتين. قال لي في الأولى : أنا راض عنك يا بني. لأنك أحبيت طريقي و مسح يده (٢٨٥) بظهري. و سألت في الثانية عن قوله في بعض إلهياته التركية :

اي درده اومان تيمار كل هو ديه لم هو

هل هو "اومان تيمار" أم "ايدن تيمار" ؟ فقال : "اومان تيمار" يا بني.

قال حضرة الشيخ : إذا أراد الله أن يخلص عبداً من الأغيار يؤيده و يفتح له الطريق و إن لم يكن له مرشد. و إنّما بقي من بقي في وسط الطريق و في الخيرة لعدم الإستعداد للأخذ من الله بلا واسطة.

قال : اختر الفناء التام ، فأنني الان كالذي كنت زمن شيخي في بابه. أعني معترف بعجزتي و قصوري. فمن وفق لهذا العجز قسيهديه الله و إلا فلا تم. قال : هذه الحاشية -و أشار إلي حاشيته علي تفسير الفاتحة في يده- ليست عندي كجناح بعوضة. و إنّما أذن الله لي في ذلك فكتبت ، ثم لا يخطر ببالي أصلاً.

قال إنّ الشيخ الأكبر و ابنه صدرالدين القنوي قدّس الله سرهما لا يجيء مثلهما أبداً. و إن كان الله قادراً علي خلق مثلهما. و تفسير الفاتحة بديع جداً في أسلوبه و ترتيبه و معانيه و حقائقه. و إنّما علّقت عليه الحاشية بحسب مرتبتي لا بحسب مرتبته.

٥٥ : ع.م.

٥٦ : +الشيخ

٥٧ : كليات حضرت هدايي ، ص : ١١٧

٥٨ : ح - تم

٥٩ : ا : فكيف

٦٠ : ب - أبداً. و إن كان الله قادراً علي خلق مثلهما ، ا : -خلق

٦١ : ح : الا

قال حضرة الشيخ : الأولياء متفاوتون بعد الوصلة كالأسلطين بعد الجلوس. فإن منهم من له سطوة غالبية و قدرة كاملة و معرفة كليّة ، مثل السلطان محمد الفاتح و السلطان سليم الأول و السلطان سليمان من الخواقين العثمانية. و منهم [٢٨٦] من ليس له ذلك كسلطاننا. و أشار إلي السلطان سليمان الثاني. فإنه كان علي الفتور و الضعف في ضبط الممالك و حفظ الأقطار و تفتيش الأمور و تمييز الخير و الشرّ لقلة عقله و رشده.

طلب الإبن الكبير لحضرة الشيخ جرموقاً جديداً و ألح. فقال حضرة الشيخ : إنّ هذا الإلحاح باطل. فقال ابنه مشيراً إلي الفقير : إنّ الحقّي يشفع في هذا. فقال حضرة الشيخ : الحقّي منسوب إلي الحقّ لا إلي الباطل. فقاموا إلي صلوة العصر.

قال حضرة الشيخ نسبة الخلوتية إلي لا إله ، و يندرج فيه الإثبات. و نسبة الجلوتية إلي إلاّ الله ، و يندرج فيه النفي. و معني الخلوة ترك ما سوي الله^٢ و نفيه. و اندرج في النفي الصفات السلبيّة. و معني الجلوة التنوّر بنور الله^٣. و اندرج في الإثبات الصفات الثبوتية.

قال حضرة الشيخ مخاطباً لهذا الفقير : قد كتبت حاشية تفسير الفاتحة بخطّ خفيّ ، فكيف تقرأه إذا صرت إلي الشيخوخة ؟ فقلت : لعليّ^٤ لا أحتاج حينئذ إلي القراءة من الكتاب. قال : تكون أنت كتاباً إن شاء الله تعالى.

صلي بنا حضرة الشيخ صلوة المغرب. و بعد الفراغ منها و من صلوة الأويين دعا ثمّ تأوّه ، فقام و خاطبني و تلا قوله تعالى : « فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ »^٥ و قال : فليكن نورك إلي ههنا و أشار [٣٢٨٦] إلي الصدر. ألا تري إلي قوله تعالى : « أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ. وَ وَضَعْنَا عَنكَ وَزْرَكَ »^٦ ثمّ ذهب إلي جانب الحرم.

أقول : الهداية عامّة و خاصّة. فالعامّة هداية الكافر إلي الإيمان و العاصي إلي التوبة. و هو الإيمان و الإسلام الصوريّ. و الخاصّة هداية المؤمن المطيع إلي الإيقان و المشاهدة و العيان. و هو الإسلام الحقيقيّ. يعني أنّ الله إذا أراد أن يهدي عبداً من عباده إلي جانبه يشرح صدره للقبول و التسليم و يجعله علي صراط مستقيم. فبذلك الشرح يرتفع عنه الإلتقاط و الاعتراض فيقبل علي الحقّ بالقبول و لا يطرأ له انكار أصلاً. فيكمل انقطاعه فيتصل بالله تعالى.

قال حضرة الشيخ : الجلوتية - بالجميم - ثمرة^٧ الخلوتية - بالخاء المعجمة - لأنّ التجلية بعد

٦٢ ب : + تعالى

٦٣ أ : قلت ، - لعلي : ح : قلت

٦٤ سورة الأنعام (٦) ، الآية : ١٢٥

٦٥ سورة الإنشراح (٩٤) ، الآية : ٢٠

٦٦ ب : - الجلوتية - بالجميم - ثمرة

التَّخْلِيَةِ. وكلا الطريقين واحد في الحقيقة إلا أنَّ المقلِّد كثير والمحقِّ قليل. قال : لا الحاد ولا زندقة في طريق حضرة الهدايي قدس سره.

وقال : إنَّ الوصول إلى الله لا يحصل إلا بالتقلِّد لمذهب إمام من الأئمة الأربعة. فكلُّ ولي لا بدَّ له^{٦٧} من التقلِّد.

قال : إنَّ الشَّيخ الأكبر وابنه صدر الدِّين القنوي قدس سرهما أفضل الأولياء وكتبهما أدقُّ الكتب. وقد عرَّفني الله لسانهما بعد ثلث و ثلاثين سنة.

قال : إنَّ محبَّتي إنَّما هي للقرآن والحديث. وإرشادي أيضاً بهما. فعلمتنا هذا -أي علم (١٢٨٧) حقائق القرآن- لا يحصل لكلِّ سالك. ولا اعتبار بالكرامات الكونيَّة. فعدم الإحتراق والفرق في النَّار والماء والمشى في الهواء ونحوهما ليس بشيء عند أهل الله تعالى. لأنَّه يقتر عليه الشَّيطان والكافر.

قال حضرة الشَّيخ : إنَّ لنا ميراثين من أبينا آدم عليه السَّلام^{٦٨} : العصيان والإستغفار. فإذا عصينا يلزم علينا التَّوبة والإستغفار. وأكثر النَّاس يعصون ولا يستغفرون. نسأل الله الطَّهارة الكبرى والعناية العظمى.

الزِيَارَةُ السَّادِسَةُ

وقعت هذه الزِيَارَةُ في جمادى الآخرة من سنة إحدى و مائة و ألف. خرجت من السفينة يوم الأربعاء، بعد العصر. فوصلت إلي دار حضرة الشيخ قريباً من المغرب. فلما صلينا المغرب في الغرفة التَّحْتَانِيَّة أَقبل حضرة الشيخ و جامل في المعاملة و سأل عن السَّفَر و حال البحر. فقلت : بهمتكم العليَّة دخلت السفينة وقت الضَّحى و خرجت بعد العصر من هذا اليوم. فاستبشر ثم سأل عن المنشور الذي كان قد أرسله من صوفيه في دفع تكاليف داري في بروسه. فقلت قد وصل. فقال : هل كان معمولاً به ؟ فقلت : نعم ، استبشر به أهل المدينة كلهم فضلاً عن أهالي المحلة. ثم أَقبل إلي خليفة بوداتيه المسمي بقره مصطفى أفندي. (١٢٧٨) و كان رفيقي في هذا السَّفَر. فسأل عن حاله. ثم ذهب إلي حرمه.

و لما كان يوم الخميس دعاني بعد الإشراق إلي غرفته فقَبِلت ركبته ، فأشار إليّ بالجلوس إلي جنبه. فكان أول كلامه : دينك غالب أم دنياك ؟ فقلت : بل دنياي. فقال : جعل الله دينك غالباً علي دنياك. و سأل عن صيامي و قيامي. فقلت : صومي صوم الدَّهْرِ إلا أن يقع الإفطار بعذر ، و قيامي دائم إلا أن ضعف البدن يمنعني من طول السَّهْرِ. فقال : « أحب الأعمال إلي الله أدومها »^١ فإذا كنت أدمت هذا فقد حصل المقصود.

ثم سأل عن أحوال الدَّرس و الوعظ. فقلت : قد رفعتم الدَّرس مذ قدومي إلي بروسه. فهو من عناياتكم الكبري. لأنَّه غسل التَّعلُّق بالعلم الظاهر عن لوح الخاطر و ازداد التَّوجَّه إلي تلاوة آيات التَّوحيد مع أن الوجود ليس الوجود الأوَّل. فقد ضعفت الاركان و القوي. و أمَّا الوعظ فقد

١ ب : + تعالي

٢ ب : عن

٣ أخرجه البخاري في اللباس ٤٣ ، و في الرقاق ١٨ : و مسلم في المسافرين ٢١٥ ، ٢١٨ : و النسائي في القبلة ١٣ : و أحمد بن حنبل ١٤٦/٥ ، ١٦٥/٦ ، ٢٦٨ ، ٢٧٣

تركته مقدار شهرين لأختبر تعلق نفسي به. فلم أجد الميل إليه. والحمد لله. فاستبشر حضرة الشيخ وحمد الله. ثم قال : كيف تجددك ؟ فقلت : أجد نفسي أن لا تعلق لها لا بالخائفاء ولا بالوظائف ولا بالصوفيّة والأحباب. ولكنني أبكي دماً من أخلاق النفس. فقال : اصلاح الأخلاق مما يتعلق بالباطن وهو صعب جداً.

ثم انجز الكلام إلي ذكر أهل البيت. فقلت : شكايته منها كليّة عظيمة. وإنما أشتكي (١٢٨٨) إليكم لا إلي الغير. فقال : اصبر قليلاً فإن الله تعالى سيجعل لك فرجاً ومخرجاً. فإن هذا الوقت وقت الصبر. فإن ذهب بغير صبر تكون بعده متأسفاً علي قوته. ثم تلا قوله تعالى : « وَعَاشِرُوهُمْ بِالْغَيْرِ الْمَعْرُوفِ فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُمْ فَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئاً وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا » وقال إن الله لم يرد بك إلا خيراً. فلو رفع هذا الابتلاء لابتلي بنوع آخر. وإني الآن تزوجت سبع عشرة أو ثمان عشرة ، فلم أجدهن علي إلا ابتلاء. ثم دعا فقال : ليجعل الله بلاءك مباركاً. ومعني المبارك أن تكون موفقاً لصبره. فإن البلاء الغير المبارك هو البلاء الغير المقارن لصبره.

ثم قال : مات الشيخ السيّد عبد الباقي في أدرنه. وهو أول خلفائه. فقلت : كيف وجدتموه عند مجتازكم إلي أدرنه من صوفيه ؟ قال : كان قد تخل جسمه و ضعف من وجع الصدر. وظني علي أن له حسن العاقبة لبعض الأمارات من الإنقطاع والاستسلام. فقلت : كان بيني وبينه تباغض قديم مع أنه كان أستاذاً سبع سنين. قال : إني أعرف ذلك. إنه لم يكن من جهة نفسك بل من جهة الغيرة الإلهية. فأنه كان له بعض أمور منفرة. قال : كن شاهداً أنني وهبت له جميع الحقوق من حيث أنني أستاذه و شيخه. و إني لا أريد أن يكون معذباً أو مسؤولاً لأجلي. فأنني أريد أن أدخل الجنة بفضل الله لا بأخذ (٣٢٨٨) الحق من الناس. و قد شاب رأسي و لحيتي فلا يليق بمن في هذا السن أن يكون بصدده طلب الحقوق.

قال : و اشهد أيضاً أنني وهبت لك ما كان قديماً و حديثاً من الحقوق ، بل إلي آخر العمر. فلا تكن مسؤولاً من " جانبي أصلاً. فقيلت ركبته و قلت : أرجو شفاعتكم ، و قد قام ديني و دنيائي بكم. قال : شفاعتي الدعاء بالخير ، و المتصرف في الكل هو الله. و لست أنا إلا واسطة من الوسائط. و حقيقة الأمر أنك إن شئت كن مرقراً و إن شئت منكراً فلا احتياج لي إلي الإقرار

٤ ح : - أبكي

٥ ب : دون الغير

٦ ب : - وقت

٧ سورة النساء (٤) . الآية : ١٩

٨ ب : - فإن البلاء الغير المبارك هو البلاء الغير المقارن لصبره . ١ : - الغير

٩ ب : + تعالى

١٠ ب : عن

و الإنكار. و اللأيق أن يكون المرء بريئاً مما سوي الله". لكنك أشكر الله علي نعمة الواقعة في حقك. فقد هداك إلي الإيمان بطريقة أهل" السلوك و كشف القناع في هذا. و الإيمان أمر عظيم. قلت : أجد الإتسلاخ من الكون صعباً. قال : إذا كان الله جعلك طالباً له فهو يتولّى الصالحين ، و سينتهي الطلب و البرهان إلي المطلوب و العيان. لكن الأمور مرهونة بأوقاتها و المزيد" في الشكر. فكن شاكراً راضياً.

قلت : إنني أظن أن يقع لي الهجرة خامسة. فإن هجرتني إلي بروسه رابعة. قال : إنني أيضاً كذلك قد هاجرت أربع مرات. لكنني الآن لست بمأذون إلي الخروج إلي أرض الحجاز أو غيرها. فإن أذن الله في ذلك بشيء جريت عليه. فكن أنت أيضاً علي ذلك و أخرج من الباطن فكر الغير. فأنك الآن في أرض السلامة. و من فعل أمراً بنفسه لا باذن من الله" وجد عقيبته (٢٨٩) ابتلاء عظيمًا.

قال حضرة الشيخ العلم قيد و الحكمة اطلاق. و أعني بالعلم علم الشريعة و الأدب. فإذا نظرت إلي اللغو و العبث -أي بنظر العلم- كنت متكدراً. و إذا نظرت بالحكمة كنت سالماً. ثم قرأ قوله تعالى : « وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا كِرَامًا » ذكر حضرة الشيخ شيخه عبد الله أفندي الشهير بذاكر زاده و مدح تقريره و تفسيره عند الوعظ و التذكير. و قال : إنّه كان غالباً في ذلك علي الشيخين. أعني محمد أفताده و محمود الهادي قدس سرهما. قال : و لكنّه لم يوفق للتحرير.

قال : إن الله يعامل بعض عباده بالفضل قيسط له التقرير و التحرير ، و بعض عباده بالعدل قيقبض له ذلك. و الاعتبار هو العلم بالله". فإن علم الظاهر وسيلة لعلم الحقيقة. و هو مقصود بالعرض كالاثمان و علم الحقيقة مقصود بالذات كالسّعة. و لا يعلم الذات حقيقة إلاّ الذات الأحديّة. فمن عرف أن نسبة العلم له عرضية سلم ، و من ظن أصلتها هلك. فإذا سلم السالك الذات إلي الذات و الصفات إلي الصفات و الأفعال إلي الأفعال كان فانياً عن الكلّ و مؤدياً أمانته إلي صاحبها. فإذا جاء الموت الصوري لم يبق له سؤال و لا حساب و لا أخذ و لا إعطاء. فأنه دخل في دنياه في الجنة المعنوية. و استراح من كمد المطالبات.

قال : إن السالك لا يصل إلي الله" حقيقة إلا بعد أربعين سنة. فإن الخلاص عن الأكدار مطلقاً (٣٢٨٩) إنّما يحصل بعد هذه المدة كما أن كمال العقل و محصيل المطلب الصوري أيضاً إنّما

١١ ب : + تعالى

١٢ ح . ١ - أهل

١٣ ا : و المزيد

١٤ سورة الفرقان (٢٥) . الآية : ٧٢

هو بعدها. ثم وصي بالمجاهدة إلي أن يأتي اليقين ، و هو الموت. ثم تلا قوله تعالى : « وَ مَنْ يُخْرِجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ » الآية.

قال حضرة الشيخ : إن إبليس لما أبي عن السجود قال الله تعالى : " ما منعك أن تسجد ؟ قال إبليس : قضاؤك. قال الله : " لو شاهدت سرّ القضاء قبل الوقوع لقبلتك ، و لكن رددتك و لعنتك " لما كان قولك هذا بعده.

قال حضرة الشيخ : انظر إلي قوله تعالى : « قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحِي إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ » كيف أثبت الشراكة في البشرية و جمع ثم فرق بالوحي. فالإلهام جبريل الأوليا ، يميزهم عن الأغيار و عن أحكام أهل البشرية الغالبة.

قال حضرة الشيخ : إن الواصل إلي الله لا يتكدر من شيء أصلاً. ألا تري إلي قوله تعالى : « لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا » كيف علل عدم الحزن بالمعية. فهي دافعة للحزن. أينما كان المرء من سهل أو جبل أو برّ أو بحر أو حديقة أو شوك فعلي المرء أن لا يطمع في شيء سوى الحضور مع الله. فإنه لو لم يكن مع الله لم يحصل له مطلبه.

قال حضرة الشيخ : إن الموجود موجود و المفقود مفقود^{١٥}. فمن فرق بينهما فرقاً تاماً و لم يثبت للموجود فقداً و لا للمفقود وجوداً وصل إلي الصفاء و الحضور و تخلّص عن الكدر و الشّور.

قال (٢٩٠) حضرة الشيخ سمعت^{١٦} مرة من قوأل قول ابن الأشراف الإزنيقي :

بنم اول دائم و باقي كوروندم صورت انسان

و كنت وقتنذ في بلغراد. و كان الحال غالبية عليّ ، فكوشف لي سرّ قوله تعالى علي لسان عبده «سمع الله لمن حمده» - و هو قرب القرائض- بحيث امتلاً وجودي من نور ذلك التجلي. ثم غلبني البكاء الشديد بحيث تحير الحاضرون في المجلس. قال و لعلّ ابن الأشراف قال القول المذكور عند غلبة الحال. و مثله لا يبحث عنه إلا في الخلوة و عند أهل الحضور و القبول. فاني انتقّر عن

١٥ سورة النساء (٤) ، الآية : ١٠٠

١٦ ح : + قال

١٧ ب : + تعالى

١٨ ا : - ولكن رددتك و لعنتك

١٩ سورة الكهف (١٨) ، الآية : ١١٠ ، سورة فصلت (٤١) ، الآية : ٩

٢٠ ب : من

٢١ ح : - تعالى

٢٢ سورة التوبة (٩) ، الآية : ٤٠

٢٣ ح : فإنه لو لم يكن مع الله

٢٤ ب : - إن

٢٥ ب : - مفقود

٢٦ ح : - سمعت

كلام الحقيقة مع الأغيار أشد من تنفري من النجاسة.

قال : و كان شيخني يتكلم من المعارف عند الوعظ بقدر ما يقبله العقول. و لا يذكر شيئاً في مجلسه في بيته.

سألت حضرة الشيخ عن النوافل التي يشتغل بها الصوفية. فقال : المعتمر عند كبار السلف كما رأيت في وصايا الفتوحات أن صلوة التهجد اثنتا عشرة ركعة ، و صلوة الإشراق أربع ، و الضحي ثمان ، و صلوة الأوابين ست لكن مع سنة المغرب علي الإختلاف الواقع فيها. قال : إن أهل الأدب يشتغل بالعمل إلي الموت. فإن طريق العمل طريق^{٢٧} الأنبياء و الأولياء ، و لكن بشرط حضور القلب. و أدني الحضور في الصلوة أن يعرف ما يقرأ.

قال : إن بعض السلف كان لا يخطر بباله خاطر كوني أصلاً لغلبة الخاطر الإلهي. (٣٢٩٠) فاللأزم علي المتوجه عند وجود^{٢٨} الوسوسة دفعها بما أمكن من طريقه. فإن الحضور روح العمل. و لا خير في جسد لا روح فيه.

قال حضرة الشيخ : « يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ » هي الأبديات « وَمَا خَلْفَهُمْ » هي الأزليات. قال حضرة الشيخ : هذا زمان الإضطراب ، فادع الله بالإضطراب خصوصاً في أمر الغزو. ألا تري إلي قوله تعالي : « أَمِنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرُّ إِذَا دَعَاهُ »^{٢٩} و دعاء الإضطراب إنما هو بالدلة و الافتقار. و دعاؤنا مشوب بالعزة ، و لذا لا يظهر أثر الإجابة. ثم حكى قصة جنيد مع امرأة حيث جئت إليه فقالت : يا شيخ ، قد أسر ولدي ، فماذا تري ؟ فقال : اذهبي واصبري. ثم و ثم إلي أن جاءت مرة و قالت : يا شيخ ، لم يبق لي طاقة بعد هذا. فقال : إن صدقت فقد جاء ولدك. فذهبت فوجدت ابنها في البيت. أقول : و فيه تعريض لهذا الفقير. فأنني كنت قد اشتكيت إلي حضرة الشيخ قبل أيام سوء خلق أهل بيتي و ادعيت أنني قد بلغت القصوي في المحنة ، فأمر حضرة الشيخ الصبر و قال : اصبر ، فإن هذا زمانه. قسيجي. زمان تتأسف فيه علي عدم صبرك حين يذهب الله ببليتك.

قال حضرة الشيخ : كل كلمة تخرج من في الواعظ تحفظ و تنشر صحيفتها بين يديه يوم القيامة. و أقسم بالله ، ان لو عرفت قبل عشر أو عشرين أن الأمر هكذا و أن أمر الآخرة فوق ما يعرفه عامة الناس لما قبلت الوعظ و لا الشيخوخة. و قد عزلت نفسي منهما ، فما أدري (٢٩١)

٢٧ : طريق

٢٨ : ح : وجوده

٢٩ سورة البقرة (٢). الآية : ٢٥٥ : سورة طه (٢٠). الآية : ١١٠ : سورة الأنبياء. (٢١) الآية : ٢٨ :

سورة الحج (٢٢). الآية : ٧٦

٣٠ : ح - قال حضرة الشيخ : « يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ » هي الأبديات « وَمَا خَلْفَهُمْ » هي الأزليات.

٣١ سورة النمل (٢٧). الآية : ٦٢

ماذا يطلب الناس مِنِّي و أنا من أفراد النَّاسِ عاجز. أقول : شدَّد في الأمر حتَّى تبرَّد قلبي من الموعظة و التَّذكير و عزمت علي الإنقطاع التَّام. و كأنَّ حضرة الشَّيخ قال ما قال ارشاداً لا لأتَّه خائف من البراءة.

قال حضرة الشَّيخ : إنَّ الله تعالي سلب من قلبي الميل إلي اللِّسان الفارسي منذ أربعين سنة ، و ملأه بالعربيَّة. و أنا الآن لا داعية لي إليه أصلاً. قال : إنَّ المكروه طبعاً بداية ، يكون محموداً حقيقة نهاية. فعلي المرء أن يتقيَّد بالصَّبْر و الهضم ، و لا يجري علي مقتضي طبعه. قال : بلغني عنك قول مستحسن. هو أنَّ واحداً من أتباع خليفتنا في صوفيه أراد أن يكون عندنا فلم يرض الخليفة. فقلت له أنت : إنَّك يا شيخ لا ترضي الآن أن يكون مريدك مريداً لشيخك فمتي تكون أنت مريداً له. ثمَّ قال : هذا القول منك الهام من الله و كلام حق. و الأمر كذلك. ثمَّ خاطب ابنه الكبير الشَّيخ محمَّد الجوديَّ بأنَّ تعلِّم الفارسيَّة أنت و كن معمولاً من كلِّ جانب. ثمَّ استأذن ابنه أن يذهب إلي يروسه و يقيم هناك شهراً بطريق التَّفَرُّج و الزِّيارَة. فلم يرض حضرة الشَّيخ و قال : ليس هذا أوانه ، فإنَّ زمانك زمان الطَّلَب لا زمان السَّير. فإذا جاء أوان السَّير فلتفعل.

قال حضرة الشَّيخ : لا راحة قبل الموت. فإذا جاء الموت ارتفع الكدر. (٣٢٩١) ألا تري إلي حال أهل القبور ليس لهم انقباض و لا انبساط ولو كان العالم مملوّاً منهما^{٣٢}. سألت حضرة الشَّيخ عن أنَّ اختلال الزَّمان بالظلم و الهزيمة إلي ماذا ينجرُّ ؟ هل كتب علماء الحقيقة شيئاً يفصح عن غاية الأمر ولو تقريباً ؟ قال يا ولدي ، سلب الله^{٣٣} من قلبي الميل إلي مراجعة الكتب في مثل هذا. فالله يفعل ما يشاء. و إنَّنا^{٣٤} نقرُّ من قهره إلي لطفه. فإن كان القضاء هو القضاء المعلق^{٣٥} فسيدفعه الله^{٣٦} عنَّا ، و إن كان هو المبرم فلا دافع له. ألا تري إلي أهل الإبتلاء من الأنبياء و الأولياء كزكريَّا و يحيي و الحسن و الحسين و أمثالهم. لكنَّ الإحتياط لازم في مرتبة الشَّريعة.

و قد فقد النَّاسُ السُّلطان في هذا الزَّمان و نصبه واجب عليهم جعلوا السُّلطنة ميراثاً مع أنَّ لها شرائط و لوازم. و لفقدانها وقع ما وقع من كلِّ يلاء. قال : و قد رأيت المكتوب المرسل إلي السُّلطان من^{٣٧} جانب أمير الكفَّار المسمي بقرال. و فيه : أيُّها السُّلطان ، إن كان لكم عسكر كثير

٣٢ ح : منها
٣٣ ب : + تعالي
٣٤ ح : انما
٣٥ ا : المطلق
٣٦ ا : - من

فحسبنا الله. ولا اعتماد لنا علي عسكرنا. ثم تلا قوله تعالى : « أَنْطَقْنَا اللَّهَ الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ »^{٣٧} ولا شك أن هذا انطاق من الله تعالى. فإن الكفار وإن كانوا مردودين في مرتبة الشريعة ، لكن محرکہم في الحقيقة هو الله.

قال : إذا أراد الله شيئاً لا يحول (٢٩٢) بينه وبين مراده شيء فيجري قضاءه علي الأنبياء والأولياء. فلا يمنعه عزيمة أولي العزم ولا رسالة الرسل ولا معرفة العرفاء ولا إيمان المؤمنين. اليوم وهو يوم الإثنين آخر جمادي الآخرة من سنة ألف ومائة وواحدة. نكح حضرة الشيخ عندي وعند خليفة أزميد حسين الفرائضي وابنيه محمد ومصطفى زوجته المطلقة. وهي الوالدة الكبيرة والدة ابنه الكبير محمد الجودي. وقد كان طلقها قبل أربعة أشهر لسبب بطول شرحه وجعل المهر اثني عشر ألفاً من الدرهم^{٣٨}.

قال حضرة الشيخ : ظهور النبي عليه السلام وانشقاق القمر من الأشراف الأولي. وهذه الأشراف التي ظهرت في زماننا هي الأشراف الوسطي. لكنّها قريبة من الآيات الكبرى. وكان الناس قبل هذا اليوم يعدّون القسطنطينية دار أمن وسلامة. فلذا كانوا يهاجرون من الأقطار إليها. وأما الآن فيرحلون عنها إلي الأطراف.

قال : وفتنة هذه البلدة لا يقاس عليها فتنة أخرى. فانّها تشابه الحشر والنشر. فقال خليفته الشيخ حسين الفرائضي : كنّا نري حين الهجرة من أينّه بخشي أن كثيراً من الناس طرحوا أولادهم علي الطرق لاشتغالهم بنفوسهم. فقلت : لعلّ هذا داخل في قوله تعالى : « وَإِذَا الْمَوْؤُدَةُ سُئِلَتْ »^{٣٩} لأنّ ههنا (٢٩٢) خطرين وهلاك الأولاد ليس بأهون من هلاك نفسه. فقال حضرة الشيخ : نعم ، ينبغي للأباء والأمهات أن يسعوا في اخراج الأولاد من المهلكة بأيّ طريق كان. وإنّي لرعاية جانب الأولاد أقيم الآن في هذه البلدة ولو لا ذاك ما أقمت ساعة. لكنني إلي أين أذهب مع الأولاد والجّم الغفير. فنسأل الله العفو والعافية.

قال حضرة الشيخ : ما وقع في هذه الستين من القتل والهزيمة في جانب المسلمين قصاص لما فعلوا سنة الخروج إلي طرف قلعة بيج^{٤٠}. قانهم أسرفوا وقتنذ في القتل بغير موجب شرعي. وقد

٣٧ سورة فصلت (٤١) . الآية : ٢١

٣٨ : ١ - قد

٣٩ : ١ - من الدرهم

٤٠ : ١ - عم.

٤١ سورة التكرير (٨١) ، الآية : ٨

٤٢ : ١ - وجه

٤٣ ب : + تعالى

٤٤ وهي بلدة تقع في شمال الأرنؤط . وتقع أيضا في الشمال الغربي لإشقودرة وبينهما ١١٠ كم. ويسمي به إيهك بلغة التركية بمعنى الحرير. أنظر : قاموس الأعلام ، ج : ٢ ، ص : ١١١٦ . ١٤٩٠

قال تعالى في سورة بني إسرائيل : « وَ مَنْ قَتَلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لِرَبِّهِ سُلْطَانًا فَلَا يَسْرِفُ فِي الْقَتْلِ. إِنَّهُ كَانَ مُنْصُورًا »^{٤٥}

قال حضرة الشيخ رأيت في بعض كتب الشيخ الأكبر قدس سره الأطهر أنه قال : لكل نبي دعاء مخصوص به، والدعاء المخصوص بنبينا صلى الله عليه وسلم قوله تعالى في آخر البقرة : « رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا »^{٤٦} إلي آخر السورة.

قال حضرة الشيخ : ما يقال في ألسنة القوم مرتبة الإنسان هي عدم. وقد تجلي الله للإنسان في تلك المرتبة بالوجود. فكما أنه ليس مثله تعالى في القوة والبطش فكذلك ليس مثل الإنسان في العجز والضعف. فوجوده ظلي، فكما يبسط الظل كذلك يقبضه. فأهل الشهود (١٢٩٣) يري الحركة في القبض والبسط من الله. فأنه هو الفعال. فلو أراد إيصال قهره يكون كل ذرة مظهر اسمه القهار، ولا يمنعه شيء.

قال : وقد أمر الله بالصبر حيث قال : « وَ اصْبِرْ » ولكن قال بعده : « وَ مَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ » فأشار بالأوّل إلي الوجود الظلي الذي يري منه الحول والقوة وأشار بالثاني إلي أن الصابر في الحقيقة هو الله. فتارة يجذب عبده إلي عالم القدس، فيخلع عنه كل صورة ولباس. وتارة يرسله إلي أسفل سافلين - وهو عالم الحسّ والدنس - فيبتليه بأدني حيوان ذلك العالم كالبعوض الداخّل في أنف غرود. فعلي العاقل أن لا يستند إلا إلي الله ويقول دائماً : « لا ملجأ ولا منجى منك إلا إليك »^{٤٧}

قال : قوله تعالى : « إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمْ » هو أمر بالصيغة وبالْحَقِيقَةُ. وكذا قوله تعالى في الجواب : « قَالَ أَسْلَمْتُ » فوجد المحاذاة الكاملة بين الصيغتين في الظاهر والباطن. ولذلك لما رمي بالمنجنيق لم يفعل أصلاً. فلو أراد العبد دفع القضاء المبرم لا يجد إليه سبيلاً. فلا سبيل

٤٥ سورة الإسراء (١٧)، الآية : ٣٣

٤٦ ١ : - الأطهر

٤٧ ١ : صلعم، ب : صلى الله تعالى عليه وسلم

٤٨ سورة البقرة (٢)، الآية : ٢٨٦

٤٩ ١ : - ليس

٥٠ ح : - كل

٥١ سورة النحل (١٦)، الآية : ١٢٧

٥٢ ح : - في

٥٣ ب : - تعالى

٥٤ ١ : - في

٥٥ ب : علي الله تعالى

٥٦ أخرجه البخاري في الوضوء ٧٥، والدعوات ٩٠٧، ٦، والتوحيد ٣٤ : و مسلم في الذكر ٥٦، ٥٧

٥٧ سورة البقرة (٢)، الآية : ١٣١

إلا الإستسلام.

قال حضرة الشيخ : تجلّي الله في آدم بالولاية والنّبوة تعيّن خاص. و كان لبعض عباده سمعاً و بصرأ. وجعل له بعض عباده سمعاً و بصرأ فشاهد العوالم بعد مرتبة علمه بتلك السّمع و البصر. و لكن ذلك لا يدفع القضاء المبرم. ألا يري أن (٣٢٩٣) حبیب الله تعالی لم يكن له عدیل في مرتبة الحقيقة مع أن ذلك لم يدفع عنه انشقاق العقب و كسر السنّ في غزوة أحد. قال: « مَا أَذْرِي مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ »^٩ و إنّما أعرف الآن.

قال : ورد « إذا جاء القضاء عمي البصر » فإذا جاء القضاء يُفعل الله عبده فلا ينفعه نبوته و لا ولايته. إذ كلّ مقضي لا بدّ أن يكون. ثمّ أنشد قول الهادي في بعض إلهياته التركيّة :
يا نبيجه اتسون ابن آدم يا زيلان خود باشه كلور

قال : إنّ أهل البصيرة و الشّهود يرتعدون عنه ميدان القضاء كالأوراق وقت الخريف لما يعلمون من كمال بطشه و قوته. وأمّا أهل الغفلة فلا قدرة لهم علي مشاهدة الجلال في صورة الجمال.

اليوم و هو اليوم الثّاني من رجب لسنة احدى و مائة و الف. دعا حضرة الشيخ كاتباً من طرف نائب محكمة أخي جلبلي الواقع في القسطنطينيّة ل يكتب له حجّة متعلّقة بابنته الصّغيرة السيّدة حنيّة. و ذلك أن حضرة الشيخ كان زوجها الحاجي صالح من أتباعه. ثمّ صدر منه قبل الدّخول جنابة عظيمة ، فأراد حضرة الشيخ تطليقه لابنته ، فاختمني و لم يفعل. فشهد خليفته الشيخ عبد الله السّاكن في القسطنطينيّة. و هو من^{١٠} أعلم خلفائه و أزهدهم ، و كذا الابن الكبير لحضرة الشيخ أن الحاجي صالح كان قد صدر عنه ما يوجب تجديد النّكاح قبل أيّام. (١٢٩٤) فراجعنا في تجديد النّكاح فلم يتفق لنا ذلك بحسب الموانع. فبقي الأمر علي حاله إلي الآن. فلا ضرر في اختفائه ، فإنّ زوجته كانت مطلقة قبل. فجاء الكاتب فادّعي حضرة الشيخ ذلك و شهد الشّاهدان بذلك ، فكتب حجّة الإخبار.

فقلت للشيخ عبد الله ما فائدة هذه الحجّة الإخباريّة ؟ قال : فيها ثلث فوائد : الأولى : إنّ فيها حفظاً للمقال -أي مقال الحاجي صالح- بأنّه قد صدر منّي ما يوجب تجديد النّكاح. والثّانية : أنّها حلّ لها التّزوج إلي آخر. و الثّالثة : أنّ فيها القاء الرّعب في قلب الخصم.

أقول : اهتمّ حضرة الشيخ في باب البنت المذكورة حتّي أرسل مكتوباً من جزيرة قبرس حين نفي إليها في آخر عمره. و فيه عدم رضائه بانكاحها إلي الحاجي المذكور بحيث أنّ من فعل ذلك

فيد^{٦٠} حضرة الشيخ في جيبه يوم القيامة.

قال حضرة الشيخ : هل لك مرض جسماني ؟ قلت : نعم. قال : إِنَّ الصَّحَّةَ الكاملة تسقط المرء إلى مرتبة الطَّبِيعَةِ والنَّفْس. و أنا مبتلي من قدم يريح البواصر.

قال : العبد عبد ليس فيه شوب من الرُّبُوبِيَّة ، و الرَّبَّ رَبِّ ليس فيه^{٦١} شوب من العبوديَّة. فالكمال الأكمل هو الذي فرق بينهما فرقاً تاماً و لم يخلط بين المراتب. و لذا كان الأكمل أعجز العاجزين صورة. فكما كان بصيرته و روحانيَّته في غاية العلوِّ فكذا كان جسمانيَّته في غاية السُّفل. (٣٢٩٤) فهو لا يدري أوضع من نفسه و أعجز في الخلائق. فالفيض الكامل يعطي التَّقِيْدَ بالشَّريعة و الأدب بحيث يجد صاحبه لذة كاملة في العبادة لا يشبهها شيء من اللذات.

ثمَّ مثل الفيض فقال : كما أَنَّ صاحب الزَّراعة ينبغي له أن يتقَيَّدَ بكراب الأرض و هو لا يدري متى ينزل المطر فكذلك صاحب المجاهدة ينبغي له التَّقِيْدُ بالأعمال و الأخلاق و هو لا يدري متى ينزل الفيض. فاذا نزل يصيب مخَّره. فمن تجلَّ في آنٍ غير منقسم ، لكنَّه يعطي علوماً غير متناهية. و من تجلَّ في يومٍ و في أسبوعٍ و في شهرٍ و في أزيد -يعني يمتدّ-. و كلُّ ذلك ليس في يد العبد. فكما أَنَّ في المطر الصَّوريَّ رعداً و برقاً فكذا في الفيض المعنويَّ ما يشبهها^{٦٢}.

و التَّجَلِّي علي أنواع : فتارة ينكشف أسرار النُّسخة الإلهيَّة ، و تارة أسرار النُّسخة^{٦٣} الآفاقيَّة ، و تارة أسرار النُّسخة الأنفسيَّة^{٦٤} ، و تارة أسرار النُّسخة اللَّفْظِيَّة المكتوبة المقول عنها بالقرآن اللَّفْظِيَّ. فهذه أربعة مصاحف غايتها الرُّابعة. فلذا تري الكمَل لا يشتغلون في أواخر أعمارهم إلا بالقرآن. و ليس شيء يصلح أن يكون مورد فيضهم و علومهم سوي القرآن. ثمَّ قال : و قد أعطاني الله^{٦٥} في هذا الباب^{٦٦} إيماناً كاملاً بحيث لو اتَّفَقَ الملأ الأعلى و الأسفل علي خلاقه ما زاع قلبي ما دام التَّثْبِيْتُ من الله. ثمَّ تلا قوله تعالي : « رُبُّنَا لَا تُرِغْ قُلُوبُنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا »^{٦٧} قال : إِنَّ شَيْخِي كان رجلاً ساكناً متؤدِّباً لا يتفوَّه بما يفوَّه به^{٦٨} أرباب الدَّعوي في هذا الزَّمان. و هو المقبول عندي أيضاً.

قال حضرة الشيخ : إِنَّ بعض النَّاس يطلب مِنِّي خارق العادة. و ليس عندي غير الكرامات

٦٠ : -فيد

٦١ : -فيه

٦٢ : يشبههما

٦٣ : ب - و تارة اسرار النسخة

٦٤ : أ - و تارة اسرار النسخة الآفاقيَّة ، و تارة اسرار النسخة الأنفسيَّة

٦٥ : ب + تعالي

٦٦ : أ : الكتاب

٦٧ : سورة ال عمران (٢) ، الآية : ٨

٦٨ : ج : تفوَّه

العلمية الباطنة. و بعض من الخواص يعطي له الطرفان. لكن المقبول هو ما يتعلّق بالباطن و الاله لا بالظاهر و الكون. فمن أراد أن يكون مريداً لي فليقبلني بهذه المرتبة. و من أراد الخوارق و الكشف فليطلب من غيري ، فأنّي لست بشيخ. ثمّ تلا قوله تعالى : « مَا أَدْرِي مَا يُفَعَّلُ بِي وَلَا يَكُفُّ » قال لا أدري ما يتعلّق بالكون إلا أن يشاء الله. و أنا في ذلك كسائر النَّاس.

قال حضرة الشيخ المريد و المرشد لا يتفقان في المشرب غالباً و إن كان بينهما نوع مشابهة كما أن الإبن لا يكون عين الأب من جهة الصورة و إن كان بينهما نوع مماثلة. فكل شخص لا يعطي إلا بقدر حاله و استعداده الأزلي. و المرشد واسطة في البين ، فله التربية بقدر القبول.

قال حضرة الشيخ : فرق بين الحضور و الاستحضار. فإن الحضور لأهل النهاية و لإستحضار لأهل البداية. فأنه لا نسيان للفرقة الأولى أصلاً. فلهم الجمعية الكبرى. و أمّا الثانية فإذا طرأ عليهم النسيان يستحضرون. و علامة الحضور مطلقاً الإنجذاب من طرف الخلق و الكون إلي طرف الحق و الاله. و [٣٢٩٥] مصداقه التقيّد بالعبودية^١ الكاملة. فمن لا تعبد له فهو في نسيان كامل ، لا حضور معه أصلاً. فله سوء الخاتمة ، و هو فكر الغير و خروج الروح معه. فمن له تعبد ناقص فهو في حضور ناقص. و أهله علي خطر أيضاً. و من له تعبد كامل بلا تكلف فله حضور تام. و كيف لا يكون له حضور ، و الحضور الباطني^٢ يعطي ذلك التقيّد بالأعمال و الأخلاق في الظاهر. ثمّ وصّي بالعبودية إلي أن يخرج الروح من الخلقوم.

أمرني حضرة الشيخ بالإمامة في صلوة الرغائب ليلة الجمعة الأولى من رجب لسنة احدى و مائة و الف. فلما صلينا المغرب قال مخاطباً للحضار من الخلفاء و غيرهم : ما تقولون في حقّ القراءة ؟ فقلت تخفيفاً لبعض الضعفاء : نقرأ في الأولى الفاتحة و سورة القدر مرّة و في الثانية سورة الإخلاص مرّة. و هكذا إلي أن يتمّ اثنتا عشرة ركعة.

و قال بعض الخلفاء مخاطباً لحضرة الشيخ : رأيت بقلمكم أنكم كتبت سورة القدر ثلاث مرّات و سورة الإخلاص اثنتي عشرة مرّة. و ذلك في كلّ ركعة منها. فقال حضرة الشيخ : هذا علي وجود. لكننا نختار الأولى و الأقوي الذي هو العزيمة و التقوي ، فأمر بما كتبه. فقال بعضهم : هل يلزم التندر ؟ قال : لا ، بل هو لاسكات العوام. لكن لا بأس بالتندر ، فصلّوا بأي وجه شئتم. فصلّيت علي هذا الوجه إماماً لمن تبعني [٢٢٩٦] ممن حضر في دار حضرة الشيخ من الخلفاء و غيرهم. فلما تمّ الصلوة و الدّعاء قال حضرة الشيخ : تقبّل الله تعالى ، و وصّي أيضاً لوكيله في جامع قول أن يصلي هذه الصلوة هناك.

٦٩ سورة الأحقاف (٤٦) ، الآية : ٩

٧٠ : ١ - التقيّد ، ب : - بالعبودية

٧١ «حضور ، و الحضور الباطني» في ١ : حضور الباطن

ثم قال حضرة الشيخ : صلّ بنا بعد العشاء صلوة التسبيح. فقلت : نعم. فصلّينا والحمد لله تعالى. و الرجاء الوائق علي أن هذه الليلة كانت ليلة المغفرة والرحمة. لأننا قد وجدنا ببركة حضور الشيخ خفة في الأبدان و توجهاً في الأرواح و رقة في القلوب و طمعا في عفو الذنوب.

و اعلم أن صلوة الرغائب و البراءة و القدر صلاحها العلماء الكرام و المشايخ العظام إلي هذا الآن. و حكم الأمام الغزالي لاستحبابها وأمر السلاطين في منشور أوقفهم أن يصلّوها أئمة جوامعهم بعد الإجماع من علماء زمانهم. و الأئمة لا تجتمع علي الضلالة. « و ما رآه المسلمون حسناً فهو عند الله حسن » فلا يغرنك الألفاظ الموهمة لأهل الإنكار. فانهم يزيدون في طنبورهم في كل عصر نغمة. و صوت الطبل و إن كان يبلغ بعيداً لكنه مجوف خال.

قال حضرة الشيخ : أصل السماع حق. و لكن هذا الوقت ليس وقت السماع. قال : هلا تكتب شرحاً علي الطريقة المحمدية لمحمد البركوي. ثم قال : لا حاجة في هذا الزمان. فانه كتب من كتب ، و الحق ظاهر لأهله.

قال : أهل الحق لا يري (٣٢٩٦) الباطل. فالدنيا عند أهل الحقيقة تبقي في مقام الإعتبار لا مقام الحقيقة.

أرسل حضرة الشيخ دراهم إلي فقيرة في محلته فقال : إن هذا قد وقع في قلبي هذه الليلة. فهذا الرزق لها من الوجه الذي لا يحتسب. فهو حلال طيب.

رأيت هذا الصباح - و هو صباح يوم الإثنين - كأني صليت التراويح في جامع كبير علي رأس جسر عظيم. فخرج حضرة الشيخ من الجامع فتبعته. فلما أخذنا نعبّر الجسر التفت إلي وقال : أنا أريد منك أن يكون خدمتك لي كخدمة الأولياء للأتبياء. فتفكرت أن اي الخدمة أشق فوجدتها متابعة الشيخ. و ذلك لأنه كان من دأب الشيخ أن يصلّي التراويح في ذلك الجامع. ثم يحيي الليلة إلي أن يصلّي التهجد فيه. ثم يخرج عابراً الجسر إلي البلدة العظيمة التي كانت مقره. و هي في الرأس الأخير من الجسر. فعزمت علي أن أتابع حضرته في الصلوة و القيام ثم الخروج إلي تلك البلدة من ذلك الجسر. فلما قرب انتهاها الجسر و رؤي البلدة التي ورائه استيقظت. و الحمد لله علي ما في هذه الرؤيا من بشارة المتابعة التي هي ديدن الأتبياء و الأولياء أجمعين.

٧٢ المجلوني ، كشف الخفاء ، ج : ٢ ، ص : ٢٤٥ ، رقم الحديث : ٢٢١٤

٧٣ ب : الموهومة

٧٤ ب : أهل اهل

٧٥ ا : - قد

٧٦ ا : - التراويح في ذلك الجامع. ثم يحيي الليلة إلي ان يصلّي

٧٧ ح : ودا

٧٨ ب : + تعالى

قال حضرة الشيخ : « من عرف نفسه فقد عرف ربه »^٣ صعود. و قولنا في العكس : « من عرف ربه فقد عرف نفسه » نزول. فالأول إشارة إلى حال الفناء ، [٢٩٧] والثاني إلى حال البقاء .
قال حضرة الشيخ : للمريد أن يتزوّج بنت شيخه شريعة و طريقة. و أمّا نكاح زوجته مطلقاً أو متوقفي عنها زوجها فهو و إن كان له مساع شرعيّ لكن ليس له مساع طريقيّ. و لا يجد النّكاح ميمنة في ذلك النّكاح أصلاً لا في الدّنيا و لا في الآخرة. و مثله الأستاذ في الصّناعة. فإنّ الأستاذ و الشيخ هو الأب المعنويّ. و قد قال تعالى : « وَ أَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ »^٤
قال حضرة الشيخ الأكبر قدس سرّه الأطهر^٥ في أواخر مواقع النّجوم : احترام الشيوخ واجب. و من احترامهم أن لا يلبس ثيابهم و لا يقعد في مكانهم ، و لا ينكح امرأه شيخه إن طلقها أو مات عنها و لا يردّ في وجوههم كلاماً و يبادر لامتنال ما يقولونه. و من احترامهم تعظيم من عظموه. فعظم من عظمه شيخك و تلمذ له إن قدّمه عليك. و إن كنت أعلم منه فإنّ الشيخ أعرف بالمصلحة لك منك و لا يحجبك ما تري من نقصه عن تقديم الشيخ له عليك و تقريبه. انتهى.

قال حضرة الشيخ : يا إسماعيل إنك ذبيح ، و لا بدّ في الذّبح من التّسليم. و ليس لنا حقيقة تسليم لكنّا نجتهد إلى الموت. و من مات في الطّريق فقد وصل.
قال حضرة الشيخ : في هذا الباب شيخ و خادم. أمّا الشيخ فحقّه التّربية ، و أمّا الخادم فشأنه الخدمة بالصّدق و الخلوص. ثمّ قال : إنّ شيخي أراد مرّة (٣٢٩٧) أن يرسل واحداً من المريدين إلى الكرم. فاخترني كلّ واحد منهم كراهة للخدمة ، فخرجت من الحجرة فقلت : أرسلوني. فقال شيخي : يا سيّد ، إنّ لك درساً فيضيع وقتك. فقلت : لو علمت أنّ جميع العلوم تنكشف لي اليوم ما اخترت إلاّ الخدمة. فاستبشر و دعا لي و استخدمني فكان ما كان بمقابلة هذا الخلوص و الصّدق. قال : و الرّضي شيء^٦ لا يدركه إلاّ من حصل له ثمراته.

ثمّ قال : إنّ محمّد دده الخادم سابقاً رأيت منه منكراً فسقط عن قلبي بالكلّيّة ، فأدّيت ذلك إليّ خذلانه. أقول : إنّ محمّد دده كان رجلاً معتمداً عليه في أوائل حاله، فاستصحبه لشيخ حين^٧ خرج إلى الغزو. فلمّا وصلوا إلى بلدة صوفيه وقع محمّد دده في الطّمع فأخذ ليلة يسرق دراهم من كيس حضرة الشيخ. قال حضرة الشيخ : فاطلعت عليه و هو قد ظنّ أنّي نائم ، فأمسكت بيده

٧٩ العجلوني ، كشف الخفاء ، ج : ٢ ، ص : ٣٤٣ ، رقم الحديث : ٢٥٢٢

٨٠ سورة الأحزاب (٣٣) ، الآية : ٦

٨١ ا - الأطهر

٨٢ ا - شيء

٨٣ ب - حين

فخجل. ثم انقطع عن الشيخ وتغير حاله. و ذلك أن بعض الأمراء كان قد أسرت له بنت فوعد لمحمد دده حين كان في خدمة الشيخ أن يزوجه بنته إن خلصها الله من الأسر ، فخلصها الله ، وأنجز الأمير وعده ، لكن ماتت البنت قبل الدخول. فلهق محمد دده ببعض القوي وتغير دينه و دنياه. نعوذ بالله و قد سبق نظيره.

قال حضرة الشيخ : رأيت في بعض الكتب أن حضرة شيث عليه السلام مرض مرة^{٨٤} ١٢٩٨١ فأرسل الله^{٨٥} إليه حورية بطبق من مأكولات الجنة وزوجها إياه. فولد منها ولد^{٨٦} ، كان أصل العرب جميعهم. فقلت : هل يقع الإزدواج بين أهل الدنيا و أهل الجنة في هذه النشأة كما يقع بين الإنس و الجن. قال : نعم.

أقول : الملائكة و الحور و الجن أرواح لطيفة ، و بينها و بين الكثيفة نوع تباعد. فالإزدواج بين الإنس و الجن و الحور يحتمل أن يكون بعد التلبس بملابس هذه النشأة كما كان حكومة الملكين هاروت و ماروت كذلك. و أمّا أن^{٨٧} آدم عليه السلام كان يغشي حواء في الجنة ، و إن قابيل كان من ولادة الجنة ، فليس بصحيح عندي إلا أن يحمل الجنة علي الجنة الأرضية كما عليه أهل التحقيق. إذ الأولاد إنما كان بعد الهبوط و العلوق المتعارف الذي لا يحتمله النشأة الجنانية. و يدل عليه أن حواء كانت لا تعرف ما النبك قبل الهبوط كما في روضة الخطيب.

كلف حضرة الشيخ خليفته الشيخ حسين الإزمدي أن يقرئ في محضره الشريف ابنه الكبير السيد محمد الجودي من الفارسي ، فتوقف و لم يجسر عليه و زعم أن النسخة مخبّطة ، فجري ما جري من الكلمات بيننا حتّى قال الشيخ متبسماً : إنكم استثقلتمونا. و كان السيد المذكور يقرأ بند عطار. أبدلوا بالنسخة السقيمة المستقيمة أو ببند عطار بوستان (١٢٩٨) أو كلستان أو غيرهما. فقال بعضهم : إن في بند عطار مناً و بركة. فإن المتواتر علي أن حضرة الشيخ فريد الدين العطار قدس سره دعا لمن ابتداء الفارسية بكتابه ذلك أن يكون عارفاً بذلك اللسان. فقال حضرة الشيخ : يخ بخ ، فقام إلي الحرم.

قال حضرة الشيخ : بعض الناس وقع في يد الهيبة فاستولي عليه الخوف ، و بعضهم في يد

٨٤ ب : + تعالي

٨٥ ا : ع.م.

٨٦ ا : مرة ، ح : - مرض مرة

٨٧ ب : + تعالي

٨٨ ا : - منها ولد

٨٩ ح : - أن

٩٠ ب : - علي الجنة

الأنس فاستولي عليه الرجاء. والإعتدال" أن يكون المرء بين الخوف والرجاء. لكن الله يفعل ما يشاء.

استأذن بعض الفقهاء في الذهاب إلي مكة المكرمة فدعا له بالرشد وقال له : قل حين خروجك : « رَبِّ ادْخُلْنِي مَدْخَلَ صِدْقٍ وَأَخْرِجْنِي مُخْرَجَ صِدْقٍ وَاجْعَلْ لِي مِنْ لَدُنْكَ سُلْطَانًا نَصِيرًا » وحين النزول : « رَبِّ انْزِلْنِي مُنْزَلًا مُبَارَكًا وَأَنْتَ خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ » وهكذا في كل مرحلة.

ثم قال مَثَلًا : إن أهل التجرد الصوري كالذباب يلحق بقمه من غير تلطيخ رجليه فيسلم ، فإذا لُطِخ رجليه مُنع الطيران. فأهل التجرد يطير إلي حيث شاء كالذباب. قال : قيل للخياط : ارحل ، فوضع ابرته علي رأسه فرحل. ولو قيل للاجوب" الذي علق لباسه ببذنه : اخلع لباسك لما هان عليه ذلك. فأنه تعلّق به كالقبر. قال : التجرد الصوري مدار للتجرد المعنوي. وأما قولهم : لا يضرّ التعلّق الصوري إذا وجد التجرد (٢٩٩) المعنوي. فسقط من وجه.

ثم قال : أنت من أهل الهداية حيث كنت وراء البحر ونحن من أهل الخيرة حيث كنّا ههنا والخوف غالب علينا. لأنّ هذه البلدة محلّ الخطر الآن. أقول : هذا الكلام صدر منه بحسب المقام. فليس له خوف ممّا سوي الله".

قال حضرة الشيخ بعد صلوة العصر مخاطباً لابنه الكبير السيّد محمد الجودي : إنّ الأب أصل والإبن" قوع. والأب فرد والإبن جمع. والأب مظهر يد الله" والأبناء مظاهر الأيدي. والأيدي وإن كانت في غاية القوة بحسب التّظاهر" والتّجمع لكنّها إنّما تستفيض القوة من اليد كأغصان الشجرة من الأصل كما قال الله تعالى : « يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ » فخافوا من الأب ، فإنّ الحلّ والعقد والردّ والقبول في يده بالنسبة إلي الأبناء لا في أيديهم. أقول : هذه الكلمات وإن جرت بحسب الملاحظة لكنّها في نهاية المعنى.

قال حضرة الشيخ : إنّ الدنيا دار "تاز" يعني من طرف الله تعالى ، ودار "تياز" يعني من جانبك. والجنة دار "تاز" ، فلك "تاز" و من الله "تياز" يعني الاتعام والإحسان والتّوجّه إلي

-
- ٩١ ا . ب : +إلي
 ٩٢ الآية الأولى : سورة الإسراء (١٧) . الآية : ٨٠ : والثانية : سورة المؤمنون (٢٣) . الآية : ٢٩
 ٩٣ ح : للحرب
 ٩٤ ب : - وأما قولهم : لا يضرّ التعلّق الصوري إذا وجد التجرد المعنوي
 ٩٥ ب : الخيرة
 ٩٦ ب : +تعالى
 ٩٧ ح : والأبوين
 ٩٨ ب : الظاهر
 ٩٩ سورة الفتح (٤٨) . الآية : ١٠
 ١٠٠ ب : -تعالى

جانبك^١. هكذا قال "ناز و نياز" باللسان الفارسي.

قال حضرة الشيخ : رأيت في بعض الكتب المعتمدة أَنَّ الغزو الفرض و الحجّ الفرض. إذا اجتماعاً يرجع (٣٢٩٩) الأول. ثُمَّ تلا قوله تعالى : « وَ قَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا يُقَاتِلُونَكُمْ كَافَّةً »^٢ قال حضرة الشيخ : ذلّة الأنبياء عليهم السلام^٣ و اقتقارهم أشدّ من غيرهم. فهم أكامل المظاهر في هذا الباب. و لا أعجز منهم و أقدر و هم أشدّ خوفاً من الله من غيرهم. ثُمَّ تلا قوله تعالى : « فَلَا تَخْشَوْا النَّاسَ وَ اخْشَوْا اللَّهَ »^٤ فقال : إنّما ينهي^٥ عن الخشية من الناس. لأنهم صور و أشكال و لا ينبغي الخوف من الصّور. و أمّا الله سبحانه فهو المحرك لتلك^٦ الصّور فينبغي الخشية منه. فانه إذا أراد^٧ يوصل البلاء من وجه ذرّة و بعوض و هو علي ما يشاء قدير. قال حضرة الشيخ : دعاء العبد إنّما هو لإظهار العبوديّة والنكّل و الإفتقار و الإمتثال لأمر^٨ الملك الغفار لا لحكم علي أحكام الله^٩ و مداخلة أمر من أموره. فإنّ الله « لا معقّب لحكمه » و « يفعل ما يريد »^{١٠}.

قال حضرة الشيخ : مخاطباً لخليفته الشيخ حسين الإزميدي : إنّ اللسان شريعة و الجنان حقيقة. و النّظر إلي الظاهر في مرتبة الشريعة. فمن ادّعى من أهل بلدتك محبة الله و محبة رسوله^{١١} و أجري كلمتي الشهادة علي لسانه فأجبه أنت سواء أحبّك أو لا . و من لم يحبّ الله و رسوله^{١٢} بل أبغضهما فابغض إليه أنت سواء أبغضك أم لا. فالأوّل هو الحبّ لله^{١٣} ، و الثاني هو البغض لله^{١٤}. فمن أحببته لحبه لك فهذا هو الحبّ للنفس (١٥) لا لله. و من أبغضته لبغضه لك فهو البغض للنفس لا لله^{١٦}. و كلاهما مذموم. لأنّ الله تعالى يقول : « أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ »^{١٧} فالخالص هو الأوّلان و المشوب هو الآخران. ثمّ فرق بين الخالص و المخلص -بالكسر- و المخلص

- ١-١ : جنبك
١-٢ : سورة التوبة (٩) . الآية : ٣٦
١-٣ : ا : عدم.
١-٤ : سورة المائدة (٥) . الآية : ٤٤
١-٥ : ح : - ينهي
١-٦ : ا : بتلك
١-٧ : ب : + ان
١-٨ : ب : + الله
١-٩ : ب : عن احكام الله تعالى . ح : - الله
١١-١ : الآية الأولى : سورة الرعد (١٣) . الآية : ٤١ : و الآية الثانية : البقرة (٢) . الآية : ٢٥٣ : الحج (٢٢) . الآية : ١٤
١١١ : ب : محبة الله تعالى و محبة رسوله المصطفى
١١٢ : ب : و من لم يحبّ الله تعالى و رسوله المصطفى
١١٣ : ب : + تعالى
١١٤ : سورة الزمر (٣٩) . الآية : ٣

-بالفتح- و رَجَعَ الأول ، لأنه خالص أصلي بالنظر إلي أنه ثلاثي و المجردة مقدّم علي المزيد . و هو المخلص و المخلص .

ثم قال : صبيان الحقيقة كالخشي ، فله ذكورة و أنوثة . و اللائق أن يكون المرء من الرجال لا من الخناثي و الأنثى . ثم تلا قوله تعالى : « وَ لَيْسَ الذَّكَرُ كَالْأُنْثَى » و قوله : « الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ » ، « لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبُوا وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبْنَ »^{١١٥} و بعد بسط كثير للكلام قال حضرة الشيخ : هذه الكلمات خطرت بيالي وقت السلام الصلاتي ، فأردت أن أخاطبك بها . يعني هذا الفقير . ثم صرفت العنان إلي الشيخ حسين .

أقول : و ذلك لأن الشيخ حسين كان جزءاً ضجوراً متنقراً من أهل بلدته ازמיד . فأراد حضرة الشيخ تربيته بهذه الكلمات فخاطبه . و كان الشيخ حسين مهموماً من حيث أن واحداً من أتباعه كان قد ذهب إلي مدينة أدرنه لمصلحة له مهمة . فعند تمام الكلمات ورد البشير و الورق بأن المصلحة قد تمت . فاستبشر حضرة الشيخ و الحاضرون . فأقرأ حسين أفندي قوله تعالى : « هَذَا مِنْ فَضْلِ رَبِّي لِيَبْلُوَنِي ؕ أَشْكُرْ أَمْ أَكْفُرُ . وَ مَنْ شَكَرَ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ وَ مَنْ كَفَرَ فَإِنَّ رَبِّي غَنِيٌّ كَرِيمٌ » ، « قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَ بِرَحْمَتِهِ قَبْلَ ذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ »^{١١٦}

قال : قد تمت مصلحتك ولو لم تكن مهموماً لها خيراً لك . فإن الأمر بيد الله و تدبير النفس لا يغني شيئاً . و ما تعدّه عسيراً فهو يسير بالنسبة إلي الله تعالى . بل العسر و اليسر بالنسبة إلي العبد . و اللازم علي العبد^{١١٧} تفويض الأمر إلي الله تعالى . فلو أدخله في الجحيم ينفي أن يعدّها نعيماً . لأنه يصنع الله الذي هو المبلي لا يصنع الغير .

قال حضرة الشيخ في قوله تعالى : « لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَيْنِ »^{١١٨} كما أن للذكر مثل حظ الأنثيين^{١١٩} من جهة المال في مرتبة الشريعة كذلك من جهة العلم في مرتبة الحقيقة . لأن الذكر الحقيقي هو أهل الحقيقة الوارثون لعلم الظاهر و الباطن . و الأنثى الحقيقية هي أهل الشريعة الوارثون لعلم الظاهر فقط . فالرجال حقيقة هم الأوكون و إن كانوا في صورة الإناث كمریم و آسیة و فاطمة و خديجة رضي الله عنهن . ألا تري إلي قوله تعالى : « وَ كَانَتْ مِنَ الْقَانِنِينَ »^{١٢٠} حيث لم يقل من القانتات إشارة إلي بلوغ مریم مبلغ الرجال .

١١٥ الآية الأولى : سورة آل عمران (٣) ، الآية : ٣٦ : و الثانية : سورة النساء (٤) ، الآية : ٣٤ :

و الثالثة : سورة النساء (٤) ، الآية : ٣٢

١١٦ الآية الأولى : سورة النمل (٢٧) ، الآية : ٤٠ : و الثانية : سورة يونس (١٠) . الآية : ٥٨

١١٧ ب : -علي العبد

١١٨ سورة النساء (٤) ، الآية : ١٧٦

١١٩ ا : ب : -كما أن للذكر مثل حظ الأنثيين

١٢٠ سورة التحريم (٦٦) ، الآية : ١٢

ثم قال : إِنَّ اللَّهَ يَفْتَحُ لِبَعْضِ الْأَوْلِيَاءِ^{١٢١} مِنَ الْعِلْمِ الدُّنْيَ مَا لَمْ يَفْتَحْهُ لِلْأَنْبِيَاءِ. و لكن لا يلزم من ذلك كون^{١٢٢} الولي أفضل من النبي. لأن كماله كمال من وجه دون جميع الوجود. (١٢٠١) و هو لا يوجب الرجحان. ثم انجز الكلام^{١٢٣} إلي ذكر عائشة رضي الله عنها و كلام الشيخ الأكبر قدس سره في حقها و في حق سائر الأصحاب^{١٢٤} رضي الله عنهم. فقال : إِنَّ الشَّيْخَ مَأْذُونٌ فِي الْكَلَامِ فِي حَقِّ الْكُلِّ أَنْبِيَاءٍ أَوْ أَوْلِيَاءٍ. و ليس لغيره ذلك الإذن.

قال حضرة الشيخ : عالم الدنيا خيال بالنسبة إلي عالم الآخرة. و هو أيضاً خيال بالنسبة إلي عالم الأمر. فاليقظة في الدنيا نسبة و كذلك في العقبي. و اليقظة الحقيقية وراء ذلك. و إنما قيل لعالم العقبي عالم اليقظة من حيث أنه ناظر إلي عالم الأبد باق بقاء الأرواح ، و إلاً فالإمكان لا يزول و إن كان المرء في الجنة.

قال حضرة الشيخ : ليس لله تعالى ند و نظير. إذ هو عين واحدة و شيء واحد. و لا وجود للأعيان و الأشياء. و الأعيان و إن كانت متضادة من حيث التعينات لكن ليس بين المتعين و التعين^{١٢٥} ضدية كالموصوف له أوصاف يضاد بعضها بعضاً. لكن لا تضاد بينها و بين الموصوف. فإذا لم يكن في الوجود سواء تعالى فكيف يوجد له نظير و ند. ثم قرأ قوله تعالى : « أَلَا إِنَّهُمْ فِي مَرِئَةٍ مِنْ لِقَاءِ رَبِّهِمْ »^{١٢٦} اي لقاء التعين بالمتعين و غافلين عن ذلك. « وَكَأَلَّهُمْ مِنْ وَرَائِهِمْ مُحِيطٌ »^{١٢٧} لأن صور الموجودات تعيناته تعالى لا تعينات الغير. نسأل الله^{١٢٨} اليقظة و الشهود و الوصول إلي معرفة وحدة الوجود.

(١٢٠١) أقول : هنا المعنى قد اتكشف لي سابقاً ، فعرفت به بطلان قول من قال : إِنَّ اللَّهَ عَالِمٌ بِالْكُلِّيَّاتِ لَا بِالْجُزْئِيَّاتِ. و ذلك لأن الآثار المختلفة كلها مستندة إلي التعينات. و هي ملاهية بالمتعين الذي هو الفاعل الحقيقي. فلا يعزب عن دائرة علمه و إحاطته تعالى مثقال ذرة في السموات و الأرض. فكما أن الله^{١٢٩} يعلم ذاته فكذا صفاته المتجلية بها في صور الموجودات مطلقاً، و أفعاله الصادرة عنها في كل زمان. و هو كل يوم في شأن^{١٣٠}. و هذا مذاق معنوي عياني لا مدرك عقلي برهاني.. و من هنا يعرف وجه كمال هبة الأنبياء و الأولياء و خشيتهم من جلال الله

١٢١ ب : إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَفْتَحُ الْأَوْلِيَاءِ

١٢٢ ا : -كون

١٢٣ ا : و لا يوجب الرجحان الكلام

١٢٤ ح : الصحابة

١٢٥ ب : المتعين

١٢٦ سورة فصلت (٤١) . الآية : ٥٤

١٢٧ سورة البروج (٨٥) ، الآية : ٢٠

١٢٨ ب : +تعالى

١٢٩ انظر سورة الرحمن (٥٥) . الآية : ٢٩

تعالى^{١٣٠} ولو في صورة القطرة و النّرة. إذ هي كالبحر و كالشمس مجلي و مظهر لشأن من الشّون الإلهية. فلذا كانت مراقبتهم دائمة باقية.

ثمّ إنّه لا بدّ للسّالك من الفرق بين هذا الموجود و الوجود^{١٣١} السّاري فيه لئلاّ يرد ماهو أخصّ المظاهر الكونية مع أنّه قيل : لا تنكر الباطل في طوره فأنّه بعض ظهوراته. فافهم ، فأنّه من مزائق الأقدام.

فرق حضرة الشّيخ بين الكاسب و بين^{١٣٢} آكل الوظيفة المعينة. فرجّع الأوّل علي الثّاني. لأنّ الأوّل يقول حين قعوده في حانوته مثلاً : يا ربّ أرسل إليّ من يشتري متاعي. فيذكر الله^{١٣٣} دون غيره. و أمّا أهل الوظيفة فيعدّون الأيّام و يعتمدون علي (٢٠٢) ما عيّن لهم من المال. و لا يتكلّون علي فضل الله الملك المتعال

قال : رأيت في شرح المناسك للشّيخ عليّ القاري أنّه قال : ارتحل أهل الله^{١٣٤} من الحرمين مذ ظهر صلات السّلاطين للفقراء السّاكين فيهما.

صليّ حضرة الشّيخ صلوة المغرب و الأوّابين ليلة المعراج من سنة احدى و مائة و الف. فقال مقبلاً علي الاتباع : ليجعل الله ليلتكم هذه مباركة عليكم. فرددناه بما قاله. و قال : أوصلنا الله^{١٣٥} إلي سرّ المعراج. و هل تدرون ما سرّه ؟ فتلا قوله تعالي : « ثُمَّ دَنَيْتُ فَتَدَلَّيْتُ . فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى »^{١٣٦} و قال : قوله « ثُمَّ دَنَيْتُ » إشارة إلي العروج و الوصول ليلة المعراج ، و قوله « فتدليّ » إشارة إلي التّزول و الرّجوع ، و قوله « فكان قاب قوسين » بمنزلة النّتيجة إشارة إلي الوصول إلي عالم الصّفات المشار إليه بقوله تعالي : « اللَّهُ الصَّمَدُ »^{١٣٧} ، و قوله « أو أدنى » إشارة إلي الوصول إلي عالم الذات المشار إليه بقوله تعالي : « اللَّهُ أَحَدٌ »^{١٣٨} و ذلك في سورة الإخلاص.

ثمّ قال : هذا المعراج كان في اللّيلة دون النّهار. لأنّ في اللّيلة سرّ الفناء كما أنّ في النّهار سرّ البقاء. و كان أيضاً في صورة الصّعود و الهبوط. لأنّه وقع بالجسم و الرّوح معاً.

١٣٠ ب : - تعالي

١٣١ ا : - الوجود

١٣٢ ب : - بين

١٣٣ ب : + تعالي

١٣٤ سورة النّجم (٥٣) ، الآية : ٩ . ٨

١٣٥ سورة الإخلاص (١١٢) ، الآية : ٢

١٣٦ ب : - إشارة إلي التّزول و الرّجوع ، و قوله « فكان قاب قوسين » بمنزلة النّتيجة إشارة إلي الوصول إلي

عالم الصّفات المشار إليه بقوله تعالي : « اللَّهُ الصَّمَدُ » ، و قوله « أو أدنى » .

١٣٧ سورة الإخلاص (١١٢) ، الآية : ١

ثم فصل وقال : المعراج إما بالجسم والروح معاً أو بالروح والعلم. والأول مخصوص بحضرة النبي (٣٠٢) عليه الصلوة والسلام^١. فانه عرج بروحه ثلاثاً ثلاثين مرة ، وبجسمه وروحه مرة. والثاني يوجد في الأولياء أيضاً إلا أن^٢ الضعفاء يعرجون في المنام والأقوياء في اليقظة حال الإنسلاخ التام. ومنهم من لا يتفك عن المعراج كل لحظة. وذلك بالعلم الإلهي الكلي. فانه تعالى يكشف عن أسرار آياته الأنفسية والآفاقية فبريها له كما قال : « سَتَرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ »^٣

والرأي في المعراج الروحاني هو عين البصيرة لا عين البصر. فان للكاملين عينين ظاهرة وباطنة. فيري بالظاهرة عالم الملك والشهادة و يعطي بها ما يستحقه. و يري بالباطنة عالم الملكوت والغيب و يعطي بها حقه أيضاً. مثلاً ينظر إلي أهل الظاهر بالعين الظاهرة و يعاملهم بما يناسب حالهم ، و إلي أهل الباطن بالعين الباطنة و يعاملهم بما يناسب عالمهم. فلا يحتجب بواحدة منهما عن الأخرى كما احتجب أهل الظاهر فقط عن رؤية أهل الحقيقة. لأنه ليس له العين الباطنة، و أهل الباطن فقط عن رؤية أهل الظاهر. لأنه ليس له العين الظاهرة. أي النظر الكامل بمرتبته. و الكمال في الجمع بين الظاهر والباطن. وهو الذي يقال له عند القوم « الثفاق الأكبر »^٤ فان صاحبه ينفق علي كل واحد من الفريقين حقه.

(٣٠٣) ثم قال : المرء إما واصل أو غير واصل إلي هذه الأسرار. أما الواصل فلا كلام فيه. و أما الغير الواصل فان كان عزيزته علي عدم الإنقطاع من المجاهدة إلي الموت فذلك كالواصل. لأنه في طريق الوصول.

ثم قال : الصلوة إما لأجل الثواب أو لله تعالى. فما^٥ يكون للثواب لا يكون لله تعالى. و صاحبه أجير ، و ما يكون لله تعالى^٦ فصاحبه عبد حق و أجره أوفر و أكثر.

ثم قال : أيكم يؤم لنا و يصلي بنا صلوة التسبيح بعد العشاء ؟ و قد كان قال^٧ قبل يوم لهذا الفقير : إنك تصلي بنا ليلة المعراج صلوة التسبيح. و كنت قد اعتذرت بالزكام. فاختاروا هذا الفقير ، فصليت بهم تلك الصلوة علي الرواية الراجحة. و هي التي ليست فيها جلسة الإستراحة بعد السجدة الثانية من الركعة الأولى. و الحمد لله تعالى.

١٣٨ : ١ - ع.م. ب : صلى الله تعالى عليه وسلم

١٣٩ : ١ - أن

١٤٠ - سورة فصلت (٤١) ، الآية : ٥٣

١٤١ : ١ - في الجمع بين الظاهر والباطن. و هو الذي يقال له عند القوم « الثفاق الأكبر »

١٤٢ : ١ - كان

١٤٣ : ١ - تعالى

١٤٤ : ح - قال

ذكر حضرة الشيخ خليفته الشيخ حسين الإزميدي فقال : إنه قد داخله الشك في أمر الردّ و التردّد^{١٤٥} في الاعتقاد. و لكن يلزم للمريد الإطاعة لأمر الشيخ و الثبات في الأرض التي استخلفه فيها. فإن الشيخ من أولي الأمر للمريد. و لا من المتابعة للقضاء و الإقتضاء و التسليم لهما. و لا يكون القضاء تابعاً له. و المريد من لا^{١٤٦} إرادة له و المؤيد من عند الله. و إن وقع له اضطراب من جهة النفس في بعض الأحيان (٣٣.٣) كما يقع لأرباب النفوس البشرية ، لكنّه لا يستقرّ عليه بل يتحوّل إلي السكون و الأنس. و هذا غير مضرّ في طريقه لقبوله الزوال. و إنّما ذلك تربية له.

ثمّ تلا قوله تعالى علي هذا التأويل : « إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا » بالله عمّا سوي الله « أَذًا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ »^{١٤٧} أمّا بحسب الدنيا أو بحسب العقبي. و الشيطان و النفس و الجلال أمر واحد في الحقيقة. لكن الأول بحسب الشريعة و الثاني بحسب الطريقة و الثالث بحسب الحقيقة. إذ لكلّ مقام عبارة مخصوصة به ، و لا بدّ من الإعتبارات^{١٤٨}. إذ لولا ها لبطلت الحقائق. قال : التردّد أشدّ من الكفر. فإنّ الكافر ربّما كان^{١٤٩} منصوراً بحسب الظاهر ، إذ لا تردّد له في اعتقاده. فقد تمسك بما تمسك باعتبار أنّه حقّ صدق واقع بخلاف المتردّد. فأنّه مذبذب ، و ليس ذلك إلّا مقتضي استعداده.

ثمّ أخبر عن نفسه فقال : إنّي كنت ابن سبع عشرة حين دخولي في الطريق. و مذ قد دخلت لم ينحلّ العقد الأوّل بل تقوّي بأمر الله تعالى. وإنّ الله^{١٥٠} إذا أراد بعبد خيراً و جذبّه إلي جنبه زاد في تجرّده و انقطاعه إلي آخر العمر.

ثمّ قال : و لا ينفع لي من اقرار أحد كما لا ضرّ من انكاره. و قال : المريد لا يعرف حال شيخه و لا يعتقده حقّ الإعتقاد ما دام لم يصل إلي مرتبته إلّا أن يعرفه الله^{١٥١} قبله. و هذا الشأن لا يكون (١٢.٤) من خارج ، بل من داخل. فلا بدّ للعبد من الإفتقار و ردّ التردّد و الإنكار. فكلّ من العلم و العرفان و الشهود و العيان و التذكير و البيان و كثرة الصوفيّة و الإخوان قيد لأهل الحقّ. و لا بدّ من التجردّ من القيود.

قال : من وصل إلي الله^{١٥٢} فهو قائم بالحقّ دائر بأمره مستمرّ بأنسه. فلو أدخل الله^{١٥٣} كلّ

١٤٥ : ١ + والإنكار

١٤٦ : ح - لا

١٤٧ : سورة الأعراف (٧) . الآية : ٢٠٩

١٤٨ : ١ : الإعتبار

١٤٩ : ١ - إذ لولا ها لبطلت الحقائق. قال : التردّد أشدّ من الكفر. فإنّ الكافر ربّما كان

١٥٠ : ب : + تعالى

الخلاتق^{١٥١} الجنة دونه لم يتألم منه أصلاً. لأنَّ الأنس بالله^{١٥٢} لا يتفاوت بالدخول والخروج^{١٥٣}. والمقصود هو الأنس.

قال حضرة الشيخ : الإبتلاء لا يزول إلي آخر العمر. وإني إلي الآن مرة ابتليت بالبسط و مرة بالقبض و لا انقباض. لأنَّ الكل قضاء الله تعالى. قال تعالى في حق موسى عليه السلام^{١٥٤} : « وَفَتَنَّاكَ فُتُونًا »^{١٥٥} قال بعض العلماء : اي وطحنأك طحناً. قال : إنَّ يونس عليه السلام^{١٥٦} كان له إذن في أمر الخروج بحسب الحقيقة. لكنّه لما لم يكن مقارناً بالإذن الصوري ابتلاه الله^{١٥٧} بالحوث. فالإحتياط لازم.

قال : إنَّ بعض المريدين بل الخلفاء لو أظهرت لهم بعض ما أنعم الله^{١٥٨} به علي من الأسرار و الحقائق لغفروا مني كما يغفرون من الأصنام لعدم ثباتهم في أمر الاعتقاد. و لا بدّ من الفرار إلي الله تعالى من كلّ قيد و علاقة و ترك الحقّ مع خلقه كما قال تعالى : « ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا »^{١٥٩} فإنَّ الحضور في ذلك.

قال حضرة الشيخ : إنَّ بعضهم يتسارع انكشافه ، و بعضهم (٣٢٤) يحصل له علي التآني. ثمَّ أنشد قول لهدايي في بعض مفرداته التركيّة :

راه حق غايت ايله اينجه ايمش ليك كوجلك حقّه ابرنجه ايمش

استدوكنه حق قولاي كتورر از زمانده مرادينه بتورر^{١٦٠}

قال حضرة الشيخ : رأيت شيخي الصغير في المنام و قلت له : هل أنت راض عني ؟ قال : نعم. فكررت اطمئناناً فلم يزل يشير بالرّضي. ثمَّ أمر لي بالإجتناء من بعض ثمرات حديقته ، فاستيقظت.

قال حضرة الشيخ : أولاد العرب أشدّ كبراً و فخراً من غيرهم. فمن قابلهم بالتقدّم آخروه ، و من قابلهم بالتأخّر قدّموه. وفيه سرّ : « من تواضع لله رفعه الله و من تكبر علي الله وضعه الله »^{١٦١} فقلت : هذه المعاملة محتاج إلي سعة الأخلاق. فأنّه لا يتحمّل أوضاعهم إلا القليل من

١٥١ ب : + في

١٥٢ ب : + تعالى

١٥٣ ب : بالخروج و الدخول

١٥٤ ا : قال في حق موسى ع.م.

١٥٥ سورة طه (٢٠) . الآية : ٤٠

١٥٦ ا : عدم.

١٥٧ سورة المدثر (٧٤) . الآية : ١١

١٥٨ كليات حضرت هدايي ، ص : ٢٨

١٥٩ أنظر : مسلم في البر ٦٩ ، و الترمذي في البر ٨٢ ، و ابن ماجة في الزهد ١٦ . والموطأ

في الصدقة ١٢ ، و الدارمي في الزكاة ٣٤ ، و أحمد بن حنبل ٣٨٦/٢ ، ٧٦/٣

أفراد الرّجال. قال : نعم ، و قد " جاملناهم غاية المجاملة حين مجتازنا بمصر في الحجّ الثّاني ، فعظمونا و بهجّلونا. و شبعنا حين الخروج منها قريب من أربعمائة من شيوخهم و علمائهم خصوصاً ابراهيم اللّقاني شيخ الحديث و صاحب السّلسلة و مختار الكلّ. و بكوا علينا بكاء شديداً.

تلا حضرة الشّيخ قوله تعالى : « كَمْ مِنْ فِتْنَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِتْنَةُ كَثِيرَةٍ بِإِذْنِ اللَّهِ » " و قال : إنّ أهل الإسلام كثيرون بالنّسبة إلي محاريبهم الآن " -اي كفّار نجّهم- و هم كثيرون بالنّسبة إلي كفّار فرنسيس. (١٢٠هـ) فالآية تشير إلي الجانبين كما تري. و كان كفّار نجّهم محاربين مع فرنسيس كما كانوا محاربين مع أهل الإسلام. و قد هزموا أهل الإسلام مرّات و هزمهم -اي نجّهم- كفّار فرنسيس مراراً. و الكلّ بيد الله ".

قال حضرة الشّيخ : قطعت الوصلة بيني و بين خلفائي إلاّ من الوصيّة. فإنّ الله يقول : « وَ تَوَاصَوْا بِالْحَقِّ وَ تَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ » " فالوصيّة بالحقّ و الصّبر لا بدّ لي منها في حقّ الكلّ خصوصاً في حقّهم.

قلت لحضرة الشّيخ : أصعب شيء عندي أمر اصلاح الأخلاق. قال : أين نحن من ذلك ؟ فإنّ المصلح هو الله. ألا تري إلي قوله تعالى : « بَلِ اللَّهُ يُزَكِّي مَنْ يَشَاءُ » ، « وَ لَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَ رَحْمَتُهُ مَا زَكَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا » " فالكلّ فضل.

كان حضرة الشّيخ قد أشار إليّ بالمكث إلي آخر رجب. فلمّا تمتّ المدة عيّن يوم السّبت للخروج. و هو الرّابع من شعبان. فقبلت يده الشّريفة بعد صلوة الفجر من ذلك اليوم ، فدعا لي دعائاً جامعاً دنيوياً و آخوياً. و قال في آخره بهذه العبارة التّركيّة : دنياهه ايشي پاك ، آخرتهه يوزي آق ، أهل عنايت اولئله الحاق ايليه. الفاتحة.

١٦٠ : ١ - قد

١٦١ : سورة البقرة (٢) . الآية : ٢٤٩

١٦٢ : ١ - الآن ، كما تري

١٦٣ : ب : + تعالى

١٦٤ : سورة العصر (١٠٣) . الآية : ٣

١٦٥ : الآية الأولى : سورة النّساء (٤) . الآية : ٤٩ و الثّانية : سورة النور (٢٤) . الآية : ٢١

الزّيارة السّابعة

هذه الزّيارة آخر الزّيارات. و هي قبرسيّة. وقعت في (٣٢٠هـ) خلال سنة اثنتين و مائة و الف. و قد سبق سببها و بعض كلماتها علي التّفصيل. فلا نعيده و لا علينا أن نشير إلي البعض الآخر منها.

قال حضرة الشّيخ : إنّ استناد الكفّار إلي الأحجار. ألا تري إلي القلاع و الحصون. و استناد المؤمنين إلي لا إله إلاّ الله. ألا تري أنّهم لا يتحصّنون بحصن سوي التّوكّل عليه تعالى. و هو يكفيهم كما قال : « لا إله إلاّ الله حصني فمن دخل حصني أمن من عذابي »

قال حضرة الشّيخ : إنّ حسام أفندي المدفون في إسّتانكوي من أجلة مشايخ الطّريقة. و قد مضى مذ مات قريب من المائة. و هو أسّاذي المعنوي. لأنّه قد قرأت منه في المنام.

قال حضرة الشّيخ : قوله تعالى : « زَيْنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ » الآية إشارة إلي أصحاب الشّمّال. و قوله تعالى بعده : « وَ اللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الْمَآبِ » إشارة من المقرّبين من أصحاب الميمنة. و قوله تعالى بعده : « قُلْ أُوتِيتُكُمْ بِخَيْرٍ مِنْ ذَلِكَ لِّلَّذِينَ اتَّقَوْا عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ ۚ » الآية إشارة إلي الأبرار من أصحاب الميمنة. و مقام العنديّة المأخوذ من قوله : « وَ اللَّهُ عِنْدَهُ » أفضل و أعلي. كأنّه تعالى أشار بتعقيب الجنّة بذلك أنّكم إن كان لكم ميل إلي ما سوي المولي فليكن ذلك إلي الجنّة لا إلي متاع الحيوة الدّنيا.

قال حضرة الشّيخ : لا ينفخ الرّوح ما لم يكمل الجسد. و الجسد هو الشّريعة و الطّريقة ، و الرّوح هو المعرفة و الحقيقة. (٢٠٦) فإذا كمل شريعة السّالك و طريقته فليترقّب نفخ روح المعرفة و الحقيقة و إلاّ فلا.

١ لم أجده في المراجع

٢ سورة ال عمران (٣) ، الآية : ١٥ ، ١٤

قال حضرة الشيخ : أستاذ المرء و شيخه أعلي و أفضل من الأب الطيّني. لأن الأب الطيّني موجود للكفار و أهل الإسلام ، فهم مشتركرون فيه. و يمتاز المسلمون منهم بالأب الدّيني. و هو المعلم و المرشد. ثم قال : خير الأبناء من علمك.

وصي حضرة الشيخ بأن يقرأ المؤذن بعد احدي و أربعين صلوات علي النبي عليه السلام في أعقاب المكتوبة علي ما في وصايا حضرة الهادي. فاتحة الكتاب و آية الكرسي و « شَهِدَ اللَّهُ » إلي قوله « إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ »^١ و « قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكُ الْمَلِكِ » إلي قوله « وَ تَرْزُقُ مَنْ تَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ »^٢ ثم يسبح و يحمد و يكبر. و ذلك في دبر كل صلوة علي ما في معالم التنزيل.

قال : إنّ المشايخ اتّخذوا الخانقاهات لأجل أن يشتغلوا فيها بأتباعهم باحياء مثل هذه الأمور. و معني الإحياء ترك الإهمال و الأخذ بالاستعمال.

ثم وصي بترك القيل و القال و ترك أسباب الإشتهار و بأخذ الخمول و المجاهدة مع النفس و الطّبيعة. و قال : إنّ القوي الطّبيعيّة و النفسانيّة ككفار الإنس و الجن ، و القوي القلبية و الرّوحية كمسلميهم و الملك فكما أنّ الجهاد في الظاهر بين المسلم و الكافر ماض إلي يوم القيمة. فكذا الجهاد في الباطن بين القوي^٣ ، و إنّ الله تعالى لا يجرّد العبد من كلّ علاقة في كلّ زمان. بل يبتليه في بعض الأحيان و إنّ كان (٣٢٠٦) إنساناً كاملاً ليبقي علي المجاهدة. فإنّ الإنسان لم يترك سدي.

قال حضرة الشيخ : معني نداء المؤذن صلّوا علي النبي عليه السلام احدي عشر صلوات. إنّ الأفلاك سبعة و بالعرش و بالكرسي و اللّوح و القلم. يصير المجموع احدي عشر. فالصلوات بعدد هذا إشارة إلي نزول الفيض من هذا المذكور. و لا تعين فوق هذا روحانيّاً أو جسمانيّاً. و لهذا انحصرت الصلوات عند البعض في العدد المذكور. و أمّا حضرة الهادي فاختر احدي و أربعين مرة. فنحن علي الإمتثال ، و لا شغل لنا غير الطّاعات و الأعمال. فاجتهدوا أنتم حتّي تكونوا

٣ ب : منهم

٤ ا : عدم.

٥ سورة الفاتحة (١)، الآيات : ١-٧ : آية الكرسي : سورة البقرة (٢)، الآية : ٢٥٥ : و الآية الثالثة : سورة آل عمران (٣)، الآية : ١٩

٦ سورة آل عمران (٩٣) ، الآيتان : ٢٦ ، ٢٧

٧ ب : - القوي

٨ ا : - تعالى

٩ ب : - لا

معينين لنا في هذا الباب وحتى يقول الرسول صلى الله عليه وسلم "يوم القيامة : خوش كلك خاص أمتم" والله تعالى : "خوش كلك خاص قولم". فإن المراد باحياء ما أهمله الناس من السنن والمستحبات أن يكون المرء عبداً خاصاً صاحب عزيمة وتقوي. والله تعالى قال : « فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ » إشارة إلى أرباب الرخصة من المؤمنين. وقال أيضاً : « وَاتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ » إشارة إلى أصحاب العزيمة منهم. فكلّ ضرر في الدنيا والآخرة إنما يأتي من الإهمال. ثم دعا مرتين دعاء جامعاً. والحمد لله.

جاء إلي حضرة الشيخ واحد من الأطفال بخيزين فلاطفه وقال : إن الطفل قريب العهد إلي عالم الذات ، وفيه راحة (٢٠٧) ذلك العالم. ولذلك يستأنس به الشيخ ويتنزلون إلي مرتبته في التكلم وغيره.

جمع حضرة الشيخ الصوفية - وهم أربعة أنفار- غير ولده السيد مصطفي والفقيه. فقال : اعلّموا أنّ أوك من ابتلي بالإحتلام أيونا آدم عليه السلام". فاذا وقع لواحد منكم فاغتسلوا تحت هذه الغرفة في المحلّ المهيأ للموضوء والإغتسال. ولا تستحيوا و ارفعوا التكلف من البين في الدخول والخروج. فإني لا أرضي بغير ذلك. أقول : إنّه رَوْحُ الله روحه" نزل نفسه في أواخر عمره منزلة واحد من الناس ، يعني عند أتباعه. فلذا رفع الكلفة ، بل الخدمة. فأنه كان لا يستعين أحداً في وضوئه أصلاً.

قال حضرة الشيخ : إنّ عالم الفناء عالم القدس والتجرّد بخلاف الرّدّ إلي البقاء. فإنّ الله تعالى يبتلي صاحبه بما يبتلي به أصحاب الطبيعة والنفس. لكنّه علي البقطة والعرفان وأصحابهما علي الغفلة والجهل. يعني أنّ المردود إلي البقاء وإن كان مبتلي بأنواع البلايا لكنّه علي المحضور" مع الله". فلا تعتريه جزع ونحوه ، بل يحمد علي النعمة والمحنة ويستغفر عند الزلّة بخلاف غيره من الباقيين في الفرق الأول.

ثم قال : كما أنّ الوجود لله تعالى حال الفناء فكذا حال البقاء وإن كان مضافاً إلي العبد صورة. ألا تري أنّ من ركب دابة فقد يقال له أنّ له دابة لكنّه ليس له دابة. فكما أنّه مَسْلُوب [٢٢٠٧] عنه تلك الإضافة حال عدم الركوب فكنا في حال الركوب. وهذا من مزالق الأقدام.

قلت : هل يرتفع الإنقباض من أخلاق النفس ؟ قال : لا ، ولو كان نبياً. فإنّ الله تعالى لا

١٠ : صلهم ، ب : صلى الله تعالى عليه وسلم

١١ : سورة التغاين (٦٤) . الآية : ١٦

١٢ : سورة ال عمران (٣) . الآية : ١٠٢

١٣ : ع.م.

١٤ : ب : + تعالى

١٥ : الله

يَدْعُ الْعَبْدَ فِي الدُّنْيَا عَلَى يَدٍ وَاحِدَةٍ وَ هِيَ الْجَمَالُ الصَّرْفُ. وَ إِنَّمَا يَكُونُ ذَلِكَ فِي الْجَنَّةِ. إِذَا الْإِبْتِلَاءُ يَرْتَفِعُ هُنَاكَ. وَ كُلُّ وَرْدٍ مُلْتَزِمٌ يَحْتَمِلُ السَّقُوطَ إِلَّا وَرْدَ الْإِسْتِغْفَارِ. فَإِنَّهُ بَاقٍ إِلَى آخِرِ الْعُمُرِ لِمَكَانِ الْإِبْتِلَاءِ بِالْمُجَاهِدَةِ مَا دَامَ حَيًّا. وَ لِكُلِّ عَبْدٍ تَنْزَلُ بِحَسَبِ مَرْتَبَتِهِ وَ لَوْ فِي بَعْضِ الْأَحْيَانِ. وَ لَذَا عَيْنُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ " الْإِسْتِغْفَارُ كُلَّ يَوْمٍ مِائَةَ مَرَّةٍ وَ عَرَفَ أَنَّهُ يَسْتَغْفِرُ رَبَّهُ كُلَّ يَوْمٍ هَذَا الْعَدَدُ ". قَالَ : وَ مِنْ هَذَا ظَهَرَ أَنَّ الْإِسْتِغْفَارَ لَيْسَ فِي تَرْتِيبِ الْأَسْمَاءِ السَّبْعَةِ لِعَدَمِ خُلُوقِ كُلِّ مَقَامٍ عَنْهُ وَ لَوْ كَانَ فِيهِ لَحَلًّا " عَنْ بَعْضِ الْمَقَامَاتِ ، وَ لَيْسَ كَذَلِكَ.

قَالَ حُضْرَةُ الشَّيْخِ قَوْلُهُ تَعَالَى : « فَأَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ » إِمَارَةٌ إِلَى أَهْلِ الْيَقِظَةِ. لِأَنَّ حَسَنَاتِهِمْ غَالِبَةٌ عَلَى سَيِّئَاتِهِمْ. وَ قَوْلُهُ تَعَالَى : « وَأَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ » إِمَارَةٌ إِلَى أَهْلِ الْغَفْلَةِ لِأَنَّ سَيِّئَاتِهِمْ غَالِبَةٌ عَلَى حَسَنَاتِهِمْ. وَ الْحُكْمُ لِلْغَالِبِ فِي الْفَرِيقَيْنِ. فَظَهَرَ أَنََّّهُمْ مُشْتَرِكُونَ فِي فِعْلِ السَّيِّئَةِ وَ لَوْ بِحَسَبِ مَرَاتِبِهِمْ وَ لَا يَرْتَفِعُ ذَلِكَ الْإِبْتِلَاءُ عَنْهُمْ. وَ لَذَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ " لِعَلِّي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : « يَا عَلِي ، إِذَا عَمِلْتَ سَيِّئَةً فَاعْمَلْ بِجَنَّتِهَا حَسَنَةً » " لِأَنَّ (٢٠٨) مَقْتَضِي الْإِسْمِ الْغُفُورِ. وَ قَدْ كَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ " يَعْلَمُ أَنَّهُ يَعْمَلُ السَّيِّئَةَ وَ لَوْ فِي بَعْضِ الْأَحْيَانِ وَ لَوْ بِحَسَبِ الْفِكْرِ. وَ لَذَا وَصَّى بِالْحَسَنَةِ. وَ إِنَّمَا قُلْنَا بِحَسَبِ الْفِكْرِ لِأَنَّ مَا يَدُورُ فِي جَنَانِ أَرْيَابِ الْعَزِيمَةِ مَأْخُذٌ بِهِ.

ثُمَّ قَالَ : وَ الْحَاصِلُ أَنَّ تَوَارِدَ اللَّيْلِ وَ النَّهَارِ إِمَارَةٌ إِلَى تَوَارِدِ السَّيِّئَةِ وَ الْحَسَنَةِ. فَكَمَا أَنَّ الدُّنْيَا لَا تَبْقَى عَلَى اللَّيْلِ وَحْدَهُ أَوْ النَّهَارِ وَحْدَهُ ، بَلْ هُمَا عَلَى التَّعَاقُبِ دَائِمًا. فَكَذَا الْعَبْدُ الْمُؤْمِنُ لَا يَخْلُو مِنْ نُورِ الْعَمَلِ الصَّالِحِ وَ ظِلْمَةِ الْعَمَلِ الْفَاسِدِ وَ الْفِكْرِ الْكَاسِدِ. فَإِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَمَةِ يُلْقِي اللَّهُ تَعَالَى " اللَّيْلَ فِي جَهَنَّمَ وَ النَّهَارَ فِي الْجَنَّةِ. فَلَا يَكُونُ فِي الْجَنَّةِ لَيْلٌ كَمَا لَا يَكُونُ فِي النَّارِ نَهَارٌ. يَعْنِي أَنَّ النَّهَارَ فِي الْجَنَّةِ هُوَ نُورُ إِيمَانِ الْمُؤْمِنِ وَ نُورُ عَمَلِهِ الصَّالِحِ بِحَسَبِ مَرْتَبَتِهِ. وَ اللَّيْلُ فِي

-
- ١٦ : أ : صَلَاحُهُمْ . ب : صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 ١٧ : أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي الذِّكْرِ وَ الدُّعَاءِ وَ الْإِسْتِغْفَارِ ١٢ ، وَ أَبُو دَاوُدَ فِي الْوَسْطِيِّ ٢٦ ، وَ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ ٢ / ٤٥٠
 ١٨ : لِخَلْقِهِ
 ١٩ : لِأَنَّ
 ٢٠ : سُورَةُ الْقَارِعَةِ (١٠٩) ، الْآيَاتَانِ : ٧ ، ٩
 ٢١ : أ : صَلَاحُهُمْ ، ب : صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 ٢٢ : سَنَنُ سَعِيدِ بْنِ مَنْصُورٍ ، ج : ٣ ، ص : ٦٤ ؛ أَبُو نَعِيمٍ ، حِلْيَةُ الْأَوَّلِيَاءِ ، ج : ٤ ، ص : ٢١٧ ، ٢١٨
 ٢٣ : أ : عَلَيْهِ السَّلَامُ
 ٢٤ : ب : -إِمَارَةٌ إِلَى تَوَارِدِ السَّيِّئَةِ وَ الْحَسَنَةِ. فَكَمَا أَنَّ الدُّنْيَا لَا تَبْقَى عَلَى اللَّيْلِ وَحْدَهُ أَوْ النَّهَارِ
 ٢٥ : أ : الْفَاسِدُ
 ٢٦ : أ : -تَعَالَى
 ٢٧ : ب : النَّهَارُ

النَّارُ^{٢٨} هو ظلمة كفر الكافر و ظلمة عمله الفاسد. فكما أَنَّ الكفر لا يكون إيماناً فكذا الليل لا يكون نهاراً ، و النَّار لا تكون نوراً ، فيبقى كلٌّ من أهل النَّور و النَّار علي صفته الغالبة عليه. و أمَّا القلب و حاله بحسب التَّجَلِّي فهو علي عكس حال القلب. فَإِنَّ نهارة المعنوي لا يتعاقب عليه الليل^{٢٩} و إن كان يطرأ عليه استتار في بعض الأوقات.

قال حضرة الشَّيْخ في قوله تعالى : « وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَ قَلْبِهِ »^{٣٠} إِنَّ من حيلولته تعالى بين المرء و قلبه أَنْ يحبِّب بعض (٣٣٠٨) العباد الشَّغْل بالعلم و المعرفة و غيرهما ، و بعضهم الشَّغْل بخلاف ذلك. ولو عرض علي أحدهما شغل الآخر لتنفَّر و أعرض. و قلب المرء بين اصبعين من أصابع الرحمن.

قال حضرة الشَّيْخ : أنا في عالم الغربة منذ ست^{٣١} سنين. قلت : ورد : « فطوبى للغرباء »^{٣٢} قال : من هو في عالم الغربة كمن بقي وحده في البحر المحيط. و إلي هذه المرتبة أشار عليه السَّلام^{٣٣} بقوله : « كنت يتيماً في الصَّغر و غريباً في الكبر »^{٣٤} قال : و معني الغربة أنه ينسلخ عن كلِّ صورة و معني و ينقبض عن جميع الإسترسلات و التَّنَزُّلات ، فيبقى وحده. قلت : هل شيء و راعها يكون مطمئناً للعارف ؟ قال : هي غاية الغايات ، ولا مطمح و راعها. قلت : حال^{٣٥} الغربة كحال النُّقطة حيث يضمحلّ عندها تفاصيل تعيّنات الحروف و الكلمات^{٣٦} و السُّطور. قال : نعم ، و إنّما يحصل ذلك فوق التعيّنات علمية أو عينية.

قال : أوفقني الله^{٣٧} من أسرار الحروف المقطعة علي ما لا يوصف.

قال : إنني ما وجدت علم الظَّاهر و الباطن إلا بخدمة الشَّيْخ و حسن الاعتقاد. فَإِنَّ تأثير الخدمة و حسن الاعتقاد فوق تأثير المطالعة و الإجتهد. قال حضرة الشَّيْخ : فسَّر ابن عبَّاس رضي الله عنهما قوله تعالى : « وَ قُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْماً »^{٣٨} بقوله اي إيماناً و يقيناً بك. و هو أجلّ

٢٨ : النَّهار

٢٩ : ليل

٣٠ : سورة الأنفال (٨) ، الآية : ٢٤

٣١ : عند ستة

٣٢ : أخرجه مسلم في الإيمان ٢٣٢ ؛ و الترمذي في الإيمان ١٣ ؛ و ابن ماجة في الفتن ١٥ ؛ و الدارمي في

الرقاق ٤٢ ؛ و أحمد بن حنبل ٣٩٨/١ ١٧٧/٢ ٣٨٩ ٧٣/٤

٣٣ : عدم.

٣٤ : لم أجده في المراجع

٣٥ : قلت قلت قال

٣٦ : و الكلمات

٣٧ : ب : تعالى

٣٨ : سورة طه (٢٠) ، الآية : ١١٤

التفاسير وأدقها. وذلك (٢٠٩) لأنه علق الإيمان واليقين به تعالى^٣ دون غيره. وهو أصعب الأمور.

قال حضرة الشيخ مخاطباً لهذا الفقير : كيف حالك ؟ قلت : طيب. قال : في السكون أم في الحركة ؟ قلت : في الحركة. قال : البركة^٤ مع الحركة. وكنت عند هذه المقولة أكتب كلماته الشريفة التي سمعتها منه في ذلك اليوم. وذلك وراء السجاف الذي كان عيَّنه لي في بيته المنيف.

توضاً حضرة الشيخ فمسح ذراعيه أولاً من غير أسالة^٥ الماء الجديد عليهما. فخطر ببالي منع الفقهاء من ذلك ، وإن المناسب لحال حضرته^٦ وهي التقيّد بأحكام الشريعة غاية التقيّد أن يكون علي خلاف ما رأيت منه. وهذا قد مرّ علي خاطري من غير اعتراض. لأنه لم يكن من شأنني الإعتراض قديماً لكنّه لما كان في صورة الإعتراض أراني الله في المنام تأديباً و تربية كأني مشرف من محلّ مرتفع. وإذا مدرّس مذموم^٧ بين الناس استقبلني من الطريق وأري أن لحية حضرة الشيخ كأنها مصفرة وكذا لونه ، وقد كان أبيض. فانتبهت فعرفت الحال واستغفرت الله الملك المتعال. فالمدّرّس إشارة إلي المسئلة الشرعية التي خطرت ببالي واصفرار اللون إشارة إلي النظر بالنقصان وعلي الله التكلان ونعوذ به من الخذلان.

طالع حضرة الشيخ حاشيته علي تفسير الفاتحة التي نسختها من نسخته (٣٢٠٩٦) المباركة. ثم قال بطريق الملاحظة : شدوني واضربوني مائة سوط. فإن الله تعالى أنعم عليّ بمثل هذه النعمة الجليلة وأنا علي كفران نعمه. فقلت : إن وقع ذلك فقد ذكركم الله نعمه^٨ السائفة السابقة. فقال : استغفر الله من الكفران والعصيان.

قال : إن السالك لا يخلو من اجمال وتفصيل إلي آخر عمره ، و حقيقة التفصيل تظهر عند احتضاره. ثم هذا التفصيل اجمال بالنسبة إلي التفصيل البرزخي ، وهو اجمال بالإضافة إلي التفصيل الحشري^٩ ، وهو اجمال بالنسبة إلي التفصيل الجنائي^{١٠} ، وهو اجمال بالإضافة إلي التفصيل الكسبي الذي يظهر عنده الرؤية. ثم لا نهاية للتفصيل.

شكوت إلي حضرة الشيخ من أخلاق النفس. قال : لا يتخلص العبد من الإنقباض من أخلاق

٣٩ : ١ - تعالى ، وفي

٤٠ ب : الحركة

٤١ : ١ - والا من أسالة

٤٢ : ١ - بحال حضرة الشيخ

٤٣ ح : مذموم

٤٤ ب : - الله نعمه

٤٥ : ١ - وهو اجمال بالإضافة إلي التفصيل الحشري ، وهو اجمال بالنسبة إلي التفصيل الجنائي

النفس إلا في مرتبة الأحديّة الذاتيّة. فإنّ فلكها واسع ، وإحاطتها كاملة. و عندها يتجلّي قوله تعالى : « وَ اللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ »^{٤٦} فكلّ خير و شرّ له تعيّن في جميع التّعينات إلي أن ينزل إلي تعيّن جنّاته أو لسانه أو أعضائه ، فيظهر الفكر و الذكر و الفعل. فأصحاب تلك الرتبة الأحديّة يرون ذلك و لا يتأذّون في صورة الشرّ. لأنّه أمر ناش من استعداده خارج من كيس تعينه. و الله تعالى لا يتأذّي أصلاً. و هو أصبر علي أذي يسمعه ، فكذا من ذاق من مشرب المرتبة المذكورة. و أمّا مرتبة الواحدية الصّفاتية فليست في الإحاطة (٢١٠) كالأولي.

قال : إنّ حقيقة الإسلام أمر مشكل صعب لا يتحقّق به إلا الأفراد. فلا تعجل إذا كان إيمان بأرباب هذا الشأن. فإنّ الله تعالى لم يعجل في اظهار وجودك في هذه النشأة. و كلّ أمره تدريجيّ فترقّب المقصود ولو بعد حين. و إنّما يلزم عليك الآن حسن الاعتقاد في الباطن ، و القيام و الصيام في الظاهر. فوظيفة الظاهر هو التقيّد بأحكام الشريعة و وظيفة الباطن فقطع^{٤٧} الميل إلي ما سوي الله. و عند وقوع زيف و زلّة فالإستغفار.

قال حضرة الشيخ : إنّ الله آيدني ، فلم يصدر مني ما يخالف ظاهر الشرع مع غلبة الحال المحرقة سنين. ثمّ قرأ قوله عليه السلام : « إنّ الله أدبني فأحسن تأديبي »^{٤٨}
قال : فأنّي أحبّ سماع بعض السور كسورة الضحى و الإنشراح و النصر. فإنّها جاءت علي حسب حالي. و الله تعالى وفقني لطاعة القرآن أنفساً و آفاقاً و أعطاني ما أعطاني من جهة القرآن.

قال حضرة الشيخ : إنّ الملك و الشيطان كالقلمين اللذين يرسم أحدهما بالمداد الأبيض و الآخر بالمداد الأسود. و حركتهما مستندة إلي الكاتب و لا صنع لهما في الحقيقة. فالله تعالى « يحول بين المرء و قلبه »^{٤٩}. و قلم الخير و الشرّ بيده. و الملك و الشيطان من قبيل الوسائط. لكنّ الأدب إسناد الشرّ إلي النفس و الشيطان ، و الخير إلي الله الملك المتأن. (٣١٠) و هذا الفرق لا ينافي الجمع ، بل هو عين التوحيد. و المراتب متفاوتة ، فمن مشي علي المراتب أمن من العثور. رأيت في المنام حضرة الشيخ و هو يقول : إنّ من لم يقاس مشاقّ هذه الطريقة فهو يموت بلا دين و إيمان. فقال خادمه القديم عليّ دده : و أيضاً يكون أحسن من الحيوان. فإنّ الحمار يتحمّل مشقة الحمل الثقيل مع كونه حيواناً. و الإنسان إذا لم يتحمّل المشقة مع كونه إنساناً يكون أنزل

٤٦ سورة البقرة (٢)، الآيات: ٢٤٧، ٢٦١، ٢٦٨ : سورة آل عمران (٣) ، الآية : ٧٣ :

سورة المائدة (٥) ، الآية : ٥٤ : سورة النور (٢٤) ، الآية : ٣٢

٤٧ ح : قطع

٤٨ ا : ع.م.

٤٩ العجلوني ، كشف الحقائق ، ج : ١ ، ص : ٧٢ رقم الحديث : ١٦٤

٥٠ سورة الأنفال (٨) ، الآية : ٢٤

درجة منه.

قال حضرة الشيخ : رأيت مرة في المنام حضرة الشيخ الأكبر مع ابنه صدر الدين القنوي قدس الله سرهما . واعتذرت إليهما بأنني أريد أن أزوركما لكن لا أعرف مكانكما . فأشار أن اثبت في مقامك^{٥١} و مكانك ، فأتنا لا نفارقك أينما كنت . فقلت : رأيت حضرة الشيخ الأكبر مع قلنسوة ناعارية يقال لها بالتركي "قالباق" . قال : لا ضير ، فإنه مجرد عن كل لباس ظاهر في كل صورة.

وصي حضرة الشيخ للصوفية الحاضرين بالإستغفار قبل الغروب . لأن المرء لا يخلو في يومه مما يخالف رضا الله . و اليوم شاهد علي ما فعل.

قال حضرة الشيخ : حالة النوم و حالة الإنتباه إشارة إلى القفلة و يقظة البصيرة . فوقت الإنتباه كوقت انتباه القلب في أول الأمر . ثم الحركة إلى الوضوء إشارة إلى التوبة و الإنتابة . ثم التكبير الأولى إشارة (١٢١١) إلى التوجه الإلهي . فحاله من الإنتباه إلى هنا إشارة إلى عبوره من عالم الملك - و هو الناسوت - و دخوله في عالم الملكوت . ثم الإنتقال إلى الركوع إشارة إلى تجاوزه إلى الجبروت . ثم الإنتقال إلى السجدة إشارة إلى وصوله إلى عالم اللاهوت . و هو مقام الفناء الكلي . و عند ذلك يحصل الصعود الكلي إلى وطنه الأصلي . ثم القيام من السجدة إشارة إلى حالة البقاء . فإنه رجوع إلى الورا . ففي صورة النزول عروج و بالعكس ، فافهم . و الركوع مقام قاب قوسين ، و هو مقام الصفات أي الذات الواحدية . و السجدة مقام أو أدنى . و هو مقام ذات الأجدية . و الحركات الست و هي الحركة من القيام إلى الركوع ، ثم منه إلى القومة ، ثم منها إلى السجدة الأولى ، ثم منها إلى الجلسة ، ثم منها إلى السجدة الثانية ثم منها إلى القيام إشارة إلى خلق الله السموات و الأرضين في ستة أيام . فالركعة الواحدة من الصلوة تحتوي علي أول السلوك و آخره . و غيره من الصور و الحقائق الدنيوية و الأخروية و العلمية و العينية و الكونية و الإلهية.

قال حضرة الشيخ : أمهات الأسماء سبع . و هو "الحي و العليم و القدير و المريد و السميع و البصير (١٢١١) و المتكلم . و كل منها ينقسم إلى سبعة باعتبار أن الحي مثلاً يوجد فيه الحياة و العلم و القدرة و الإرادة و السمع و البصر و التكلم . لكن لما كان الصفة الغالبة فيه هي الحياة

٥١ ب : + تعالي

٥٢ ح : - أن

٥٣ ا : شأنك

٥٤ ا : - منها

٥٥ ا : و هي

أخذت هي لكونها بالفعل و لم يعتبر المغلوب و ما بالقوة. فإذا كان الحي سبعة بهذا الاعتبار فقس البواقي عليه. فالسبعة سبع مركبات تبلغ إلى تسعة و أربعين. ثم باعتبار الظهور و الباطن يكون المجموع ثمانية و تسعين. ثم باعتبار المجموع و الافراد يصير تسعة و تسعين. ثم باعتبار أحديّة المجموع و الافراد يصير مائة. فالأول افراد حقيقة و عدد حقيقي ، و الثاني و الثالث فرد و عدد اعتباري. بان هذا.

ثم قال : و السموات السبع بازاء هذه السبع. و هي ما ذكر في قوله تعالى : « زَيْنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَ الْبَنِينَ وَ الْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَ الْفِضَّةِ وَ الْخَبْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَ الْأَنْعَامِ وَ الْحَرِّ » فهذه الشهوات السبع المفصلة قد جعلها الله في خمس في آية أخرى. و هي قوله تعالى في أواسط سورة الحديد : « اعْلَمُوا أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَ لَهْوَ وَ زِينَةٌ وَ تَفَاخُرٌ بَيْنَكُمْ وَ تَكَاثُرٌ فِي الْأَمْوَالِ وَ الْأَوْلَادِ » ثم جعل في هذه الخمس في أمرين و أدرجها فيهما في آية أخرى. قال تعالى في أواخر سورة محمد : (٣١٢) « إِنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَ لَهْوَ » ثم في أمر واحد في آية أخرى. و هي قوله تعالى : « وَ أَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَ نَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ » فالهوى جامع لأنواع الشهوات. فمن تخلص عن الهوى فقد تخلص عن كل قيد مانع للسالك من الوصول إلى المطلب الأعلى.

خاطب حضرة الشيخ هذا الفقير فأجبت بلبّيك. فقال : إن حاشيتي علي تفسير الفاتحة للقنوي قد أعجبتني. فأتني منذ ما صنفتها لم أطلعها إلي الآن. و إنها جاءت بحمد الله تعالى كدرر منظومة بحيث لا توصف. و إنها من فضل الله تعالى. و قد صنفتها في مائة و عشرين يوماً. و بقي ورق أو ورقان من آخر التفسير غير محشي. لأنه وقع لقلبي الإستتار هناك فأمسكت عن التحرير. و كان فيض الله علي حين التحرير بحيث لا يوصف. فلم ينقطع عني تلك المدة ولو لحظة. قال : إني أحب خطك -أي التعليقي- لكن هذه النسخة ليست بخطك علي التمام. ولو كانت بخطك لأخذتها من يدك و أعطيتك النسخة التي بخطي. قلت : الكل لكم. ثم قلت : قد استغرب حضرة الشيخ الشهير بأفتاده " قدس سره فهم تفسير الفاتحة فضلاً عن تعليق الحاشية عليه. و هذا

٥٦ سورة آل عمران (٣) ، الآية : ١٤

٥٧ سورة الحديد (٥٧) ، الآية : ٢٠

٥٨ سورة محمد (٤٧) ، الآية : ٣٦

٥٩ : -في أواخر سورة محمد : « إِنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَ لَهْوَ » ثم في أمر واحد ... و هي قوله تعالى

٦٠ سورة النازعات (٧٩) ، الآية : ٤٠

٦١ : -فالهوى

٦٢ : -تعالى

٦٣ ح : -بأفتاده

التفسير مذ قد صنف -و هو أكثر من أربع مائة سنة- بقي بكرة إلى الآن. وإن الله فتح علي يدكم قفله^{٦٤}.

(٣٢١٢) قال : إن خلفائي كثيرون. بعضهم في الحياة وبعضهم قد مات. وإن هذا النفس والتأثير يصل بعدي إليك لا إلي غيرك. فإن لك احاطة بهذا العلم ، و لك تحرير لطيف. قال : إني وجدت ما وجدت بنفس شيخي و دعائه. و قد أعطيتك هذا النفس و الدعاء باذن الله تعالى. فسارعت إلي تقبيل طرف ذيله و أخذت دعائه و نفسه النفس^{٦٥}. و يكفيني شرفاً و سعادة في الدنيا و الآخرة.

و قد كرر حضرة الشيخ المقال المذكور في مجالس مختلفة في أواخر عمره. و عدّ زيارتي له في جزيرة قبرس من الوراثة. و قال : إنك لم تبلغ الآن إلي نصف سن السلوك. « و لسوف يعطيك ربك فترضني »^{٦٦} و الحمد لله حمداً كثيراً يستوعب الأوقات و يستغرق جميع الحالات. قال حضرة الشيخ : المجاهدة طريقة مسلوكة لأهل البداية و النهاية. أما أهل البداية فيجتهدون تربية و اصلاحاً. و أما أهل النهاية فشكراً. و لذا قال عليه السلام^{٦٧} : « أفلا أكون عبداً شكوراً »^{٦٨} فالفتور في المجاهدة يؤدي إلي تقوية القوى الحيوانية و تضعيف القوى الروحانية مع أن السالك مأمور بالإمداد إلي طرف الروح ، فأنه كالإمداد إلي عسكر الإسلام في الظاهر ؛ منهى عن الإمداد إلي طرف الجسم ، فأنه كالإمداد إلي جيش الكفار في الظاهر. و كلّ منهما مدموم. و إنما الممدوح إلي ظاهر الدين الحق و باطنه إلي أن يغلب (٢١٣) أهله عدوه في الظاهر والباطن. والنشاط ليس بشرط في المجاهدة^{٦٩}. ألا تري إلي قوله تعالى : « انْفِرُوا خِفَافاً وَ ثِقَالاً »^{٧٠} قال : و أري بشرتك غير ما رأيته قبل. قلت : وقع الفتور في المجاهدة بسبب أنني أفرطت فيها. فقبل لي :

هدايي اوليجق تقدير كار ايلمز اكا تدبير^{٧١}

٦٤ : -قفله

٦٥ : -النفس

٦٦ : سورة الضحى (٩٣) ، الآية : ٥

٦٧ : ع.م.

٦٨ : أخرجه البخاري في التهجد ٦ ، و في تفسير سورة ٤٨ ، ٢ ، و المسلم في المنافقين ٧٩-٨١ ؛ و الترمذي في الصلاة ١٨٧ ؛ و النسائي في قيام الليل ١٧ ؛ و ابن ماجه في الإقامة ٢٠٠ ؛ و أحمد ابن حنبل ٢٥١/٤ ، ٢٥٥/٦ ، ١١٥/٦

٦٩ : ليس بشرط في المجاهدة ليس بشرط في المجاهدة

٧٠ : سورة التوبة (٩) ، الآية : ٤١

٧١ : كليات حضرت هدايي ، ص : ٩٠

فقال : كن علي الاعتدال في كلِّ حال من افراط و تفريط. و ليكن همَّتكَ في العبودية التذلل المحض دون ظهور قبض أو غيره. فإنَّ العمل الصَّالح هو ما ابتغي به وجه الله تعالى دون غيره من العلوم و المعارف و الأسرار و الحقائق و غيرها.

و كلَّ نشأة فهو بذر ما يليها كالدُّنيا. فإنَّ من حرث فيها يحصد في الآخرة. ومحصل هذا البذر الدُّنيوي يظهر في النشأة الآخريَّة. قال : إنَّ كله نشأة تخالف ما قبلها وما بعدها. فإنَّ الله لا ينشئ شيئاً شيئاً مرتين في صورة واحدة ، فأنه عبث و هو منزَّه عنه. فهذا الظهور الدُّنيوي إذا ذهب إلي البطون فلا يعود أبداً ، بل ينتقل إلي المثال البرزخي. و هو تجلٍّ آخر. ثمَّ المثال البرزخي ينتقل يوم النَّشر إلي الوجود العيني الحشري. و هو غير البرزخي باعتبار اذ اتَّحاد الحقيقة في كلَّ نشأة كحقيقة الإنسان لا تنقلب إلي حقيقة أخرى لا ينافي الغيرية ولو من وجه. فحقيقة الوجود متَّحدة و الظهور (٣٢١٣) مختلف فافهم. فأنه من مزالق الأقدام. قلت : لم أدرك كيفية الوجود البرزخي. هل هو كما في الدُّنيا ؟ قال : نعم ، و إنَّما الفرق أنَّ البطون في هذه النشأة يكون ظهوراً هناك فيكون الغيب شهادة و الشَّهادة غيباً.

قال حضرة الشَّيخ : أصل كلِّ شيء هو الحرف. فاذا انضمَّ إليه خاصَّتان له يصير كلمة. و هي اما اسم أو فعل أو حرف. فهذا التَّركيب جار في العوالم.

قال حضرة الشَّيخ : إنَّ الله ألْقاني هنا - و هي قلعة ماغوسة - لحكمة بديعة له. و هي أنني كنت أرجو أن يظهر من السُّلطان أو الوزير أو غيرها واحد متنصِّح بكلامي و نصيحتي و يكون سبباً لنظام العالم. فالآن عرَّفني الله أن ليس في سلطان الزَّمان و أتباعه استعداد لقبول النصِّح و مدارية لحياة العالم ، فجرَّدني عن القسطنطينية و أهلها تجريداً لا يوصف ، غير أنَّ الأطفال في البيت يَمرون علي الحاطر في بعض الأوقات. لكنني لست بمغلوب. و إنَّما يجيء الحاطر و يذهب من غير توقُّف.

قال حضرة الشَّيخ : إنَّ الله تعالى رآك لايقاً ببلدة بروسه ، فاشكر الله تعالى. فإنَّ العزيز الأكبر مدفون هناك - و هو حضرة الشَّيخ الشَّهير بأفتاده قدس سره - و العزيز الكبير - و هو خليفته حضرة محمود الهدايي الأسكداري القوچحصاري - نشأ فيها. و قد ورَّثك الله تحريره. (١٢١٤) ثمَّ دعا دعاء جامعاً.

خلق يحيي من أتباع الفقير وأس حضرة الشَّيخ يوم الجمعة. فقلت : احتجم النَّبي عليه

السَّلامُ^٣ مرةً فشرب بعض الأصحاب رضي الله عنهم ما خرج من الدَّم وهو ممنوع من حيث ظاهر الشريعة. ولذا حمّله بعض العلماء علي الإفراط. قال : إن سكت النبي عليه السَّلامُ بعد شرب الدَّم فهو إذن له وإلا فإن كان من أهل الفرق ففعل ذلك محظور. وإن كان من أهل الجمع ففعله مباح. وقد ذكر العلماء أيضاً أن من خصائصه عليه السَّلامُ طهارة ما هو غير ظاهر من غيره ولو كان فضلاته. وإيضاً إن الله طيبٌ والرَّسول أيضاً طيبٌ بجميع أجزائه من غير تفرقة بين جزء و جزء.

و ظهر من رأس حضرة الشَّيخ بعض دم من الموسي فمسحه وقال : يجيء يوم يبلي هذه الرأس و جميع أجزاء الوجود. فقلت : لا تبلي إن شاء الله^٤. قال : بأيّ دليل تقول ؟ قلت : لأنّ التَّوْحِيدَ الحَقَّاني يزِيلُ العفونة البدنيّة الموجبة للتَّنَفُّسِ ، فتبسّم ، فخطر ببالي أنّ حضرة الشَّيخ لو قال : ما علامة الوصول إلي التَّوْحِيدَ الحَقَّاني ؟ ماذا أقول له ؟ فخطر من غير تلثم أنّ نور وجهه المبارك و كمال تعبده بالأحكام الظاهرة و تخلقه بالأخلاق الحميدة الباطنة و كرامته العلميّة التي عجز عنها مشايخ الزَّمان و مشاهيرهم فضلاً عن اتیان مثلها أهل الرِّسوم. (٣١٤) فكلّ ذلك علامة للمقصود. والحمد لله تعالى.

دعا حضرة الشَّيخ لهذا الفقير بعد رؤية بعض آثاره ، فقال : جعل الله قلبك واسعاً و لسانك جامعاً.

وجاء في هذا اليوم -أي يوم الجمعة- درويش محدّد من الفقراء القادرية بطريق الزيارة. فسأل حضرة الشَّيخ عن أحواله و سياحته. ثمّ قال : قالوا : كنزله أره ايرمش اوتورانلر ار اولمش. و كون المرء رجلاً كاملاً أولي من كونه واصلاً إلي الرّجل الكامل.

قال حضرة الشَّيخ : الحدث أصغر و أكبر و هما في الشريعة ظاهران. و أمّا في الطّريقة فالحدث الأصغر هو حبّ العقبي ، و الحدث الأكبر هو حبّ الدنيا. و أيضاً الأصغر حبّ العلوم الباطنة و التّقيّد بمرتبته ، و الأكبر حبّ العلوم الظاهرة. و أيضاً الأصغر الشّرك الخفي ، و الأكبر الشّرك الجلي. و أيضاً الأصغر الميل إلي التّعينات الباطنة الرّوحانيّة ، و الأكبر الميل إلي التّعينات الظاهرة الجسمانيّة. و أمّا في مرتبة الحقيقة فالأصغر الإرتباط بالشؤون الغيبية التي هي مرتبة الأحديّة و الأكبر التّعلّق بالتّعينات العلميّة التي هي مرتبة الواحديّة كما قال تعالى : « إِنَّهُ لَقَرَّانٌ كَرِيمٌ فِي كِتَابٍ مَّكْنُونٍ »^٥ فالكتاب هو مرتبة الواحديّة التي ترتسم في مصحفها نقوش مرتبة

٧٤ : ١ : عم.

٧٥ : ب : + تعالى

٧٦ : سورة الواقعة (٥٦) ، الآية : ٧٨

الأحدية التي هي القرآن الإجمالي. فأهل الميل إلي شيء (٣١٥) مما ذكر كونيّة أو الهيّة ، عينيّة أو علميّة أهل الركون إلي ما سوي المولي يلزم ترك صحبته. لأنّه جنب في مقامه.

و المطلق عن رقّ كلّ قيد هو أهل الحق ، وهم المخلصون -بفتح اللام- ، وهم أعلي من المخلصين -بكرها- . إذ في المخلص -بالكسر- قيد الإخلاص ونسته إلي نفسه بخلاف المخلص -بالفتح- . بل هو حرّ عن جميع القيود حتّي عن التقيّد بالحقّ. فيكون الحقّ إذاً طالباً للحقّ في مرتبة العبد و عابداً له في مرتبته ، فيضمحلّ جميع النسب فلا يبغي إلا الحقّ عابداً و معبوداً. ولذا قال حضرة الهدايي في بعض الهيّات التركيّة : « حقّي حقيله شهود ايت اي كوكل » فإن الوجود و الشهود قيد بالنسبة إلي العبد. فاذا فني عن إضافة الكون كان الشاهد و المشهود هو الله لا غير، كما كان العابد و المعبود هو لا غير.

قال : قوله تعالى : « لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ »^{٧٧} اي لا يمسّ الهويّة إلا المطهّر عن جنابة التعلّق بكلّ من المقامات المذكورة. و المطهّر -بالفتح- لا بدّ له من المطهّر -بالكسر- و هو الله تعالى. فالعبد لا يطهر نفسه و لا يزكّيه و إنّما يطهره الله و يزكّيه.

قال : قطع الله^{٧٨} عن قلبي كلّ علاقة. حتّي إنّني صاحبت السلطان سنين. و كان انقطاعي في تلك المدة أشدّ من انقطاعي^{٧٩} قبل الصّحبة. فله الحمد (٣٢١٥) علي ذلك. و قد غير مثل هذه الصّحبة حال كثير من تزيي بهذا الزّي.

قال حضرة الشّيخ : أعجبتني حاشيتي علي تفسير الفاتحة للقنوي. و إنّها من النوادر. قال : و هذا الفيض فضل الله العظيم عليّ حيث أنعم بمثل هذا علي مثل هذا الفقير. ثمّ قال قوله تعالى : « آمَنَ الرُّسُلُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَ الْمُؤْمِنُونَ »^{٨٠} بالنسبة إلي الوحي الظاهر. و أمّا بالنسبة إلي الإلهام فنقول : صدّق وارث الرّسول ما ألهم عليه من ربّه و المؤمنون به.

قال حضرة الشّيخ : النّظر الصّحيح يؤدّي إلي معرفة الحقّ. و ذلك بالإنّقال من معلوم إلي معلوم^{٨١} إلي أن ينتهي إلي الحقّ. لكنّه طريق التّصوّر و الفكر. و أهله لا يتخلّص من الإثنيّة. و أمّا المكاشفة فليس فيها الإنّقال المذكور. و طريقها الذكر. ألا تري إلي قوله تعالى : « الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَاماً وَ قُعُوداً وَ عَلَى جُنُوبِهِمْ وَ يَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ »^{٨٢} كيف قدّم فيه الذكر علي الفكر. فطريقة الإشراقيّين تخالف هنا.

٧٧ سورة الواقعة (٥٦) . الآية : ٧٩

٧٨ ب : + تعالى

٧٩ ب : الإنقطاع

٨٠ سورة البقرة (٢) . الآية : ٢٨٥

٨١ ا - إلي معلوم

٨٢ سورة ال عمران (٣) . الآية : ١٩١

قلت : إنَّ صاحب الكشَّاف^{٨٧} خِاطئة أهل العربيَّة حيث لم يأت أحد بعده بمثل عربيَّته. قال : نعم ، و لكنَّ القشر المجرَّد لا يقيدُ كثيراً. فإنَّ العلم هو الَّذي أخذ من الدَّاخِل لا من الخارج. و علم^{٨٨} علماء الرُّسوم مأخوذ من الخارج ، و علم علماء الحقيقة مأخوذ من الباطن. و المرء إذا لم يأخذ البيان (٢١٦) من الله تعالى كيف يفسِّر القرآن و يؤوِّكه. بل هو في حجاب و خجل يوم القيمة من مقاله ، ولو لحجا برأسه لكفي. قال : مثل أبي السَّعود^{٨٩} و غيره له عين واحدة لا عينان. و المفتي في الحقيقة هو الَّذي له عينان. قال : علماء الرُّسوم كالعبيان استند بعضهم ببعض.

قال حضرة الشَّيخ : الإبتلاء جار من زمان آدم عليه السَّلام^{٩٠} إلي هذا الآن. و إنَّ النُّبوة غير مانعة من الإبتلاء ، و لا تحول بينه و بين النُّبي و كذا الولاية. ألا تري إلي حال الحسن و الحسين رضي الله عنهما. قال : إنَّ الشَّيْلي^{٩١} قدس سره بكى مرَّة لوفاة ولده فتنبه أنَّ مثل هذا البكاء إنَّما يصدر من النِّساء فحلق لحيته حياةً من الله تعالى.

قال : إنَّ الله تعالى^{٩٢} إذا أراد لعبده التَّرقِّي يتجلَّى له في يوم واحد بألف صورة و يتبليه بأنواع البلايا. و إذا أراد له التَّنَزُّك يبقيه أربعين سنة^{٩٣} علي حالة واحدة.

قال حضرة الشَّيخ : علم الشَّريعة يبغي هنا. لأنَّ متعلِّقه علي الفناء. و إنَّما يذهب إلي الآخرة ثوابه بحسب العمل بالخلوص. و أمَّا علم الحقيقة فيذهب إلي الآخرة^{٩٤}. لأنَّه علي البقاء و هو أزلي أبدي لا زوال له في كلِّ موطن و مقام.

قال حضرة الشَّيخ : إنَّ الله تعالى ألحق في هذه الدُّكار أهل اليقظة الواصلين بأهل الغفلة المحجوبين في التَّعبُد و التَّقْيِد بالأحكام و الآداب. و لذا وجب الإغتسال من غير تفرقة بين

٨٧ هو محمود بن عمر بن محمد بن أحمد الخوارزمي الزمخشري، جار الله، أبو القاسم (٤٦٧-٥٣٨هـ/ ١٠٧٥-١١٤٤م). مفسر، محدث، متكلم، نحوي، لغوي، بياني، أديب، ناظم، ناشر، مشارك في عدة علوم. ولد بزمخشري (خوارزم)، و قدِم بغداد ورحل إلى مكة وتوفي بخرجانية خوارزم. له تصانيف كثيرة في عدة علوم. أنظر: الزركلي، الأعلام، ج : ٧، ص : ١٧٨؛ معجم المؤلفين، ج : ١٢، ص : ١٨٦

٨٨ ١ : لآته الخارج علم

٨٩ هو محمد بن محمد بن مصطفى . أبو السعود العمادي الحنفي (٨٩٨-٩٨٢هـ/ ١٤٩٣-١٥٧٤م). فقيه . أصولي . مقسّر . شاعر ، عارف باللغات العربيّة و الفارسيّة و التركيّة ، من موالى الروم. بعد عدة وظائف صار شيخ الإسلام. توفي بالقسطنطينية. أنظر : معجم المؤلفين، ج : ١١، ص : ٣٠١-٣٠٢

٩٠ ١ : عدم.

٩١ هو دلف بن جعفر أبو بكر الشَّيْلي البغدادي (٢٤٧-٣٣٤هـ/ ٨٦١-٩٤٦م) كان في مبدأ أمره واليا ثم ترك الولاية و عكف علي العبادة ، فاشتهر بالصلاح ، صاحب الجنيد و غيره. له شعر جيد ، سلك به مسالك المتصوفة. توفي ببغداد. اشتهر بكنيته ، و اختلف في اسمه و نسبه. أنظر : مير أعلام النبلاء.

ج : ٢٠، ص : ٣٩٣ : الزركلي . الأعلام ، ج : ٧، ص : ٣٤١

٩٢ ب : قال : إنَّ الله تعالى

٩٣ ج : سنة

٩٤ ح : الآخرة

(٣٢١٦) أهل الجمع و الفرق. و أمّا في الدّار الآخرة فعكس الأمر بأن الحقّ أهل الحجاب بأهل الكشف في رفع القيد. و لذا لم يوجب الإغتسال في الجنّة ولو جامع كلّ يوم ألف مرّة. أقول : هذا من لطائف الأسرار فصّنه عن الأغيار.

قال حضرة الشّيخ : وراء الجسم روح مجرّد و فوقه عين مجرّدة و فوقها سرّ مجرّد. و منه يظهر قول الهدايي في بعض إلهياته التّركيّة :

صغماز اورايه جان و تن سريله سير ايتكم كرك

قال حضرة الشّيخ : من قال في حقّنا قولاً فاحشاً أو آذانا بفعله أو تركه فهو في حلّ. فإنّ إرادة الإبتقام له أو رقيقه في أمر مكروه من باب الشّرك في طريقنا. فنحن لا نلتفت إليه أصلاً ، بل إليّ ما دبر الله لنا في علمه. و كلّ تدبيره خير و محبوب و إن كان في صورة المكروه. فأنه قد أخفي جماله في جلاله^{٩١} ، و لطفه في قهره ، و نوره في ناره. ألا تريّ إليّ حال إبراهيم عليه السّلام^{٩٢}.

قال تعالى : « إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ »^{٩٣} أي التّسليم في جميع المراتب بالقلب و القالب و اللسان كما قال تعالى في حقّ إبراهيم : « إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمْ قَالَ أَسْلَمْتُ لِربِّ الْعَالَمِينَ »^{٩٤} فهذا القول بالإسلام إنّما كان بالإسلام بالقالب و القلب و الرّوح و السرّ ، و إلّا فالإسلام القوليّ لا يفيد. ألا تريّ أنّ كثيراً من النّاس يقول : إنّني أسلمت (١٢١٧) لله. و لكن عند الإمتحان يكرم الرّجل أو يهان. فجميع الإبتلاآت إمّا لإظهار القلّ و الغشّ - و هو لأرباب التّسليم الصّوريّ - و إمّا لإظهار الخلوّ و الإتيقار - و هو لأصحاب التّسليم الصّوريّ و المعنويّ. - فإنّ بالإبتلاء يظهر من معادن نفوسهم جواهر ، هي عند الله أغليّ الجواهر ، كما أنّ من معادن نفوس غيرهم يظهر ما ليس عند الله بشيء بل موجب ليسخطة و غضبه كالغضب و الإضطراب ، و القول الفاحش بالدّعاء السّوء و غيرها.

قال حضرة الشّيخ : إذا ما متّ فافعل ما بدا لك. فإنّ الأمر إذاً بينك و بين الله. و قد انقطع القيد الصّوريّ ، و هو الإستيذان. أقول : ظهر من هذا أنّ الشّيخ ما دام حيّاً فالرجوع إليه في المهمّات ، فنفسه النّفيس كالوحي الظاهر بالنّسبة إليّ المريد. فإنّ الأنبياء عليهم السّلام^{٩٥} يتلقّون الوحي في الباطن من الوجه الخاصّ^{٩٦} أولاً ثمّ يجيء جبريل من الوجه العامّ ثانياً. و هم

٩١ كليات حضرت هدايي ، ص : ٩١

٩٢ ١ : -جلاله

٩٣ ١ : -عدم.

٩٤ سورة آل عمران (٣) ، الآية : ١٩

٩٥ سورة البقرة (٢) ، الآية : ١٣١

٩٦ ١ : -الخاصّ

ينتظرون ذلك المجيء. قال الشيخ كجبريل للمريد وجبريل مرشد لرسول الله صلى الله عليه وسلم. "ألا تري" أنه أرشده إلي أن انتهي إلي سدره المنتهي. ثم انقطع ذلك. وكان الأمر بينه وبين الله صورة ومعني. فإن سر العبد لا حكم عليه لأحد إلا لله. ولهذا جاء في آداب أهل الطريقة أن المريد إذا أراد أن يذهب إلي حاجة (٣٢١٧) و لم يجد الشيخ في مكانه فهو يتوجه إلي روحانيته ويستأذن من الباطن. فانه ما لا يدرك كله لا يترك كله. والمقصود المتابعة. وهي حاصلة في كلتا الصورتين. أي في صورة وجود الشيخ وفقدانه. فعدم وجوده في مكانه في الظاهر لا يستلزم عدم وجوده في الخارج. والحاصل أنه فرق ما بين حال "الحبوة و حال الممات و إن كان الأنبياء والأولياء أحياء عند الله في جميع النشآت.

قال حضرة الشيخ : العلم يسوق إلي العرفان. وهو إلي المحبة وهي إلي التعبد. لأن من له محبة الله يجتهد في خدمته ويعبد له لا لغرض ولا لعوض. والمجاهدون في سبيل الله أفضل من القاعدين بالنصي.

قال : صاحبت شيعي بعد ظهور العلم -أي علم الطريقة والمعرفة- لقلبي ثلاثة أشهر. ثم استخلفني فصرت غريباً و بقيت يتيماً ، لكن الله ألبس و أنعم و أغني ، فله الحمد. ألا يري أن أحوال اليتامي في الخارج متفاوتة. فمنهم من يبقي علي العري والجوع ، ومنهم من يخلق الله له من يحتضنه فيراعيه كما يراعي الأبوان أولادهما. وإن الله حفظني عن الرخصة إلي الآن. وذلك في المطعم والملبس وغيرهما. و حبب إلي التزهّد و بقّض التجمّل. و مع هذا فأين نحن من كبار السلف في المجاهدة (٢١٨) من تقليل الطعام والكلام والنم و التكثير في الصيام والقيام.

قال حضرة الشيخ : إن الله يبتلي بعض العباد بالطلب من غير حصول المطلوب ، و بعضهم يبتلي به مع حصول المطلوب المشروط به أمّا مقارناً بطلبه و أمّا بعده. لأن وقت الدعاء قد يفارق حصول المطلوب فيستجاب الدعاء في وقت و يحصل المطلوب في وقت آخر. و بعضهم لا يبتلي بل يرسل فيضه بلا طلب. فالأول طلب^١ و لا شيء. ، و الثاني طلب وشيء ، و الثالث شيء و لا طلب.

-
- ٩٧ ب : صلعم
٩٨ أ : ألا تري ألا تري
٩٩ أ : -حال
١٠٠ ب : +تعالى
١٠١ ب : +به
١٠٢ أ : -فالأول طلب

قال حضرة الشَّيْخ : كما أَنَّ الرِّزْقَ الصُّورِيَّ ينقطع عند الموت الصُّورِيَّ^{١٣} و ليس بعده إلاَّ الحيوة الأبدية^{١٤} كذلك الرِّزْقُ المعنويَّ ينقطع عند الموت المعنويَّ^{١٥} . و ليس بعده إلاَّ الحيوة الباقية . يعني أَنَّ السَّالِكَ إذا وصل إلى الفناء الكلِّيَّ يستكمل حظه من جميع المقامات و يأخذ نصيبه من جميع التَّعَيِّنَات . و هو يجري مجرى الغداء لروحه . فإذا استوفي من كلِّ مقام حظه كان كأنَّه قد مات و آل أمره^{١٦} إلى صورة أخرى لا تشبه حاله الأوليَّ أصلاً . و ذلك إنَّما يكون بعد أربعين سنة من أول سلوكه حين تسخير قواه الطَّبِيعِيَّة و النَّفْسَانِيَّة بالكَلِّيَّة و مجيء الإمداد الملَكوتيَّ . فليس المراد من هذا الفناء هو الَّذي يحصل قبل البقاء^{١٧} ، بل بعده . [٣١٨] قافهم .

قال : و هذا كما أَنَّ أهل الجنَّة يصلون بمقتضى الإستثناء الَّذي هو قوله : « إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ »^{١٨} إلى مقام لا يشبه بالَّذي قبله أصلاً . و ذلك بعد طول العهد من دخول الجنَّة و عنده يظهر سرُّ الأزل في مرآة الأبد فكما أَنَّ مبدأ التَّعَيِّنَات و هو الشُّؤُنَات الغيبيَّة هو أزل الأزلين كذلك ما بعد هذا المقام الَّذي وصلوا إليه بالتَّجَلِّي المخصوص . هو أبد الأبدين . فالأبد المضاف هو ما بعد هذا التَّجَلِّي ، و المضاف إليه ما كان قبله مدَّ دخولهم الجنَّة و كذا الأزل . فإنَّ ما فوق هذا المبدأ هو الأزل المضاف و ما تحته هو الأزل المضاف إليه . و هذا السرُّ جارٍ على أهل النَّار لكنَّهم أهل الجلال و مقامهم^{١٩} مقام الفردية . و لذا لا^{٢٠} تزوج لهم و لا تنعم بنعيم أهل الجنَّة . و أهل الجنَّة^{٢١} أهل الجمال و مقامهم مقام الصِّفَّة . و مقتضاها التَّنعُّم و التَّلذُّذ . فالفرق بين أهل الجنَّة و أهل النَّار أَنَّ لأهل الجنَّة ظهوراً بالصِّفَات و في الظُّهور بطون و هو سرُّ الذَّات و أَنَّ لأهل النَّار بطوناً ، و ليس في البطون ظهور .

قال حضرة الشَّيْخ : إِنَّ الله تعالى يشاهد الأشياء بعين الإنسان الكامل . و إِنَّ الإنسان الكامل إذا انتقل إلى البرزخ بالموت الصُّورِيَّ يزداد حظه من مقامه . فهو في التَّرقِّي أبداً^{٢٢} في كلِّ موطن .

قلت : تأخَّر ظهور المهديِّ علي^{٢٣} رأس المائة الثالثة . قال : أكثر العلماء على هذا . فالظاهر

-
- ١٠٣ ب : ح : المعنوي
١٠٤ ح : الباقية
١٠٥ ا : - المعنوي
١٠٦ ا : - أمره
١٠٧ ا : الفناء
١٠٨ سورة هود (١١) ، الآية : ١٠٨
١٠٩ ا : - مقامهم
١١٠ ا : - لا
١١١ ا : - و أهل الجنَّة
١١٢ ب : إلى

أَنَّ اللَّهَ^{١١٣} يريح عباده قرناً. و هو إلي ثلاثين سنة. ثم يضعف الحال بعد الخمسين إلي أن يظهر ما يظهر إلي ظهور المهدي.

قال حضرة الشيخ : إِنَّ أَهْلَ الْجَمَالِ يَتَنَفَّرُ عَنْ أَهْلِ الْجَلَالِ بِمَا اخْتَصَّ بِهِ مِنْ عَنَائِيهِ. وَ بِالْعَكْسِ. فَكُلٌّ مِنْهُمَا مُحْجُوبٌ عَنْ صَاحِبِهِ فِي هَذِهِ الدَّارِ وَ كَذَا فِي الدَّارِ الْآخِرَةِ. وَأَمَّا أَهْلُ الْكَمَالِ فَلَهُمْ إِحَاطَةٌ وَاسِعَةٌ فِي الدَّارَيْنِ لَيْسَتْ لغيرهم. فَاَلْمُقَرَّبُونَ وَاقْفُونَ عَلَي أَحوال الْأَبْرَارِ وَ مَكَاشِفُونَ عَنْ مَقَامَاتِهِمْ وَ مَوَاطِنِهِمْ. وَ هُمْ مُحْجُوبُونَ عَنْ حَالِ الْمُقَرَّبِينَ. وَ كَذَا الْأَبْرَارُ^{١١٤} وَاقْفُونَ عَلَي أَحوال أَصْحَابِ الْمَشَامَةِ وَ هُمْ مُحْجُوبُونَ عَنْهُمْ. وَ كُلٌّ وَاحِدٌ مِنَ الْأَبْرَارِ وَ أَصْحَابِ الْمَشَامَةِ مَتَنَفَّرٌ عَنْ صَاحِبِهِ بِخُصُوصٍ مَقَامِهِ مُحْجُوبٌ عَنْهُ بِمَا اخْتَصَّ بِهِ.

قال حضرة الشيخ : إِنَّ الشَّيْخَ فِي هَذَا الزَّمَانِ يَرْشِدُ الْمُرِيدَ إِلَى طَرِيقِ الْعِلْمِ وَ الْعَمَلِ ، ثُمَّ يَسْتَخْلِفُهُ مِنْ غَيْرِ اسْتِحْكَامِ الْحَالِ. إِذْ لَيْسَ لِأَهْلِ الزَّمَانِ مَلَازِمَةُ بَابِ الْمُرْشَدِ أَرْبَعِينَ سَنَةً لِعُسْرَتِهَا فَيَقْنَعُونَ بِالْقَلِيلِ لَكِنِ الْخَلِيفَةُ إِذَا ثَبِتَ فِي طَرِيقِ الْإِجْتِهَادِ وَصَلَ إِلَى الْمَرَادِ وَلَوْ بَعْدَ حِينٍ. وَ مَعْنَى زِيَارَةِ الْخَلِيفَةِ لِشَيْخِهِ التَّنَصُّحُ بِنَصَحِهِ^{١١٥} الْقَوْلِي وَ الْفِعْلِي وَ تَجْدِيدِ النَّشَاطِ لَا تَفَرُّجَ الْبِلْدَانِ وَ نَحْوَهُ كَمَا يَفْعَلُهُ عَامَّةُ الْخُلَفَاءِ فِي هَذَا الزَّمَانِ.

قال : هل وجدت مذ ما قدمت إلي الأسكوب - و هو خمس عشرة سنة - من^{١١٦} يصاحبك علي الحق ؟ قلت : لا. قال : فعليك نفسك و استر حالك عن الأغيار^{١١٧}. و لا تكن من الخلفاء الَّذِينَ يَقْبَلُ النَّاسُ أَيْدِيَهُمْ وَ يَتَسَّعُ لَهُمُ الدُّنْيَا ، فَيَنْسَوْنَ الْحَالَ الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا قَبْلَ فِرْدَوْنٍ إِلَى أَسْفَلِ السَّافَلِينَ ، وَ لَا يَبْقِي عَنْدهُمْ مِنَ الْعُلُومِ الَّتِي حَصَلَتْ لَهُمْ فِي الْبِدَايَةِ إِلَّا الْخِيَالُ.

قال حضرة الشيخ : إِنَّ حَاشِيَتِي عَلَي تَفْسِيرِ الْفَاتِحَةِ لِلْقُنُوتِ لَا يَضِيعُهَا اللَّهُ وَ سَوْفَ تَكُونُ مَدَدًا لِأَصْحَابِ هَذَا الشَّأْنِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ الْمَتَّانُ. وَ إِنَّ اللَّهَ الْأَكْبَرَ أَنْعَمَ عَلَي مِثْلِ هَذَا الْعَبْدِ الْأَقْلَ الْأَفْقَرِ بِمِثْلِ هَذِهِ النِّعْمَةِ الْجَلِيلَةِ. قَالَ : إِنَّهُ وَ إِنْ كَانَ أَقْلٌ وَ أَفْقَرُ لَكِنَّهُ أَفْقَرُ إِلَى اللَّهِ^{١١٨} الْغَنِيِّ الْأَكْبَرِ. فَالْإِضَافَةُ إِلَيْهِ لَا إِلَي غَيْرِهِ. قَالَ الْإِمَامُ عَلِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : كَفَانِي شَرْفًا أَنْ تَكُونَ لِي^{١١٩} رَبًّا ، وَ كَفَانِي^{١٢٠} عَزًّا أَنْ أَكُونَ لَكَ عَبْدًا. قَالَ^{١٢١} : كَمَا أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى هُوَ خَالِقُ الْعَبْدِ فَكُنَّا لَا جَاعِلَ لِلْعَبْدِ

١١٣ ب : + تعالي

١١٤ أ : + مَكَاشِفُونَ عَنْ مَقَامَاتِهِمْ وَ مَوَاطِنِهِمْ. وَ هُمْ مُحْجُوبُونَ عَنْ حَالِ الْمُقَرَّبِينَ. وَ كَذَا الْأَبْرَارِ

١١٥ أ : ينصحه

١١٦ أ : - من

١١٧ أ : الأغيار

١١٨ أ : قال : إِنَّهُ وَ إِنْ كَانَ أَقْلٌ وَ أَفْقَرُ إِلَى اللَّهِ

١١٩ ح : - لي

١٢٠ أ : رَبًّا وَ كَفَانِي

١٢١ أ : - قال

عبداً. و ذلك برقع هواه إلا هو. قال : و هذا وقت الأصيل ، و هو وقت مبارك. نسأل الله تعالى^{١٢٢} أن يجعل كلّ حاضر في المجلس عبداً له حقيقياً. ثمّ قال : الفاتحة.

ثمّ بكى و قال : « لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ »^{١٢٣} ألا ترون أن الصبي إذا لوّث ثوبه و أراد أبوه أو أمّه (٢٧٠) ضربه ، فأنه يلتجئ إليه لا إلي غيره ، فيرحمه و يغسل لثوبه و دونه. فنحن نلتجئ إلي الله^{١٢٤} بالتوبة و الإستغفار كلّ حين. و هي طهارة لنا عن كلّ دنس الذنوب. ثمّ بكى شديداً حتّى قام إلي سنة العصر. و كان ذلك المجلس روضة من رياض الجنة. و قد شرف الله الحاضرين بدعائه المستجاب. فله الحمد.

دعا حضرة الشيخ من عنده للإفطار ، فجلسنا له. بين يدينا ماء و كعك مبلول. فقال بعد الإفطار لهذا الخبز روح حقّانيّ ، فظاهره يرجع إلي الجسد و روحه يرجع إلي الرّوح فيتقوّي به الجسم و الرّوح جميعاً. و لكلّ موجود روح إمّا حيوانيّ أو حقّانيّ. فجسد الميت له روح حقّانيّ اي غير روحه الحيوانيّ الذي فارقه. ألا تري أن الله تعالى لو أنطقه لنطق ، فنطقه بانطاق الله إنّما هو لأنّ له روحاً حقّانيّاً. و قد جاء أن كلّ شيء يسبح بحمده. و ما هو إلا لكونه ذا روح سواء كان حجراً أو شجراً أو غير ذلك.

قال حضرة الشيخ عند قوله تعالى : « وَمَا تَشَاوُنُ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ »^{١٢٥} إنّ مشيئة الله وحدة و مشيئة العباد كثرة. و الوحدة مبدأ الكثرة ، فكلّ مشيئتهم من مشيئته تعالى. و تحريك قلمه ليس بأهون عليه من تحريك جبل ، بل الكلّ عنده سواء.

قال حضرة الشيخ : ميقات الحجّ (٣٢٧) إشارة إلي الحدّ الفاصل بين عالم الملك و الملكوت ، فمنه إلي الحرم ملكوت أفعاليّ ، و من الحرم إلي الكعبة صفاتيّ. و الكعبة إشارة إلي الذات ، و الحجر الأسود إلي النّقطة. و المراتب الكونيّة مرتّبة علي ترتيب المراتب الإلهيّة. فهذه الرّسوم و الآثار موافقة لتلك المعاني و الأطوار. فالتّعين الأوّل الذي هو تعين بالقوّة و هو مرتبة الشّأن الغيبيّ لا غاية وراءه في الإلهيّات كما لا غاية للكعبة في الكونيّات و التّوجّه إلي القبلة رعاية للأدب الشرعيّ. و إلا فالحقّ مطلق عن الجهات. و العارف متوجّه بظاهره إلي الكعبة و بباطنه إلي الله تعالى. فهو مطلق عن كلّ قيد في الحقيقة و فاني عن إضافة كلّ مرتبة حتّي عن التّعين الأوّل، فلا يبقى بالنّسبة إليه إلا الله.

قال حضرة الشيخ : الظاهر و المظهر وجود ، و الفارق هو الشريعة و العمل. و لا فرق في

١٢٢ : ١ - تعالى

١٢٣ سورة الزمر (٣٩) ، الآية : ٥٣

١٢٤ ب : + تعالى

١٢٥ سورة الإنسان (٧٦) ، الآية : ٣٠

الحقيقة و العلم يصعد إلي جمع الحقيقة و العلم ، و لا جمعهما يتنزل إلي فرقهما ، و به يتخلص السالك عن الإلحاد و الزندقة. ثم ساق كلاماً آخر لا أذكره للعهد المأخوذ.

قال حضرة الشيخ : الشريعة فرقّت بين الطيّب و الخبيث. فإن أكل الخبيث عاتق من العروج إلي المبدأ. و لذا اختار السلف التقوي و تزهدوا كلّ الزهد (٣٢١) في المطعم^١. فإن له نقعاً لا نفسه و لما ولد من أصلابهم.

قال حضرة^٢ الشيخ : لا يدّ للسالك من أن يكون في التجردّ كتجرّد الجنين في الرحم. و أمّا الكمل فظهر بعضهم بالإسم الظاهر. و هو باذن الله تعالى. ألا تري أنّ حضرة الهدايي قدّس سرّه كان في الظهور التامّ بالنسبة إلي شيخه الشهير بأفتاده قدّس سرّه و هو في الخمول. و إنّما جاء الشهرة له من شهرة خليفته و هو الهدايي. و ظهورهم و تجملهم ليس بحظّ النفس. إذ ليس فيهم النفس الأمارة حتّي يكون لها حظّ بل الذات الأمارة. فافهم. و قوله تعالى : « رَبِّ اغْفِرْ لِي وَ هَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي »^٣ حكاية عن سليمان عليه السلام^٤ مبنّي علي هذا. فإنّ الله تعالى خلق الداعية في قلب سليمان لهذا الدّعاء فدعا به فاستجاب الله^٥ دعاءه و أعطاه الملك و السلطنة كما أعطاه الخلافة و النبوة و هو قد امتثل لأمر الله^٦ في ذلك ، فقبل في الدنيا و قبل دخول الجنة أيضاً بعد خمسمائة سنة من دخول الفقراء ، و لم يطمع في الدخول معهم و امتثل في ذلك لأمر الله^٧. قال : و أمّا أنا فقد سلب الله عن قلبي التّجمل بالكلية. حتّي إنّني لو ركبت دابة و معي جمع من الصّوفية كان ذلك أشدّ عليّ من عذاب جهنّم. لأنّ الله تعالى لم يخلق الداعية له.

(٣٢١) قال حضرة الشيخ محدثاً لنعم الله تعالى عليه : إنّ الله تعالى لم يعط لحضرة الهدايي قدّس سرّه ما أعطاني من الآثار. فإنّ الله^٨ وفقني لتصنيفات في علوم الشرعية و الحقيقة ، و بثّ منّي خفاء يزيدون علي مائة. كلّهم قادرون علي الوعظ و التدريس و إحياء الدّين بحسب ظاهره و باطنه بقدر الإمكان. و ذلك لطف عظيم من الله تعالى. إذ كان العلم قد مات في هذا الزّمان في أكثر البلاد فأحياء الله بي. فالحمد لله علي ذلك. قال : إنّ مثلك لم يظهر بين خلفاء الهدايي. أقول : هذا الكلام اظهار اللّطف في حقّي و أنا بفضل الله أفترخ لا بغيره.

١٢٦ : ١ و لذا اختار السلطان التقوي و تزهد في المطعم

١٢٧ : ١ - حضرة

١٢٨ : سورة ص (٣٨) . الآية : ٣٥

١٢٩ : ١ : ع.م.

١٣٠ : ب : + تعالى

١٣١ : ب : لما امر الله تعالى

و أسأل الله أن^١ لا يوقعني في ورطة الكبر والعجب.
قال قوله تعالى : « لَيْسَ أَلِ الصَّادِقِينَ عَنْ صِدْقِهِمْ »^٢ اي عنده لا عندهم. كنا فسرّه الجنيد قدس سرّه و هو معني لطيف. فإنّ الصّدق و الإسلام عند الخلق سهل و لكن عند الحقّ صعب.
فنسأل الله^٣ أن يجعل إسلامنا و صدقنا حقيقةً.
مثلّ حضرة الشّيخ التّعيّنات بقوله : إذا قلنا الكلام إمّا خير أو انشاء. كان أصل الخبر الكلام فله تعيّن بالكلاميّة. لكنّ الكلام في نفس الأمر مجرد عن هذا التّعيّن في صورة الخبر. ففس عليه حال التّعيّن الأوّل مع التّعيّنات الآخر.

(٢٢٢) قال حضرة الشّيخ : إنّ السّالك حين صعوده إلي المبدأ الأعلى ينحل عن كلّ عقد وقع له في المراتب و الأطوار. و هو عقد التّعيّن بتلك المرتبة إلي أن انتهى إلي التّعيّن الأوّل. ثمّ ينسلخ عنه فيحصل له الفناء التّام ، فان أعيد إلي حيث ما ابتدأ منه يتلبّس بلباس البقاء ، ثمّ يرّ علي تلك المراتب جميعها فلا يبقى له غير وجود الحقّ و يكون عين الحقّ فيُبصر به و سمعه فيسمع به و هكذا. فالعابد و المعبود و الشّاهد و المشهود إذاً هو الله تعالى لا غير.

أقول : ظهر من هذا سرّ قولهم : الفقير لا يحتاج إلي الله^٤. و ذلك لأنّ مثل هذا الفقير كان غنيّاً بالله^٥. إذ لا وجود له سوي وجود الله^٦. فلا غناء له إلا غني الله فيرتفع اضافة الإحتياج كما أنّ من كان خزّانة السّلطان بيده كيف يحتاج إلي شيء ، بل إلي^٧ السّلطان. لأنّ^٨ غناهما غني واحد. و الشّيء لا يحتاج إلي نفسه. فافهم ، فأنّه من مزالق الأقدام.

قال حضرة الشّيخ : « كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا قَانٍ »^٩ فإذا كان « مَنْ » قانياً فكلّ ما يتبع « مَنْ » فهو قانٍ أيضاً. ثمّ قال : و صالينك مقرّر در فراقی. قال : من خدم خُدِم. اي في الدنّيا و الآخرة. قانّ الله تعالى^{١٠} لا يضيّع الخدمة.

استأذن يعقوب دده الاسكوي من أتباع هذا الفقير للذهاب إلي (٣٢٢) حضرة الكعبة من البحر. و قد جاء معي من يروسه إلي زيارة حضرة الشّيخ في ماغوسه. فقال حضرة الشّيخ : هل لك مائة دينار ؟ قال : لا. قال : فاسمع أنّ الشّيطان إذا لم يقدر علي اضلال الإنسان و ازالاه من طريق الباطل فأنّه يجيء من طريق الخير. مثلاً يعلم لو كلّفك بالقتل أو بشرب الخمر أو نحوهما إنك ما تساعد في ذلك ، فيوسوس بالحجّ ليقطعك عن طريق العلم و العمل. فأنك قبل أن تصل

١٣٢ : ١ - أن

١٣٣ سورة الأحزاب (٣٣) ، الآية : ٨

١٣٤ : ١ - ح

١٣٥ : ١ - لأنّ

١٣٦ سورة الرحمن (٥٥) ، الآية : ٢٦

١٣٧ ح - تعالى

إلي مصر يحصل لك ملال من الطريق فيتوشوش البدن و الخاطر ، ثم يزداد ذلك يوماً فيوماً فيحصل الفتور في العبادات. بل ترك بعض الأوراد المعتادة. فلو أقمت في حجرتك و كنت علي العلم و العمل لكان خيراً لك. فإن ما أردت الآن من ثواب الحج يحصل في حجرتك أيضاً. و المقصود العبودية و الإشتغال بالعلم و العمل. و الحضر أعون شيء لذلك.

ثم قال : جاء إلي شيخ مرةً واحد من العلماء من أتباعه يقال له مصطفى أفندي ، فاستأذن في الخروج إلي مكة كما استأذنت أنت. فقال له : يا مصطفى أفندي ، ما دامت هذه النفس و صفاتها فيك لا يفيد لك الكعبة ولو اتخذتها حجرةً تسكن فيها صباحاً و مساءً. فالمرء باصلاح النفس يستريح لا بغيره. و لها مكر خفي لا يقف عليه إلا من^{١٣٨} (١٣٢٣) أوقفه الله^{١٣٩}.

قال : فاحمد الله تعالى يا يعقوب دده علي أن وفقك لتلاوة كتابه و جعل نسبك إلي مثل هذا - و أشار إلي الفقير- و جردك عن علاقة الأهل و الأولاد في هذا الزمان الهائل. ثم قال : هل قبت ؟ قال : قبلت و استسلمت ، فإن المقصود هو الرضي.

قال حضرة الشيخ : إن الله تعالى إذا أراد اظهار شيء يجعله من جهة المظاهر. ألا تري أن القلم لا يكتب بنفسه و إنما يكتب به الكاتب. فالقلم آلة لظهور فعل^{١٤٠} الكتابة. فإذا أراد الكاتب تبديل الكتابة بكتابة أخرى يأخذ قلماً آخر و يترك القلم الأول أو لا يترك بل يكتب به غير ما كتب في المرة الأولى. أقول : أراد أن الله تعالى أرسلني إلي هنا لا الوزير. و هو بمنزلة القلم في ذلك. فإذا أراد نقلني من هنا يجدد الوزير فيكون الجديد بمنزلة القلم الآخر أو يلهم إليه من غير تجديد فيجدد الكتابة في حقي بأن يكتب الإثبات بدل النفي.

تلا حضرة الشيخ قوله تعالى : « كَمَثَلِ غَيْثٍ أَعْجَبَ الْكُفَّارَ نَبَاتُهُ ثُمَّ يَهِيْجُ فَتَرِيَهُ مَوْصَرّاً ثُمَّ يَكُوْنُ خُطَاماً »^{١٤١} فدعاني فأراني نباتاً مصفراً في محل مرتفع فقال : كان هذا قبل قدومك إلي هنا أخضر غضاً يعجب الرائي الناظرين قال أمره إلي ما تري. (١٣٢٣) أقول : إن قلت ما فائدة هذا البيان و هو معلوم ؟ قلت : إن الرؤية ليست كالإراءة. و في الإراءة سرّ قوله تعالى : « سُرِّيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْأَقَاتِ »^{١٤٢} فافرق بين الخبر و المشاهدة و الإراءة.

قال حضرة الشيخ : إن أهل النار يدخلون النار بقدر طاعتهم. أي عذابهم فيها بقدرها لا فوقها. فإن الله لا يكلف نفساً إلا وسعها.^{١٤٣} و ليس الأمر كما يزعمه أهل الرّسوم.

١٣٨ ح : من من

١٣٩ ب : + تعالى

١٤٠ ا : فعل فعل

١٤١ سورة الحديد (٥٧) . الآية : ٢٠

١٤٢ سورة فصلت (٤١) . الآية : ٥٣ ١٤٣ : انظر : سورة البقرة (٢) . الآية : ٢٨٦

قال حضرة الشيخ : لا تدع علي أحد ، فانك إن جاوزت الحد فيه فانت ظالم و المدعو عليه مظلوم ، و إن عدلت و ساويت فهو رخصة كما قال تعالى : « وَ جَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا » و إن عفوت فهو أولي. ألا تري إلي قوله تعالى : « قَمْنُ عَقَا وَ أَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ » و لا يجوز الشكاية من الحق إلي الخلق و لا من الخلق إلي الخلق و الأكرم مشاهدة المؤثر الحقيقي ، فأنه هو الفاعل لا غير. قال حضرة الهادي في بعض الهياته التركيبية : « مسخر امركه هب جملة اشيا » دخل فيه الأمير و الوزير و الواعظ و الشيخ و غيرهم. قال حضرة الشيخ : إن للإنسان أفكاراً مختلفة. فأى فكر غلب عليه فهو علي صورته يموت و يغلب عليه في حال احتضاره. و الإنسان الكامل يختم له بالأنس (٢٢٤) بالله. إذ ليس له فكر غير الله^١. و هو الذي يراد بحسن العاقبة و حسن الخاتمة.

هذا آخر كلمات الشيخ روح الله^٢ روحه في الزيارة القبرسية. و قد اقتضت في كل زيارة علي انشاء بعض كلماته دون كلها ، إذ لا يفيد الأوراق. و قبل هذه الزيارات زيارات^٣ أخر لم أكتب كلماتها أصلاً. و إنما أردت أن أكتب ما هو أنموذج الكلمات و مرآة معارف الشيخ. و القطرة تدل علي القدير.

و قد كتب قبلي حضرة الهادي الكلمات الواقعة بينه^٤ و بين شيخه أفتاده البروسوي روح الله روحهما^٥. لكنها تشتمل علي حشو و تكرار كثير. و الحمد لله علي ما أنعم به علي في هذا^٦ الباب. فان كتابي هذا جاء مشتملاً علي قوائد كثيرة من أنواع شتى^٧. فان افتخر الأوائل بشيوخهم و كلماتهم فأنا افتخر بفضل الله تعالى. و قد أراني من أوليائه من لو كان الهادي و أفتاده في الحياة لكانا أول المبايعين له. فرضي الله عنهم و عمن سلك مسلكهم و تابعهم في طريقتهم و شتم رابحة من بساتين معرفتهم و حقيقتهم ، و جعلني و إياكم من الواصلين إلي العين دون السامعين للأثر ، و أراني و إياكم آياته الآفاقية و الأنفسية بالبصيرة و البصر. إنه الهادي

١٤٣ سورة الشوري (٤٢) ، الآية : ٤٠

١٤٤ أ : الحق

١٤٥ ب : إلي الخلق

١٤٦ ب : تعالى

١٤٧ أ : زيارات

١٤٨ أ : بينه

١٤٩ أ : روح الله روحهما ، ب : روح الله تعالى روحهما

١٥٠ أ : هنا

١٥١ أ : شتى

و منه التوفيق الخاص (١٣٢٤) والإلتحاق بأهل الإختصاص.^{١٢}

و وقع الإتمام في ضحوة الخميس و هو العشر الخامس من الثلث الثاني من السّدى الأوّل من النّصف الثّاني من العشر الثّالث من العشر الأوّل من العقد الثّاني من الألف الثّاني من الهجرة النبوية عليه الف الف تحية بيد مسوّد الفقير الشّيخ اسمعيل حقّي ابن مصطفى الجلوتي -بالجيم- المنزوي في دار السيّد محمّد سبزي المشروطة للعلماء من الدّور المشتملة عليها بلدة بروسه.

اللّهمّ اجعل ساكنيها علي أهناء عيش و رفاهية حال عموماً و خصوصاً. و اجعل معظم أغذيتهم نفحات و لمعات و رشحات و فتوحات و قصوصاً و نصوصاً ، و ارفع الوية الصدّق فيها إلي أن تبلغ غنان السّماء ، و أجر أنهار الإخلاص إلي أن تصير كالدماء^{١٣}. إنك أنت الفيّاض في الباطن و الظّاهر ، و الوهاب في الأوّل و الآخر.^{١٤}

سوّد الفقير السيّد حافظ الحاجّ محمّد أمين خطيب خدانديكار في بروسه. و كتب هذا الكتاب من نسخة الشّيخ اسمعيل حقّي قدّس الله سرّه سنة ١٢٣٤ هـ .

١٥٢ : من هنا إلي آخر النسخة ساقط. و جاء عوضاً منه : و وقع الإتمام في ضحوة الثلاثاء في أواخر شهر صفر الخير لسنة تسع و أربعين و مائة و ألف بيد الفقير محمود بن پير محمد بن عبد الرّحمن المزدن بجامع عدلي أفندي را قدّس الله سرّه الأستيبى هو المدفون في القسطنطينية بجامع قوجه مصطفى باشا.

١٥٣ ب : اعظم

١٥٤ ب : كاللّما

١٥٥ ب : + تمّت بالخير بالي. قد وقع الفراغ من تحريره في سنة خمس و خمسين و أواخر جمادى الآخر بحمد الله تعالى و بجاه النبي العلا عليه الصّلاة و السّلام ، ثناء للإتمام

الفهارس

* فهرس الآيات القرآنية

* فهرس الأحاديث القدسية و النبوية

* فهرس المصطلحات

* فهرس المذاهب و الفرق و الطرق

* فهرس الأعلام

* فهرس المؤلفات و الكتب

* فهرس الأماكن و البلدان

* فهرس المحتويات

* المراجع

فهرس الآيات القرآنية

الآية	السورة	الصفحة
صورة الفاتحة (١)		
٢- الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ	١١٢
٦- اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ	٨
سورة البقرة (٢)		
١٨- صُمُّ بَنَاتِكُمْ عَلَيَّ فَهَمَّ لَا يَرْجِعُونَ	٧٠
٣١- وَ عَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ	١٢٤
٣٨- فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ	١٥٧
١١٥- وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ قَابِئَتَا تُولَوَاتُا فَتَمَّ وَجْهَ اللَّهِ	١٣٩، ١٣٣
١٢٤- إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا	١١٤
١٣١- إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمَ قَالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ	٢٠٨، ١٧٨
١٥٦- إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ	٢٠
٢١٤- مَتَنِي نَصْرُ اللَّهِ	١٥
٢١٦- وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ	٩٦
وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ	٩٧
٢٢٩- فَاِمْسَالَهُ يَمْعُرُوفٍ أَوْ تَمْرِيحٍ بِإِحْسَانٍ	١٠٠
٢٤٥- وَاللَّهُ يَبْقِضُ وَيَبْسُطُ	١١٩
٢٤٧، ٢٦١، ٢٦٨- وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ	٢٠٠
٢٤٩- كَمْ مِنْ فِتْنَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِتْنَةُ كَثِيرَةٍ بِإِذْنِ اللَّهِ	١٩٣
٢٥٣- يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ	١٨٦
٢٥٥- يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ	١٧٥
٢٥٦- فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنْ بِاللَّهِ	١٦٥
٢٥٩- وَ هِيَ خَاطِيَةٌ عَلَيَّ عَرْشِهَا	٨٥
٢٨٤- وَاللَّهُ عَلَيَّ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ	٥٥
٢٨٥- آمَنَ الرُّسُلُ بِمَا أَنزَلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ	٧٦، ١٧
لَا نَفَرُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ	١٢٥

- ٢٨٦- رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا ١٧٨
لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا ٢١٥

سورة آل عمران (٣)

- ١٨٠- ١٨- لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ١٨
٨- رَبَّنَا لَا تُرِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا ١٨٠
١٤- زَيْنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ ... وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الْمَالِ ٢٠٢، ١٩٤، ١٠٤
١٥- قُلْ أَوْفَيْتُكُمْ بِخَيْرٍ مِنْ ذَلِكُمْ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا عِنْدَ رَبِّهِمْ جُنَاتٌ ١٩٤
١٩- شَهِدَ اللَّهُ ... إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ ٢٠٨، ١٥٩، ١٨٠
٢٦- تُوْنِي الْمَلِكُ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمَلِكُ مِمَّنْ تَشَاءُ وَتُعِزُّ مَنْ تَشَاءُ وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ بِيَدِكَ الْخَيْرُ ١٩٥، ١٤٣، ١٤٠
٢٧- قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكُ الْمُلْكِ ... وَتَرْزُقُ مَنْ تَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ١٩٥
٢٩، ١٨٩- وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ٥٥
٣٦- وَلَيْسَ الذِّكْرُ كَالْأُنْثَى ١٨٧
٥٤- وَكَرُّوا وَمَكَرَ اللَّهُ ١١٥
٧٢- وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ٢٠
١٠٢- وَاتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ ١٩٦
١٤٠- وَلَيَعْلَمَنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ١٤٤
١٥٩- فِيمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ لَنْتَ لَهُمْ ١٢٢
١٩٠- إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لَأُولِي الْأَلْبَابِ ١٣٥
١٩١- الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَى جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ٢٠٦، ١٣٥

سورة النساء (٤)

- ١٩- وَعَاشِرُوهُمْ بِالْمَعْرُوفِ. فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُمْ فَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا ١٧٢
٣٢- لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِمَّا اكْتَسَبُوا وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِمَّا اكْتَسَبْنَ ١٨٧
٣٤- الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ ١٨٧
٤٩- بَلِ اللَّهُ يَرْحَمُ مَنْ يَشَاءُ ١٩٣
٥٨- إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَى أَهْلِهَا ١٤٦
٨٠- مَنْ يَطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ ٩٩
١٠٠- وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ ١٧٤
١٢٦- وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُحِيطًا ٧٦

- ١٦٥- لَقَدْ يَكُونُ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ ٧٦
 ١٧٦- لِلذِّكْرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيْنِ ١٨٧

سورة المائدة (٥)

- ١١- إِذْ هُمْ قَوْمٌ أَنْ يَنْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ فَكَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ ١٥٦
 ١٩. ١٧. ٤- وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ٥٥
 ٣٣- إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ... أَوْ يُنْفِقُوا مِنَ الْأَرْضِ ٢٥
 ٤٤- فَلَا تَخْشَوْا النَّاسَ وَآخِشُوا ١٨٦
 ٤٨- لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَا جَا ١٦٤
 ٥٤- يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ ... وَلَا يُخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ ١٥٧
 وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ٢٠٠
 ٦٧- وَاللَّهُ يَعْصِلُكَ مِنَ النَّاسِ ٢٢
 ٦٩- فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ١٥٧
 ١٠٠- قُلْ لَا يَسْتَوِي الْحَيِّثُ وَالطَّيِّبُ وَلَوْ أَعْجَبَكَ كَثْرَةُ الْحَيِّثِ ١٤٢

سورة الأنعام (٦)

- ٤٥- الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ١١٢
 ٤٨- فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ١٥٧
 ٥٩- وَلَا وَطْبٍ وَلَا يَابِسٍ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ٧١
 ٦٥- وَ يُذِيقُ بَعْضَكُمْ بَأْسَ بَعْضٍ ١٤٤
 ٩٤- وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فُرَادِي ٩٧
 ١٠٣- لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ ٦٩
 ١١٢. ١٣٧- قَدَرْتُمْ وَمَا يُغْتَرَبُونَ ١٣٣
 ١٢٥- فَمَنْ يَرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَخْرُجْ صَدْرُهُ لِلْإِسْلَامِ ١٦٩

سورة الأعراف (٧)

- ١٦- قِيمًا أَغْوَيْتَنِي ١٤٥
 ١٩- وَيَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ... وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ ١٣٨
 ٢٣- رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا ١٤٥
 ٢٩- مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ١٣١
 ٣٥- فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ١٥٧

- ٩٨ ٤٤- قَهْلٌ وَعَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا
- ١٢١ ٥٤- أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ
- ١٢ ٥٨- وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبَاتَهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَالَّذِي خَبُثَ لَا يَخْرُجُ إِلَّا تَكْدًا
- ١٤٩ ١٤٣- لَنْ تَرَكُنِي
- ٤١ قُلْتُ أَفَأَقِ
- ١٦٥ ١٦٨- وَلَوْ تَرَاءَهُمْ بِالْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ
- ١٢٤ ١٧٢- قَالُوا بَلَى
- ١٦٥ ١٩٦- وَهُوَ يَتَوَكَّلِي الصَّالِحِينَ
- ١٩١ ٢٠١- إِنَّ الدِّينَ اتَّقُوا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِنَ الشَّيْطَانِ

سورة الأنفال (٨)

- ٢٠٠ ١٩٨ ٢٤- وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ
- ١٤٠ ٢٩- إِنَّ تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا
- ٥٥ ٤١- وَاللَّهُ عَلَي كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ
- ١١٣ ٦٧- مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَى حَتَّى يُفْغِنَ فِي الْأَرْضِ

سورة التوبة (٩)

- ١٨٦ ٣٦- وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا يُقَاتِلُونَكُمْ كَافَّةً
- ٥٥ ٣٩- وَاللَّهُ عَلَي كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ
- ١٧٤ ٤٠- لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا
- ٢٠٣ ٤١- انْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالاً
- ٦٢ ٦١- وَ يَقُولُونَ هُوَ أَذُنٌ قُلْ أَذُنٌ خَيْرٌ لَكُمْ
- ٢ ٦٧- تَسُوا اللَّهَ فَنَسِيهِمْ
- ١٥٩ ٧٢- وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ
- ١٦٦ ١١١- إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ... وَمِنْ أَوْفَى بَعْدَهُ مِنَ اللَّهِ
- ١٠٨ ١١٩- يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ

سورة يونس (١٠)

- ١١٢ ١- الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ
- ١٣١ ٢٢- مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ
- ٧٦ ٢٥- وَاللَّهُ يَدْعُوا إِلَى دَارِ السَّلَامِ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ

- ٣٧- قَمَازًا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالِ ١٠٧
- ٥٢- ذُوقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ ٩٨
- ٥٨- قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ ١٨٧، ٨٣
- ٦٤- لَهُمُ الْيُسْرَىٰ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ ٢٠١

سورة هود (١١)

- ٤٣- لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَحِمَ ١٥
- ٤٦- إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ ١٥٤
- ٥٦- مَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا هُوَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا إِنَّ رَبِّي عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ٩، ١٢٠
- ١٠٨- إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ ٢١٠

سورة يوسف (١٢)

- ٢- إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ٦٧
- ٣٣- رَبِّ السَّجْنُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونَنِي إِلَيْهِ ١٥٣
- ٥٣- إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ ١٢١
- ٦٤- قَالَ خَيْرٌ حَافِظًا وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ٢٤
- ٦٨- وَلَمَّا دَخَلُوا مِنْ حَيْثُ أَمَرَهُمْ أَبُوهُمْ... وَإِنَّ لَهُنَا عِلْمَنَاهُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ٣٧
- ٧٦- وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ ٤
- ٨٢- ٩٨: وَاسْأَلِ الْقَرْيَةَ... سَوَاءٌ أَسْتَغْفِرَ لَكُمْ رَبِّي إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ٢١

سورة الرعد (١٣)

- ٤١- لَا مُعَقِّبَ لِحُكْمِهِ ١٧٦

سورة إبراهيم (١٤)

- ٣٥- وَاجْتَنِبِي وَابْنِي أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ ١٦٠

سورة الحجر (١٥)

- ٢١- وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ ١١١
- ٢٩- وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي ٧٨
- ٤٢- إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ ١١٧
- ٩٩- وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّىٰ يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ ١٤٠

سورة النحل (١٦)

- ٣٣- وَمَا ظَنَّهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظُنُّونَ ١١١

- ٣٦- فسيروا في الأرض فانظروا كيف كان عاقبة الكاذبين ٩٨
 ٤- إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَادْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ١٢٠
 ٧٠- لِكَيْلَا يَعْلَمَ بَعْدَ عِلْمِ شَيْئًا ١٥٧
 ١٠٥- إِنَّمَا يَغْتَبِرَ الْكَذِبَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ٨
 ١١٢- فَأَذَاقَهَا اللَّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ ١٦١
 ١٢٧- وَاصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ ١٧٨

سورة الإسراء (١٧)

- ٣٣- وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيهِ سُلْطَانًا فَلَا يَسْرِفُ فِي الْقَتْلِ. إِنَّهُ كَانَ مُنْصُورًا ١٧٨
 ٥٨- وَإِنْ مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا نَحْنُ مُهْلِكُوهَا قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَمَةِ أَوْ مُعَذِّبُوهَا عَذَابًا شَدِيدًا ١٥٨
 ٦٥- إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ ١١٧
 ٧٩- وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَكَ عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَحْمُودًا ١٤٠
 ٨٠- رَبِّ ادْخُلْنِي مَدْخَلَ صِدْقٍ وَأَخْرِجْنِي مَخْرَجَ صِدْقٍ وَاجْعَلْ لِي مِنْ لَدُنْكَ سُلْطَانًا نَصِيرًا ١٨٥، ٦
 ٨٤- كُلُّ يَوْمٍ يَكْمَلُ عَلَيَّ شَأْنٌ لِي ١٤٥

سورة الكهف (١٨)

- ٤٢- وَهِيَ خَاطِيَةٌ عَلَى عُرْسِهَا ٨٥
 ٧٨- هَذَا فِرَاقُ بَيْتِي وَبَيْتِكَ ١٠٠
 ١٠٧- إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزُلًا ١٧
 ١١٠- قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحَى إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ إِلَهٌ وَاحِدٌ ١٧٤، ٣٩

سورة طه (٢٠)

- ٤٠- وَفَتَنَّاكَ فُتُونًا ١٩٢
 ٤٧- وَالسَّلَامُ عَلَيَّ مِنَ التَّبَعِ الْهُدَى ٩٩
 ١١٠- يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ ١٧٥
 ١١٤- وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا ١٩٨

سورة الأنبياء (٢١)

- ١٣- لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ ١٤٨
 ٢٨- يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ ١٧٥
 ٣٤- أَقَانِ مِتَّ فَهُمُ الْخَالِدُونَ ٣٩

سورة الحج (٢٢)

- ٥- لِكَيْلَا يَعْلَمَ بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئًا ١٥٧
 ١٤- يَفْعَلْ مَا يُرِيدُ ١٨٦
 ٧٦- يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ ١٧٥

سورة المؤمنون (٢٣)

- ٢٩- رَبِّ أَنْزِلْنِي مُنْزَلًا مُبَارَكًا وَأَنْتَ خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ ١٨٥، ٦
 ٩٦- ادْفَعْ بِالَّذِي هِيَ أَحْسَنُ ١٤٢

سورة النور (٢٤)

- ٢١- وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا ١٩٣
 ٢٦- الْغَيْبَاتِ لِلْغَيْبِيِّنَ وَالْغَيْبُونَ لِلْغَيْبَاتِ ، وَالطَّيِّبَاتِ لِلطَّيِّبِينَ وَالطَّيِّبُونَ لِلطَّيِّبَاتِ ١٤٢
 ٣٢- وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ٢٠٠
 ٣٥- اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ٧٠
 ٦٣- لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا ٧

سورة الفرقان (٢٥)

- ٧- فَأُولَئِكَ يَنْدُلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ ١٢٢
 ٧٢- وَإِذَا مَرُّوا بِالْقُرُومِ كَرَّمُوا ١٧٣

سورة الشعراء (٢٦)

- ١٠٩، ١٢٧، ١٤٥، ١٦٤، ١٨٠- إِنَّ أَجْرِي إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالِينَ ١٤٨

سورة النمل (٢٧)

- ٤٠- هَذَا مِنْ فَضْلِ رَبِّي لِيَبْلُوَنِي ؕ أَشْكُرْ أَمْ أَكْفُرُ. وَمَنْ شَكَرَ فَإِنَّا نَشْكُرُ لِنَفْسِهِ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ رَبِّي غَنِيٌ كَرِيمٌ ١٨٧
 ٦٢- آمَنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ ١٧٥

سورة القصص (٢٨)

- ٢٥- نَجَّوْتُ مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ٩٨

سورة العنكبوت (٢٩)

- ٤٨- وَلَا تَحْطِلْهُ بَيْنَمَنْكَ إِذَا لَارْتَابَ الْمُظَلُّونَ ٧٠
 ٦٥- مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ١٣١

سورة لقمن (٣١)

- ٢٣- وإلى الله عاقبة الأمور ٥٣
٣٢- مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ١٣١

سورة الاحزاب (٣٢)

- ٤- مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ فِيْ جَوْفِهِ ١٠٦
٦- وَازْوَاجَهُ اُمَّهَاتُهُمْ ١٨٣
٨- لِيَسْأَلِ الصَّادِقِينَ عَنْ صِدْقِهِمْ ٢١٤
٣٦- وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا لِمُؤْمِنَةٍ اِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ ٩٨
٣٨- وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْضُورًا ٩٠
٤٧- وَسَبَّحُوْهُ بُكْرَةً وَأَصِيْلًا ١٣١

سورة سبا (٣٤)

- ١٥- بَلَدَةٌ طَيِّبَةٌ وَرَبُّ غَفُورٌ ١٠٠

سورة فاطر (٣٥)

- ٢- مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا. وَمَا يُمْسِكُ فَلَا مُرْسِلَ لَهُ ١٠٢
٢٨- إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ١٦٦

سورة الصافات (٣٧)

- ٦١- لِيُمَثِّلَ هُنَا قُلُوبَ الْمُحْسِنِينَ ١٠٩
٩٩- إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي سَيِّئُ الدِّينِ ١٠٠
١٨٢- الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ١١٢

سورة ص (٣٨)

- ٢٦- إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً ١١٤
٣٥- رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ عِبْدِي ٢١٣
٤٢- أَوْكُضْ بِرِجْلِكَ هَذَا مُغْتَسَلٌ بَارِدٌ وَشَرَابٌ ٤٥
٧٢- وَنَفَخْتُ فِيْهِ مِنْ رُوْحِي ٧٨

سورة الزمر (٣٩)

- ٣- أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ ١٨٦، ١٥٤، ١١٧، ٨٦-٨٥
٣٠- إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ ١
٤٧- وَبَدَأَ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ ٦١

- ٥٣- لَا تَقْتُلُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ ١١٢
 ٦٩- وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا ٨٣
 ٧٥- الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ١١٢

سورة شاعر (٤٠)

١٤. ٦٥- مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ١٣١
 ١٦- لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ ١٤٣
 ٦٥- الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ١١٢

سورة فصلت (٤١)

- ٦- قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحَى إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ ١٧٤. ٣٩
 ٢١- أَنْطَقْنَا اللَّهُ الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ ١٧٧
 ٣٤- ادْقَعْ بِالتِّي هِيَ أَحْسَنُ ١٤٢
 ٥٣- سَتَرْنَاهُمْ آيَاتِنَا فِي الْأَقَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ ٢١٥. ١٩٠. ٥٩. ٢١. ١٦
 ٥٤- إِلَّا إِنَّهُمْ فِي مِرْيَةٍ مِنْ لِقَاءِ رَبِّهِمْ ١٨٨. ١٥١

سورة الشورى (٤٢)

- ١١- لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ١١٢
 ٢٨- وَهُوَ الَّذِي يُنْزِلُ الْغَيْثَ مِنْ بَعْدِ مَا قَنَطُوا وَيَنْشُرُ رَحْمَتَهُ وَهُوَ الْوَلِيُّ الْحَمِيدُ ٢٥
 ٤٠- وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ ٢١٦

سورة الزخرف (٤٣)

- ٤١- فَايُّ زُحْرَيْنَ بَلَّكَ فَإِنَّا مِنْهُمْ مُنْتَقِمُونَ ٣٩

سورة الاحقاف (٤٦)

- ٩- قُلْ مَا أَدْرِي مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ ١٨١. ١٧٩. ٣٩
 ١٣- فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ١٥٧
 ٢٤- هُنَا عَارِضٌ مُنْطَرِقًا. بَلْ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُمْ بِهِ رِيحٌ فِيهَا عَذَابٌ أَلِيمٌ ٦١
 ٢٥- تَهْمَزُ كُلُّ شَيْءٍ بِأَمْرِ رَبِّهَا فَأَصْبَحُوا لَا يُرَى إِلَّا مَسَاجِدُهُمْ. كَذَلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ ٦٢- ٦١
 ٣٢- وَمَنْ لَمْ يُجِبْ دَاعِيَ اللَّهِ فَلَيْسَ بِمُعْجِزٍ فِي الْأَرْضِ ٧٦

سورة محمد (٤٧)

- ١٩- فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ٢٩
 ٣٦- إِنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهْوٌ ٢٠. ٢

سورة الفتح (٤٨)

- ١- إِنَّ الدِّينَ لِلَّهِ يَبَايَعُونَكَ إِنَّمَا يَتَّبِعُونَ اللَّهَ ٩٩
يَدُ اللَّهِ فَرَقَ أَبَدِيَهُمْ ١٨٥

سورة الحجرات (٤٩)

- ١- إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاهُمْ ٧

سورة الذاريات (٥١)

- ٥- وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ١٢٤

سورة النجم (٥٣)

- ٤- وَمَا يَنْطَلِقُ عَنِ الْهَرَمِ. إِنَّ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَى ٩٩
١- ثُمَّ دَنَى فَقَدَلْنِي ١٨٩
١- فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى ١٨٩، ١٢٩

سورة الرحمن (٥٥)

- ٢٠- كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ ٢١٤، ٥٢
٢٩- كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ ١٨٨

سورة الواقعة (٥٦)

- ٧٨- إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ فِي كِتَابٍ مَكْتُونٍ ٢٠٥
٧٩- لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ ٢٠٦

سورة الحديد (٥٧)

- ٤- وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَمَا كُنْتُمْ ٢
٢٠- اعْلَمُوا أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ ... ثُمَّ يَهْجِعُ فَبَرِّهْهُ مُصَوَّرًا ثُمَّ يَكُونُ حُطَامًا ٢١٥، ٢٠٢
٢٣- لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ ١٤١، ١٣١
٢٧- وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا ١١٨

سورة المجادلة (٥٨)

- ١٩- أُولَئِكَ حِزْبُ الشَّيْطَانِ. أَلَا إِنَّ حِزْبَ الشَّيْطَانِ هُمُ الْخَاسِرُونَ ٦١

سورة الحشر (٥٩)

- ٦- وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ٥٥

سورة التغابن (٦٤)

- ١٤- إِنَّ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَدُوًّا لَكُمْ فَاحْذَرُوهُمْ ١٠٠

١٦- فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ ١٩٦

سورة التحريم (٦٦)

٢- وَهُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ١٩٩

٤- وَإِنْ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ وَجِبْرِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ ١١٢

١٢- وَكَانَتْ مِنَ الْقَانِنِينَ ١٨٧

سورة الملك (٦٧)

٢٢- أَقَمَنْ يَمْشِي مُكِبًّا عَلَى وَجْهِهِ ١٢٠

سورة الصافات (٧٠)

٢٣- الَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ دَائِمُونَ ٤٤

سورة المزمل (٧٣)

٩- فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا ١٢٣.٤

سورة المدثر (٧٤)

١١- ذُرِّيَّتِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَإِجْدًا ١٩٢

سورة القياسة (٧٥)

٢- وَلَا أَقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ ١٢١

سورة الإنسان (٧٦)

١- هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَذْكُورًا ١٤٧

٣٠- وَمَا تَشَاوُنْ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ٢١٢.٩٩.٣

سورة النازعات (٧٩)

٢٢- فَاَلْمَدَبَرَاتِ أَمْرًا ٥٥

٤٠- وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَى ٢٠٢

سورة التكويم (٨١)

٨- وَإِذَا الْمَوْءُودَةُ سُئِلَتْ ١٧٧

سورة المطففين (٨٣)

٢٦- وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ ١٠٩

سورة البروج (٨٥)

٢٠- وَاللَّهُ مِنْ وَرَائِهِمْ مُحِيطٌ ١٨٨.١٠٩

سورة الفجر (٨٩)

- ٢٧- يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمَطْمَئِنَّةُ ١٢١
 ٢٩. ٣٠- فَادْخُلِي فِي عِبَادِي وَادْخُلِي جَنَّتِي ١٣٩

سورة الشمس (٩١)

- ٨- فَالْهَمَّهَا هُمُورَهَا وَتَنَزَّلَهَا ١٢١، ١١٩
 ٩- قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّيَهَا ١٠٧، ٨٥
 ١٠- وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا ٨٥

سورة الضحى (٩٣)

- ٥- وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى ٢٠٣، ١٤١، ٨٧
 ١١- وَأَمَّا يَنْتَعِمَ رَبُّكَ فَحَدِّثْ ١٤١

سورة الانشراح (٩٤)

- ١- أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ ١٦٩، ١٢٥
 ٢- وَضَعْنَا عَنَّا وَزْرَكَ ١٦٩

سورة البينة (٩٨)

- ٥- وَمَا أَمْرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ١٩٣، ١١٧

سورة القارعة (٩٩)

- ٦- فَأَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ ١٩٧
 ٧- وَأَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ ١٩٧

سورة العصر (١٠٣)

- ٣- وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ ١٩٣، ١٦١

سورة الاخلاص (١١٢)

- ١- قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ١٨٩، ١٦٧، ١٤٦، ١٣٨
 ٢- اللَّهُ الصَّمَدُ ١٨٩، ١٤٦، ١٣٨
 ٣- لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ ١٣٨، ٢٠
 ٤- وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ١٣٨، ٢٠

فهرس الأحاديث القدسية و النبوية

الصفحة

أثاني جبريل بالحسي و الطاعون فأمسكت الحسي بالمدينة و أرسلت الطاعون إلي الشام	٤٥
أحب الأعمال إلي الله أدامها	١٧١
آخر ما وصي به النبي عليه السلام الصلوة و ما ملكت أيمانكم	٤٥
الإستغفار كل يوم مائة مرة	١٩٧
أطلبوا العلم من المهد إلي اللحد	١٠٤
أفضل الأعمال أدامها و إن قل	١٣٢
أفلا أكون عبدا شكورا	٢٠٣
اللهم إن كنت تعلم (في دعاء الإستخارة)	١٤٠
أللهم أنت الصاحب في السر و الخليفة في الأهل	٢٤
أمرت بمدارة الناس كما أمرت بالفرائض	٨٩
إن آدم لما احتضر اشتهي قطعا من عنقور عنب الجنة ... هذه ستكم في موتاكم	٤٩
إن أقواما خلفنا بالمدينة ما سلكنا شعبا و لا واديا إلا وهم معتنا حسنهم العنر	١٠
إن العبد ليتنشر له من القاء ما بين المشرق و المغرب و لا يزن عند الله جناح بعوضة	٦١
إن الله اتخذه خليلا	١٥٣
إن الله أدبني فأحسن تأديبي	٢٠٠
إن الله فرد يحب الفرد	١٢٠
إن الله ليؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر	١٨
إن الله يبحث في رأس كل مائة سنة من يجدد لها دينها	١٤٥
إن الله ينزل إلي السماء الدنيا كل ليلة فيقول : هل من تائب فأتوب عليه، و هل من مستغفر فأغفر له	٥٥
أول ما بعث به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي الرؤيا الصادقة	١١٩
أولياء الله لا يموتون ، بل ينقلون من دار إلي دار	٤٧
جاءني جبريل فلقنني لغة أبي إسمعيل	٦٩
جنتان من فضة آتيتهما و ما فيهما و جنتان من ذهب آتيتهما و ما فيهما	
و ما بين القوم و بين أن ينظروا إلي ربهم إلا ردا الكبرياء علي وجهه	١٥٠-١٤٩

- حبّ الهرة من الإيمان ١١٤
- حبّ إليّ من دياركم ثلث ٧٥
- حقّت الجنة بالمكافاة ٨٤
- الحمي ليلة كفارة سنة ٤٥
- داروا سفهانكم ١٤
- دم علي الطهارة يوسع عليك الرزق ١٠٤
- الدنيا حرام علي أهل الآخرة ، والآخرة حرام علي أهل الدنيا . وهما حرامان علي أهل الله ١٠٣
- رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا أشكو من وجع بطني . فقال : يا أبا هريرة أتر شيكم دَرَد ؟
- يعني أ يجعلك بطنك ؟ قلت : نعم ، يا رسول الله . قال : قم فصلّ ، فإنّ في الصلوة شفاء ٦٨
- رأيت ربي ليلة المعراج في صورة شابّ أمرد ٥٥
- سبحانك اللهم وبحمدك ، أشهد أن لا إله إلا أنت وأستغفرك وأتوب إليك ٦٩-٦٨
- سبقت رحمتي غضبي ١٢٩، ١٢٠
- الشيخ في قومه كالنبي في أمته ٨
- صلوا خلف كلّ برّ وفاجر ١٤٥
- طالب العلم تكفل الله له برزقه ١٠٤
- طلب العلم فريضة علي كلّ مسلم ١٠٥
- العلماء - ورثة الأنبياء - ١٦٦
- فإنّ شيطاني قد أسلم ١٢٢
- فطوبى للغريب ١٩٨، ٣٨
- الفقر فخري ١٠٠
- كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا نزل عليه الوحي يكاد يفشي عليه ٤١
- كنت كنزاً مخفياً فأحييت أن أعرف فخلقت الخلق ١٣١، ١٢٤
- كنت يتيماً في الصغر وغريباً في الكبر ، فطوبى للغريب ١٩٨، ١٦٣
- لا إله إلا الله حصني فمن دخل حصني أمن من عذابي ١٩٤
- لا إله إلا الله سبق من أرضه وسماته حتّى دفن في الأرض التي خلق منها ٥١
- لا ملجأ ولا منجا منك إلا إليك ١٧٨
- لسان أهل الجنة العربية والفارسية الدرية ٦٦
- لن يلج ملكوت السموات من لم يلد مرتين ٧٨

- ١١٣ ما أبقيت لأهلك يا أبا بكر ؟ قال : الله ورسوله
- ٤٣ ما أغبط أحداً بهون موت بعد الموت الذي رأيت من شدة موت رسول الله عليه السلام
- ٩٩ ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن
- ٥٠ ما من ميت يموت إلا ويجنب عند الموت
- ١ من بشرني بخروج صفر بشرت له بالجنة
- ١٩٢ من تواضع لله رفعه الله و من تكبر على الله وضعه الله
- ٢٦ مَنْ عَادَى لِي وَلِيًّا فَقَدْ بَارَزَنِي بِالْحَرْبِ ، وَإِنِّي لَأَغْضَبُ لَأُولِيَّائِي كَمَا يَغْضَبُ الْوَلِيُّ لِحُرِّهِ
- ١٨٣، ١٦٣، ١٥١ مَنْ عَرَفَ نَفْسَهُ فَقَدْ عَرَفَ رَبَّهُ
- ٦٢ المؤمن غر كريم و المنافق خب لئيم
- ١٨٢ وما رآه المسلمون حسناً فهو عند الله حسن
- ١٩٧ يا علي ، إذا عملت سيئة فاعمل بجنبها حسنة
- ١٤ يأتي علي الناس زمان هم ذياب ، فمن لم يكن ذنباً أكلته الذياب
- ٧٢ يسروا و لا تعسروا

فهرس المصطلحات

الألقاف: ١٤، ٥٤، ١٠٠، ١٠٧، ١٠٩، ١١٢.	الألقاف: ١٥٣
١٢٧، ١٣٤، ١٩٠، ٢٠٠، ٢١٦.	الإلهام: ٥٨، ٦٦، ٦٩، ٧٦، ١١٨، ١١٩.
الإبراهيمية: ٨٢	١٤٨، ١٦٤، ١٧٤، ١٧٦، ٢٠٦.
ابن الوقت: ١٥٤	إماتة النفس: ٤٨
ابو الوقت: ١٥٤	الإمداد المملوكوتي: ٤٠
الإتحاد: ١٢٦	الأمراض الظاهرة: ٣٢
الإثبات: ١١٥، ١٣٤، ١٦٩، ٢١٥.	الأمراض الباطنة: ٣٢
الأحادية: ١٢٦	الإثابة: ١-٢
إحياء القلب: ٤٨	الإتبساط: ١٧٦
الإخلاص: ٦١، ١٥٤، ٢٠٦، ٢١٧.	الإتباسب: ٧٧، ٨١
الأخلاق الإلهية: ٥٨	الأنس: ٢٤، ٦٠، ١٥٣، ١٥٦، ١٦٤.
الأخلاق الملكية: ٤٨	١٨٥، ١٩١، ١٩٢، ٢١٦.
الأذن الإلهي: ٧٦	الإنسان الكامل (الكمل): ٥١، ٥٢، ١١٣، ١٢٣.
الإرادة: ٢٠، ٤٧، ٩٩، ١١٠، ١١٦، ١١٧.	١٢٤، ١٢٩، ١٤٣، ١٤٦، ١٥٠، ١٥٥، ١٥٧.
١٢٠، ١٢٦، ١٣٥، ١٤٣، ١٩١.	١٥٩، ١٦٣، ١٦٥، ١٦٦، ١٨٠، ١٩٠، ١٩٥.
أرباب الإتبلاخ: ٢٧	الإتبلاخ: ٢٧، ٢٨، ٤٢، ٤٨، ١١٩، ١٤٩، ١٧٣.
الإربث المحبلي: ١٧	١٩٠، ١٩٨، ٢٠٥، ٢١٠، ٢١٣، ٢١٦.
الإتبصار: ١٨١	الأنفس: ١٤، ٥٤، ٩٥، ١٠٠، ١٠٧، ١١٢.
الإسم الأعظم: ١٣٠	١٢٧، ١٣٤، ١٩٠، ٢٠٠، ٢١٦.
الإسم الجامع: ٨٤، ١١٢.	الإتباض: ٢٧، ٩٩، ١٥٩، ١٦٩.
الإسم الجزئي (الأسماء الجزئية): ٩، ٢٧.	١٧٦، ١٩٦، ١٩٩.
الإسم الكلي: ٩	الإتبلاخ: ١٠٥، ١٠٧، ١٩١، ٢٠٦.
الأسماء الإلهية: ١١٦، ١٣٠، ١٤٧.	الإتبلاخ التام: ١٧٦
الإسماعيلية: ٨٢	الإتبلاخ الكامل: ٢٠
أصحاب العيان: ١٤٨	الإتبلاخ: ١٩٢
الأعيان الثابتة: ٧٧، ٩٦، ١١١، ١٢٢، ١٦٧، ١٨٨.	الإتبلاخ التام: ٤١
الأفعال الإلهية (الحق): ٤٧، ٦٠، ١١٧، ١٢٠.	الأنية: ١، ٢، ٣٧، ١١٤.
١٢١، ١٢٥، ١٢٦، ١٤٥، ١٤٧، ١٧٣.	أهل البرزخ (البرازخ): ١١٣، ١٥٥.

أهل البصرة: ١٧٩	البسط: ١٩٢، ١٧٨، ١٥٦، ١١٩، ٤٠
أهل الجلال: ٢١١، ٤	بسط الزمان: ٤٠
أهل الجمال: ٢١١	بسط المكان: ٤٠
أهل الحضور: ١٧٤، ١٣٨	البصرة (الحصائر): ١٤٩، ٧٠، ٦٩
أهل الحقيقة: ١٩٠، ١٨٢، ١٥٥، ١١٢	٢١٦، ٢٠١، ١٩٠، ١٤٩
أهل السلوك: ١٧٣، ١٤١، ٤٤	اليقا: ١٢٤، ١٢٢، ١١٧، ١١٥، ٥٩، ٤٨، ٤٥
أهل الشريعة: ١١٢	١٣٩، ١٣٠، ١٤٦، ١٥٧، ١٨٠، ١٨٣، ١٨٩
أهل الشهادة: ١٧٩، ١٧٨	٢١٤، ٢١٠، ٢٠١، ١٩٦
أهل الصفاء: ١٣٨	اليقاء الأول: ١٢٥
أهل الظاهر: ١١٢	اليقاء الثاني: ١٢٥
أهل العيان: ٨٠	البيعة: ٨٠
أهل الكشف: ٢٠٨، ٨٥	التجرد: ١٥٤، ١٢٦، ١٠٣، ٧٥
أهل الكمال: ٢١١	٢١٣، ١٩١، ١٦٤، ١٥٦
أهل الله: ١-٨، ١٠٣، ٣، ٢	التجرد التام: ٢٠
١٧٠، ١٤١، ١٣١، ١٢٦	التجرد الصوري: ١٨٥
أهل المحبة: ٤٢	التجرد المعنوي: ١٨٥
أهل المشاهدة: ١٦٧	التجريد: ٩٥، ٢٣
أهل المعاينة: ١٦٧	تجريد التوحيد: ١٤٣
أهل المعرفة: ٩١	التجلي (التجليات): ٧٦، ٧٠، ٦٩، ٥٨، ٤٦
أهل المكاشفة: ١٦٧	١٥١، ١٤٦، ١٣٩، ١٣٤، ١٣٠، ١١٢، ١٠٢
أهل النظر: ٨٠	١٩٨، ١٨٠، ١٧٩، ١٧٨، ١٧٤، ١٦٠، ١٥٦
الإيقان: ١٦٩	٢١٠، ٢٠٧
الإيمان: ١٦٥، ١٢٧، ١٢٣، ١١٤، ٧٦، ٥١، ٥٠	التجلي الأول: ١١٢
١٩٩، ١٩٨، ١٩٧، ١٧٧، ١٦٩، ١٦٧، ١٦٦	التجلي التام: ٤١
الباطن: ٨٢، ٧١، ٥٢، ٤٧، ٣٧، ٢٣، ١٢، ٤	تجلي الجلال: ١٥٤، ٥٩
١٣٥، ١٣٤، ١٢٥، ١١٨، ١١٦، ١١٢، ١١١	تجلي الجمال: ١٥٤، ٥٩
١٦٧، ١٦٥، ١٥٣، ١٥٢، ١٤٩، ١٤٦، ١٤٤	التجلي الذاتي: ١٥٠، ١١٢
٢٠٠، ١٩٥، ١٩٠، ١٨٧، ١٨١، ١٧٨، ١٧٣	التجلي العلمي: ١٢٢
٢١٧، ٢١٣، ٢١٢، ٢٠٩، ٢٠٥، ٢٠٣	التجلي العيني: ١٢٢، ١٢١
البرزخ (البرازخ): ١٠٦، ٥٤، ٢٨، ٢٧	التجلي الوجودي: ٧٧
٢١٠، ١٩٩، ١٧٦، ١٤٠	تجليات الأسماء: ٤٥

تجليات أسماء الجمال: ٤٩	تمكين في التحقيق بعد التلوين: ١١٦
تجليات أسماء الكمال: ٤٩	تمكين في التلوين بعد التحقيق: ١١٦
التجلية: ١٦٩	التنزل (التنزلات): ١٣٤، ٥٨
التخلي: ١٠٧	١٤٥، ١٩٧، ١٩٨، ٢٠٧
التخلية: ١٧٠	تنزل الجمال الذاتي: ١٣٤
الترقى الإنساني: ١٢٤	التنزل الرحماني: ١٢٩، ١٢٤
الترقي الصفاتي: ١٣٤	التواضع: ١٥٢، ١٩٢
التزكية: ٤٩، ١٠٧، ١١٧، ١٢٧، ١٥٤، ٢٠٦	التوبة: ١٦٩، ١٧٠، ٢٠١، ٢١٢
التسليمية: ٦١	التوجه: ٤٤، ٧٥، ١٠١، ١١٨، ١٢٧، ١٣١
تصفية الأسرار: ٤٩	١٣٤، ١٥٥، ١٧١، ١٧٥، ٢٠٩، ٢٠١
التعين (التعينات): ٥٨، ٧٨، ١٢٨، ١٣٠، ١٦٧	التوحيد: ٢٧، ٢٩، ٤٥، ٤٦، ٦٠، ٦١، ٩٥
١٧٩، ١٨٨، ١٩٥، ٢٠٠، ٢١٠، ٢١٤	١٢١، ١٢٦، ١٥٥، ١٧١، ٢٠٠
التعين الأول: ٢١٢، ٢١٤	توحيد الأفعال: ١١٧، ١٣٥
تعين الذات: ٥٧	التوحيد الحقاني: ٤٩، ٢٠٥
التعينات الإلهية: ١٥٦	توحيد الذات: ١١٧، ١٣٥
التعينات الجسمانية (الظاهرة): ١٦٧، ٢٠٥	ترديد الصفات: ١١٧، ١٣٥
التعينات الروحانية (الباطنة): ١٦٧، ٢٠٥	التوكل: ١٠٣، ١٠٥، ١٨٩، ١٩٤
التعينات علمية: ١٩٨	الجدية (الإنجذاب): ٢٢، ٣٠
التعينات عينية: ١٩٨	١٦٤، ١٧٨، ١٨١، ١٩١
التعينات الكونية: ١٥٦	الجلوة: ١٦٩
التفريد: ٢٣، ٩٥	الجمع: ٩٩، ١١١، ١١٢، ١١٥، ١٢٠، ١٢١
تفريد التوحيد: ١٤٣	١٢٥، ١٤٦، ١٦٧، ٢٠٠، ٢٠٥، ٢٠٨
تفريغ الباطن: ١٠٧	جمع الجمع: ١٢٥
التفويض: ١٣٣، ١٥٢	الجمعية الأولى: ١١٢
التقوي: ١٤٠، ١٦١، ١٨١، ١٩٩، ٢١٣	الجمعية الصورية: ٥٧
التلوين: ١١٦، ١٥٥	الجمعية المعنوية: ٥٢
تلوين بعد التحقيق: ١١٦	الحال: ١٦٣
تلوين قبل التحقيق: ١١٦	الحب الإلهي: ٤٩
التسكين: ٣١، ٨٦، ١١٦، ١٥٥	الحجاب: ٢٨، ١٠٧، ١١٥، ١١٦، ١١٧، ١١٨
تمكين أهل البقاء: ١١٦	١٢٥، ١٢٨، ١٢٩، ١٣١، ١٥٠، ١٥٥
تمكين أهل الفناء: ١١٦	٢٠٧، ٢١١

الحجاب الظلماني: ١٣١	الحواص: ٤٣
الحجاب النوراني: ١٣١	الخوف: ١٨٥، ١٨٤، ١٣٥، ٤٨، ١٤، ٢
الحدث الأصغر: ٢٠٥	الخيال: ١١٦، ٨٤، ٤٩، ١٦
الحدث الأكبر: ٢٠٥	٢١١، ١٨٨، ١١٩، ١١٨
الحركة الصفاتية: ١٣٤	الخيال المطلق: ١١٩
الحزن: ٤٨	الخيال المقيد: ١١٩
الحسيات: ٦٩	الخياليات: ٦٩
الحضرة الإلهية: ١١٢	الدور و الرقص: ١٥٥
الحضرة العينية: ١٣٥	الذات الإلهية (الأحادية): ١١٧، ١١٢، ٥٧، ٤٧
حضرة اللاهوت: ١٣٩	١٣٩، ١٢٦، ١٢٥، ١٢١، ١٢٠، ١١٨، ١١٨
الحضور (مع الله): ١٣٩، ١٢٨، ٩٩، ٦٠	١٤٣، ١٤٥، ١٤٧، ١٥٠، ١٥١، ١٥٦، ١٧٣
١٩٦، ١٩٢، ١٨١، ١٧٤، ١٦٤، ١٤٢	٢١٢، ٢١٠، ٢٠١، ١٩٦، ١٨٩
خضور القلب: ١٧٥	الذات البحت: ١٢٥
الحقائق الإلهية: ٦٤، ٥٨	الذات الواحدة: ٢٠١
حق اليقين: ١٥٧، ١٤٠	الذكر: ٨٣، ٧٥، ٦٤، ٦٢، ٦١، ٤٦، ٤٥
الحقيقة: ١٢٦، ١٢٢، ١٢٠، ١١٦، ٨٤، ٨٤، ٦٦	٢٠٦، ٢٠٠، ١٥٥، ١٤٥، ١٠٣، ٩٤
١٥٧، ١٥٥، ١٤٨، ١٤٣، ١٤٢، ١٣٠، ١٢٩	الذكر الجنوبي: ١٣٥
١٨٦، ١٨٢، ١٧٨، ١٧٧، ١٧٥، ١٧٠، ١٦٣	الذكر القهودي: ١٣٥
٢١٣، ٢١٢، ٢٠٠، ١٩٤، ١٩٢، ١٩١	الذكر القياسي: ١٣٥
الحقيقة المحمدية: ١٥٠	الذكر اللساني: ٤٥
الجلال: ١٢٩	الرجاء: ١٨٥، ٤٨
الحلول: ١٢٦	الرضا: ٢١٥، ١٨٣، ١٧٣، ٦١
الحيرة الحقائقية: ١١٧، ١١٥	الروح (الأرواح): ٤٨، ٤٧، ٤٢، ٣٨، ٢٨، ١٥، ٢
الحياة الحيوانية: ١١٥	١٠٩، ١٠٧، ٨٢، ٧٨، ٧٠، ٦٠، ٥٨، ٥٠، ٤٩
خاتم الولاية المحمدية: ٦٥	١٢٨، ١٢٧، ١٢٤، ١٢١، ١١٨، ١١٧، ١١٣
الخطا: ٢٣	١٥٥، ١٥٤، ١٥٣، ١٤٩، ١٤٠، ١٣٨، ١٢٩
الخطا الإلهي: ١٧٥	١٨٩، ١٨٨، ١٨٢، ١٨١، ١٧٥، ١٥٩، ١٥٦
الختمية الصورية: ٥٢	٢١٢، ٢١٠، ٢٠٨، ٢٠٣، ١٩٥، ١٩٤، ١٩٠
الختمية المعنوية: ٥٢	الروح السلطاني: ٨٤، ٤٧
الخشية: ١٨٨، ١٨٦	الروح الميراثي: ٢١٢، ٤٧
الخلوة: ١٧٤، ١٦٩، ١٤٦، ١٠٦، ٨٣	الروح الحقائق: ٢١٢

الروحانية: ٢٨، ٥٥، ٧٧، ١٠٤، ١٠٨، ١١٨، ١٢٢، ١٢٤، ١٣٩، ١٨٠، ١٩٥، ٢٠٣، ٢٠٩	الشهود التام: ٤٢
الرويا (عالم المنام): ٢٧، ٥٤، ٨٢	الشيخ: ١٧٦، ١٨٣، ١٩١، ١٩٨
١٦٨، ١١٩، ١١٧، ٨٤، ٨٤	٢٠٨، ٢٠٩، ٢١١
الرويا الصادقة: ١١٩	الصبر: ٣-١، ١٤٣، ١٥٤، ١٦١، ١٦٤
الرياضة (الرياضات): ٤٨، ٤٩، ٧٨، ٨٣، ٩٤، ١٢٩	١٧٢، ١٧٥، ١٧٨، ١٩٣، ٢٠٠
الزهد: ٥-١، ٢١٣	الصدق: ٦١
السالك (السالك): ٨٤، ٨٥، ١٠٦، ١٠٧، ١١٦	الصعود: ٨٤، ١٣٨، ١٤٦، ١٨٩، ٢١٤
١١٩، ١٢١، ١٢٢، ١٢٥، ١٣٢، ١٣٨، ١٤٠	الصعود الكلي: ٢٠١
١٤١، ١٤٤، ١٤٦، ١٤٨، ١٥٤، ١٥٧، ١٦٥	صفاء الخاطر: ١٠١
١٧٠، ١٧٣، ١٧٩، ١٩٩، ٢٠٢، ٢٠٣، ٢١٠	الصفة (الصفات) الإلهية: ٤٧، ٤٨، ١١٧
٢١٤، ٢١٣	١٢٠، ١٢١، ١٢٥، ١٢٦، ١٣٠، ١٤٥
السر (الأسرار): ٥٦، ٦٠، ٧٠	٢٠١، ١٧٣، ١٤٧
٧٨، ١٤٦، ١٤٩، ٢٠٨	الصورة المثالية: ٢٨، ٤٢
السر الإلهي: ٢١	الصورة الحسية العنصرية: ٢٨
السكون: ٦٠، ١٥٥، ١٩١	الطبيعة: ٢، ٩٩، ١٠٧، ١١٧، ١٢٧، ١٣٨
السكون الثاني: ١٣٤	١٥٥، ١٥٩، ١٩٥، ١٩٦، ٢١٠
السلوك: ٤٨، ٦٣، ١٠٥، ١٠٧، ١٠٩، ١٢٩	الطريقة: ٤٨
١٤٤، ١٦٣، ١٦٧، ٢٠١، ٢٠٣، ٢١٠	طبي الزمان: ٤٠
الساج: ٦٠، ٧٠، ١٠٧، ١٨٢	طبي المكان: ٤٠
السنة الإلهية (سنة الله): ٢٣، ١١٢	الظاهر: ٤، ٢٢، ٣٧، ٤٣، ٥٠، ٥١، ٥٢، ٧١، ٨٢
سويداء القلب: ١٦٧	٩٤، ١٠٦، ١١١، ١١٢، ١١٦، ١١٨، ١٢٥
شرح الصدر: ١٧، ١٠٦، ١٦٩	١٢٦، ١٢٧، ١٣١، ١٣٤، ١٣٥، ١٤٣، ١٤٦
الشرك الجلي: ٢٠٥	١٤٩، ١٥١، ١٥٣، ١٦٣، ١٦٥، ١٦٧، ١٧٨
الشرك الخفي: ١٤٤، ٢٠٥	١٨١، ١٨٦، ١٨٧، ١٩٠، ١٩٥، ٢٠٠، ٢٠١، ٢٠٢
الشرعية: ٦٦، ٨٤، ١١٥، ١١٦، ١١٨، ١٢٠	٢٠٣، ٢٠٥، ٢٠٩، ٢١٢، ٢١٣، ٢١٧
١٣٨، ١٦٤، ١٧٦، ١٧٧، ١٨٦، ١٩٤	ظاهر الشريعة: ٢٠٥
١٩٩، ٢٠٠، ٢١٣	عالم الأجسام: ١١٩، ١٤٤، ١٤٩
الشقاوة: ٤١	عالم الأرواح: ١١٩، ١٢١، ١٢٦، ١٤٤، ١٤٩، ١٦٦
الشكر: ١٠٣، ١٤٣، ١٧٣	عالم الأشياء: ٢١
الشهود: ٣١، ٤٣، ١٢٦، ١٩١، ٢٠٦	عالم الإطلاق: ١٣٤
	عالم الأمر: ٤٧، ١٢١، ١٢٤، ١٤٩، ١٨٨

- عالم المثال المقيد: ٢٧، ٤٢، ١١٩، ٢٠٠
عالم المحق: ١١٤
عالم المحو: ١١٤
عالم المعنى (المعاني): ٤٠، ٤٥، ١٢٦، ١٤٥
عالم الملك: ١٣٩، ١٥١، ١٥٨، ١٩٠، ٢٠١، ٢١٢
عالم الملكوت: ٤٧، ٧٨، ١٠٣، ١٣٩
١٥١، ١٩٠، ٢٠١، ٢١٢، ٢١٢
عالم الناسوت: ١-٢
عالم الوجوب: ١٧
عالم الوحدة الذاتية: ١٢١
العجب: ٢١٤
العرفان: ١٥٧، ١٥٨، ١٦٥، ١٩١، ١٩٦، ٢٠٩
العروج: ٦٣، ٨٤، ١٨٩، ٢٠١
العزلة: ٧٥، ١٠٦
العقل: ٤٧، ٥٠، ٧٨، ١٠٧
العلم: ٤٧، ٨٠، ٨٣، ٨٨، ١٠٤، ١٠٥، ١٠٧
١١٠، ١١٧، ١٢٢، ١٣١، ١٣٢، ١٤٠، ١٥٧
١٥٨، ١٦٥، ١٦٦، ١٨٧، ١٩٠، ١٩١، ١٩٨
٢٠١، ٢٠٣، ٢٠٤، ٢٠٧، ٢٠٩، ٢١١، ٢١٣
٢١٤، ٢١٥
العلم الإلهي: ١٦٨، ١٩٠
العلم بالله: ٣٩، ٧٨، ٨٥، ١٠٤، ١١٣، ١٧٣
العلم الباطن (العلوم الباطنة): ٧، ٣٣، ٧٥، ٧٦
١١٨، ١٣١، ١٤١، ١٦٧، ١٩٨، ٢٠٥
العلم بالكون (العلوم الكونية): ٣٩
علم الجفر: ١٦٨
العلم الحضوري: ٦٦
علم الحقيقة: ١٦٦، ١٧٣، ٢٠٧، ٢١٣
العلم الحقيقي: ١١٨
علم الشريعة: ١٦٦، ١٧٣، ٢٠٧
- عالم الإمكان: ١٧، ٧٧، ١٦٥
عالم الإنسلاخ: ١١٩
عالم البرزخ: ٤٨، ١١٩
عالم التعيين: ٨٤
عالم الجبروت: ٣-١٠، ١٥١، ٢٠١
عالم الحسن والذنس: ١٧٨
عالم الخلق: ٤٧، ١٢١، ١٢٤
عالم الخيال: ١٧
العالم الروحاني: ١٣٩
عالم السر: ٤٥، ١٢١
العالم السفلي (العوالم السفلية): ٥٥، ٥٨، ١٠٩
عالم الشهادة: ٢٧، ٤٨، ١٩٠، ٢٠٤
العالم الصغير: ١١٢
العالم الصوري: ٤٤
عالم الطبيعة: ١٤٩
العالم الظلماني: ١٣٩
عالم العلم: ٩٩، ١١١
العالم العلوي (العوالم العلوية): ٢٨، ٤٢، ٥٥، ١٠٩، ٥٨
عالم العناصر: ١٤٩
عالم العين: ٩٩
عالم الغربة: ١٩٨
عالم الغيب: ٢٧، ١٢٨، ١٤٥، ١٩٠، ٢٠٤
عالم الغيب والشؤون: ١٦٧
عالم القدس: ١٧٨
العالم الكبير: ١١٢
عالم الكون: ١١٣
عالم اللاهوت: ١٥١، ٢٠١
عالم المثال: ١٧، ١٢٦
عالم المثال البرزخي: ٤-٢
عالم المثال المطلق: ٢٧، ٤٢، ٨٤، ٨٣، ١١٩، ٢٠٠

- العلم الصوري: ١١٨
علم الصوفية: ١٤٧، ١٤٨
العلم الظاهر (العلوم الظاهرة): ٧، ٣٣، ٧٥،
١١٨، ١٣١، ١٤١، ١٦٧، ١٧١،
١٧٣، ١٩٨، ٢٠٥
العلم اللدني: ١٨٨
علم الفرق: ١٦٨
علم اليقين: ١٤٠
العلماء بالله: ١١٣، ١١٨، ١٥٠، ١٥١
علماء الباطن: ١٤٨
علماء الحقيقة: ١٤٨
علماء الرسوم: ١٤٨
علماء الظاهر: ١٤٨
العلوم الإلهية: ١٧، ٣٩
علوم الحقائق والأسرار: ٦٥
العوالم الجزئية: ١٠٩
العوالم الكلية: ١٠٩
العوام: ٤٣
العيان: ١٥٧، ١٦٩
عين الباطنة: ١٩٠
عين اليقين: ١٤٠
الغلبة: ٦٣، ١٧٤، ١٧٥، ٢٠٠
الغنى: ١٠٠، ١٣٥، ١٦٧، ٢١١، ٢١٤
غيب الذات الأحدية: ٤٧
الغيبية: ٤٣
الفتح: ٢٢، ١٣١، ١٨٨
الفتح المطلق: ٢٣، ٤٠
الفجور الصوري: ١٨
الفجور المعنوي: ١٨
الفرار: ١٩٢
الفرق: ١١٢، ١١٥، ١٢٠، ١٢١، ١٦٧،
١٦٨، ٢٠٠، ٢٠٥، ٢٠٧
الفرق الأول: ١٢٥، ١٩٦
الفرق الثاني: ١٢٥، ١٤٦
الفقر: ١٠٠، ١٢٥، ١٦١، ١٦٢، ١٦٧، ٢١١، ٢١٤
الفناء: ٢، ٤، ١٥، ٣٧، ٤٤، ٤٥، ٤٨، ٥٣، ٦٣،
٨٥، ١١٣، ١١٤، ١١٦، ١١٧، ١٢١، ١٢٢،
١٢٤، ١٣٢، ١٣٩، ١٤١، ١٤٦، ١٤٩، ١٥٤،
١٥٧، ١٦٧، ١٧٣، ١٨٣، ١٨٩، ٢١٠
الفناء الأول: ١٢٥
الفناء التام: ٧٨، ١٦٣، ١٦٨، ٢١٤
الفناء الصرف: ٣٠، ١٣٥
الفناء الكلي: ٥٩، ١٥٢، ٢٠١، ٢١٠
الفيض: ٧٧، ٨٠، ٨١، ١٠٨، ١١٧، ١٣١، ١٣٤،
١٣٥، ١٨٠، ١٩٥، ٢٠٢، ٢٠٤، ٢٠٦
الفيض الأقدس الأقدم: ١٢٦
الفيض المحالص: ٨٦
الفيض الكامل: ٨٦
الفيض المقدس المقدم: ١٢٦
الفيض: ٤٠، ١١٩، ١٥٦، ١٧٨، ١٩٢
قبض الزمان: ٤١
القرآن الإجمالي: ٢٠٦
قرب الفرائض: ١٧٤
القطب: ٥٦
القلب (القلوب): ٢، ١٦، ٢٢، ٢٣، ٢٤، ٤٧، ٦٠،
٦٩، ٧١، ٧٢، ٧٦، ١٠٤، ١٠٦، ١٠٧، ١١٨،
١٢٣، ١٢٧، ١٣١، ١٣٨، ١٤٦، ١٤٩، ١٥٣،
١٥٩، ١٦٨، ١٧٦، ١٨٠، ١٨٢، ١٨٣،
١٩٥، ١٩٨، ٢٠١، ٢٠٥، ٢٠٨، ٢٠٩
القلب الصنوبري: ٤٧
القوي الباطنة: ٨

- القوي الطبيعية: ٢٣
القوي القاهرة: ٨
القوي النفسانية: ٢٣
الكبر: ٢١٤، ١٥٢، ١٠٤
كثافة الحجاب: ١٣١، ٢٧
الكثرة: ٢١٢، ١٤٣، ١٣٠، ١٢٥
الكرامة (الكرامات): ١٥٧، ١١٣، ٤٦، ٤٠
الكرامات العلمية: ٢٠٥، ١٦٨
الكرامات العلمية الباطنة: ١٨٠
الكرامات الكونية: ١٧٠، ١١٣
الكشف: ١١٣، ١٠٨، ١٠٧، ٤٦، ٣١، ٢٧، ٢٢
١١٦، ١٢٢، ١٢٧، ١٢٨، ١٣٠، ١٣١، ١٣٨
١٤٥، ١٥٠، ١٥١، ١٦٢، ١٧٤، ١٨١، ١٨٣
١٨٨، ١٩٠
الكشف الصحيح: ١٢٧
الكفر: ١٩١، ١٦٥، ١٢٣
الكمال: ٦٣
الكون الجامع: ١١٢
لا تعين: ١٦٧
اللاهوت: ٤
لسان الإستعداد: ١١١
لسان الحال: ١١١
لسان الظاهر: ١١١
لقاء الله: ١٢٠، ١٢٨
لطافة الحجاب: ٢٧
اللوايح: ١٣٩
ما سوي الله: ١٣٤، ١٢٩، ١٢٦، ١٢٥، ٥٩، ٥٣
١٣٩، ١٥٦، ١٥٧، ١٦١، ١٦٧، ١٧٣، ١٨٥
١٨٨، ١٩٤، ٢٠٠، ٢٠٦
ما- الحياة الحقايقية: ٤٥
المباينة: ١٣٢
- المجاهدة (المجاهدات): ٧٨، ٧٣، ٤٩، ٤٨
١٢٧، ١٢٩، ١٥٦، ١٧٤، ١٨٠، ١٩٠
١٩٥، ١٩٧، ٢٠٣، ٢٠٩
المجلوب: ١٣٨، ١٢٩
المجهول المطلق: ١٢٥
المحاربة الصورية: ٢٥
المحاربة المعنوية: ٢٥، ٢٦
المحبة: ٤٩، ٦٠، ١٢٤، ١٥٧، ١٦٧، ٢٠٩
محو الفرق في الجمع: ١٦٧
مراتب التوحيد: ١١٧، ٢٩
مرتبة الآثار: ١١٢
مرتبة الأحدية: ٢٠٦
مرتبة الحقيقة: ٥١، ١٧٩، ١٨٧، ٢٠٥
مرتبة الذات الأحدية: ١١٢، ٢٠٠
مرتبة الروح: ٦٠
مرتبة السر: ٦٠
مرتبة الشريعة: ١٨٧، ٥١
مرتبة الصفات: ١١٢
مرتبة الطبيعة: ٦٠، ١٨٠
مرتبة القلب: ٦٠
مرتبة الكمال: ٤٦
مرتبة النفس: ٦٠، ١٨٠
مرتبة الواحدية الصفاتية: ٢٠٥، ٢٠٠
المرشد: ٩٧، ٩٩، ١٠٠، ١١٧، ١٢٧
١٣٥، ١٦٨، ١٨١، ١٩٥، ٢١١
المرید: ٢٠، ٩٩، ١٠٠، ١١٦، ١١٧، ١٢٧، ١٧٩
١٨١، ١٨٣، ١٩١، ٢٠٨، ٢٠٩، ٢١١
المشاهدة: ٤٣، ٤٤، ١٢٥، ١٣٤، ١٦٩، ١٧٩، ٢١٥
مظاهر الأسماء: ١١١
مظاهر الأسماء الجزئية: ١١٥
مظاهر الأسماء الجلالية: ١٤، ٣٩، ٦٩، ١١٢

الموت بالإحطار: ١	مظاهر الأسماء الجمالية (مظهر الجمال): ١١٢، ١٤
الموت الصوري: ١، ١٧٣، ٢١٠	مظاهر الأعيان الثابتة: ١١١
موت الطبيعة: ١	مظاهر تجليات الذات الأحدية: ١١١
الموت قبل الموت: ١٤٠	مظاهر الصفات: ١١١، ١٣٩
الموت المعنوي: ٢١٠	مظاهر الصور العلمية: ١١١
موت النفس: ١	مظاهر الكونية: ١٨٩
المؤمن الكامل: ٥٠	مظهر الإسم الجامع: ٨
الناسوت: ٣، ٤	مظهر الذات الأحدية: ١٣٩
النبوة: ١٢٢، ١٧٩	المظهر الكامل: ١١١
النبي (الأنبياء): ٢٨، ٤٣، ٥٣، ٥٨، ٦٥، ٧٢، ٧٥، ٧٦، ١٠٤، ١٠٦، ١١٦، ١٢٢، ١٣٤	المعاني الغيبية: ٥٨
١٣٩، ١٤٧، ١٤٨، ١٤٩، ١٥٦، ١٦٣	المعراج: ٥٥، ١٤٩، ١٨٩، ١٩٠
١٧٥، ١٧٧، ١٨٢، ١٨٨، ١٩٦	المعراج الحقيقي: ١٢٦
النزول: ٦٣، ٨٤، ٨٥، ١٣٠، ١٣٨	المعراج الروحاني: ١٩٠
١٤٦، ١٨٩، ٢٠١	معرفة الله (المعرفة): ٣١، ٦٣، ٨٤، ١٠٤، ١٠٩، ١٢٤، ١٦٣، ١٦٥، ١٦٩، ١٧٧، ١٩٤، ١٩٨
النزول الأول: ١٤٦	٢٠٤، ٢٠٦، ٢٠٩
النزول الثاني: ١٤٦	المعرفة الحقيقية: ١٦٥
النسب المعنوي: ١٧، ٢١	المقام (المقامات): ١٦٣، ١٦٥، ١٩٧، ٢١٠
النسخ: ٤٠	مقام العينية و القلبية: ١٤٩
النفاق الشرعي: ١٢٣	مقام الفيرية و القالبية: ١٤٩
النفاق الأصغر (المجازي): ١٢٢	المقام الفردية: ١٢٠، ٢١٠
النفاق الأكبر (النفاق الحقيقي): ١٢٢، ١٩٠	مقام «قاب قوسين أو أدنى»: ١٢٦، ٢٠١
النفس (النفوس): ١، ٢، ٤٧، ٦٠، ٦٤، ٧٧، ٨٠، ٩٧، ١٠٠، ١٠٧، ١٠٨، ١٠٩، ١١٥، ١١٦	المكاشفة: ٤٠، ٦٧، ٩٩، ١٣٤، ١٤٧، ٢٠٦، ٢١١
١١٨، ١٢٢، ١٢٣، ١٢٧، ١٢٨، ١٣٢، ١٣٣	المكاشفات الكونية: ١٦٨
١٣٨، ١٤٢، ١٥٣، ١٥٥، ١٥٨، ١٥٩، ١٦٣	ملك الذات: ١٥٨
١٨٠، ١٨٣، ١٨٦، ١٨٧، ١٩١، ١٩٥، ١٩٦	الملكوت الأفعالي: ٢١٢
٢١٣، ٢١٥	الملكوت الصفاتي: ٢١٢
النفس الأمارة: ٢٦، ٦٢، ٨٥، ١١٩، ١٢١، ١٢٢	الموت: ١، ٢، ٣، ٢٢، ٢٣، ٤٣، ٤٤، ٤٥، ٤٧
١٣٤، ١٣٥، ١٣٩، ١٦٤، ١٦٦، ١٦٧، ١٧٢	٤٨، ٤٩، ٥٠، ٥١، ٥٦، ٩٧، ١٦٥، ١٧٤
١٧٣، ١٩٩، ٢٠٠، ٢١٠، ٢١٣	١٧٥، ١٧٦، ١٨٣، ١٩٠، ٢٠٩، ٢١٠
	الموت بالإختيار: ١، ٣-١

الوحشة عن الله: ١٥٦	النفس الباقية: ١٣٩
الوحي: ٤٢، ٥٨، ١١٩، ١٤٧	النفس الراضية: ١٣٩
١٤٨، ١٧٤، ٢٠٦، ٢٠٨	النفس الصافية: ١٣٩
الورع: ١٠٥	النفس الفانية: ١٣٩، ١٤٢
الوصلة: ٤٤، ١٥٥، ١٥٨، ١٦٣، ١٦٥	النفس اللوامة: ١١٩، ١٢١، ١٣٤، ١٣٩
١٦٩، ١٧٠، ١٨٩، ١٩٠	النفس المرضية: ١٣٩
الوطن الأصلي: ٢٨	النفس المطمئنة: ٤٢، ٨٠، ١٢١، ١٢٢، ١٣٤، ١٣٩
الولادة الثانية: ٧٨	النفس الملهمة: ١١٩، ١٢١، ١٣٤، ١٣٩
الولاية: ٣٩، ٤٨، ٥٠، ١١٣، ١١٨، ١٢٢، ١٧٩	النفس الناطقة: ٤٧
الولاية الخاصة: ٤٨	النفس: ٢١، ٤٦، ٧٨، ٩٣، ٩٤، ١٠٠
الولاية العامة: ٤٨	١-١، ١٥٨، ٢-٣، ٢-٨
الولاية المطلقة: ١١٣	النفس الإرشادي: ٧٨
ولد القلب: ٧٨	النفس الرحماني: ٥٨، ٧٧، ٨٧
الولي (أوليا، الله): ١، ٢، ٣، ٤، ٢٤، ٢٦، ٢٨	النفوس الصافية: ٢٧
٣٩، ٤٣، ٤٧، ٤٩، ٥٣، ٥٤، ٥٥، ٥٨، ٦٢	النفوس الكثرة: ٢٧
٦٣، ٦٥، ٦٦، ٦٧، ٧٢، ٧٥، ٧٦، ٧٨، ٨٢	التفي: ١١٥، ١٣٤، ١٦٩، ٢١٥
١٠٠، ١-٤، ١١٦، ١٢٢، ١٢٧، ١٣٤، ١٣٥	الهبوط: ٨٤، ١٨٩
١٥٦، ١٥٧، ١٦٢، ١٦٣، ١٦٤، ١٦٩، ١٧٠	الهمة: ١٠١، ١٧١
١٧٥، ١٧٦، ١٧٧، ١٨٢، ١٨٨، ١٩٠، ٢٠٩	الهوية الذاتية: ١١٢، ١٢٨
٢١٦	الهيبة: ١٨٤
الوهم: ١٦، ٨٤، ١١٦، ١٣٩، ١٤٧، ١٤٨، ١٤٩	هولي: ٧٧، ١٣٤
الوهميات: ٦٩	هولي العالم: ٧٧
اليقظة: ٤١، ١١٩، ١٥٥، ١٨٨، ١٩٦، ١٩٧، ٢٠٧	الواحدية: ١٢١
اليقين: ١٢٢، ١٤٠، ١٤١، ١٧٤، ١٩٨، ١٩٩	الوارد الإلهي (الواردات): ٤٢، ٧١
	الواصل إلى الله: ٤٦، ١٧٤
	الوجود الحقائي: ١٤٦
	الوجود الحقيقي: ١١٨، ١١٩
	الوجود الظلي: ١١٨، ١٧٨
	الوجود المتوهم: ١١٥
	الوحدة: ١٢٥، ٢١٢
	وحدة الوجود: ١٨٨

فهرس المذاهب و الفرق و الطرق

الأدهمية: ٣٥

الإشراقيون: ٢٠٦

أهل السنة و الجماعة: ٤٦، ٣٧

الجلوتية: ١٦٩، ١٥٥، ٧٣، ٦٩، ٥٢

الخلوتية: ١٦٩، ١٤٦

الشافعية: ٥٠

القادرية: ٢٠٥

المتكلمون: ١٤٧

المعتزلة: ١٥١، ١٤٩، ١٤٧

فخروس العالم

- أدم عليه السلام: ١١٢، ١١١، ٨٩، ٨٢، ٥١، ٤٩.

أبراهيم عليه السلام: ١٢٤، ١٢٦، ١٢٩، ١٣٨، ١٤٥، ١٥٤، ١٧٠.

أسية: ١٨٧

إبراهيم عليه السلام: ١٨، ٢٧، ٩٣، ١١٧، ١٣٨.

في مودانيه: ١٦٠

إبراهيم، أخو إسماعيل حقي البروسي: ٧٩

إبراهيم بن آدم: ١٥٧

إبراهيم باشا، قره كتحدا، الوزير: ٣

إبراهيم بك بن محمد بك بن قرامان: ٢٩

إبراهيم اللقاني، شيخ الحديث: ٧١، ١٩٣

ابن الأشرف الإزنيقي: ٣٩، ٩٣، ١٧٤

ابن اليواب: ٨١

ابن البيضاء، القاضي العسكري: ٩٢

ابن عباس: ١٩٨

ابن الفارض: ٩٧

ابن كمال، شيخ الإسلام: ٤٠، ٨١

ابن مقلّة، وزير المقتدر: ٨١

ابن الملجم: ١٨

أبو بكر -رض-: ١١٣

أبو جهل: ١٨، ٣٩

أبو حمزة الخراساني: ١٨

أبو حنيفة، الإمام الأعظم: ١٩، ٥٠، ٥٢، ٦٠.

أبو السعود، محمد بن محمد، شيخ الإسلام: ٢٠٧

أبو عبد الله محمد بن علي الترمذي الحكيم: ١٩

أبو عمرو القاضي: ٤

أبو موسى الأشعري: ١٤٩

أبو هريرة: ٥١، ٦٨

أبو يزيد البسطامي: ٦٥، ١٤٦

أحمد، الشيخ، خلية عثمان فضلي إلهي

في أيدوس: ٧٩

أحمد باشا، الوالي في قبرس: ٦

أحمد بن عثمان فضلي إلهي: ٧٤

أرطغرل الغازي: ٣٥

إسحق بن إسماعيل حقي البروسي: ١٥٣

إسرافيل عليه السلام: ١٢٥

أسماء بنت عميس: ٤١

إسماعيل عليه السلام: ٦٩، ٩٣، ١١٧

إسماعيل حقي البروسي: ١١، ١٧، ٢٠، ٢١، ٢٢.

٢٨، ٦٢، ٦٦، ٧٧، ٧٨، ٨٢، ٨٣، ٨٩، ٩٠.

٩١، ١١٠، ١٥٧، ١٦٧، ١٦٩، ١٧٧، ١٨٣.

١٨٧، ١٩٠، ١٩٦، ١٩٩، ٢٠٢، ٢٠٥، ٢١٥.

٢١٧

الأماسوي، الشيخ، الخطاط الشهير: ٨١

الإمام الرازي: ٤٦

الإمام الشافعي، محمد بن إدريس: ٥٠، ٩٧

الإمام محمد: ٤٢

بايزيد الأول، السلطان: ٢٩، ٣٤، ١٠٨

بدر الدين محمود، الشيخ، المصلوب: ٨٥

تيمور لنگ: ٣٤

جيرائل عليه السلام: ٤٥، ٤٩، ١١٢، ١٢٥.

١٧٤، ٢٠٩

جنيد البقادي: ١٨، ٧١، ١٧٥، ٣١٤

چوبان بابا: ٣٤، ٣٥

الحاج حسن الميزي البروسي: ٢٧

- الحاج حسين الماغوسوي: ٣٨
الحافظ الشيرازي: ٥٢، ٦٦، ٧٧، ٨١، ٨٩، ١٠١، ١٠٧، ١٢٦
حامد بن عباس الواسطي: ٤
حلاج المنصور: ٣
حسام أفندي المدقون في إستانكوي: ١٩٤
حسام الدين، علي المثنوي: ٣٠
حسن البصري: ٤٢
حسن بن علي: ١٨، ٧٤، ٢٠٧
حسين باشا: ١٦٠
حسين بن علي: ١٨، ٢٠٧
حسين القرانضي، خليفة عثمان فضلي في أزميد: ١٥٦، ١٧٧، ١٨٤، ١٨٦، ١٨٧، ١٩١
حسين المصري، خليفة الشيخ عثمان فضلي في مصر: ٢٠، ١٣٦
حفصة بنت عمر: ١١٢
حنيفة بنت عثمان فضلي إلهي: ٧٤، ١٧٩
حراء: ١١٢، ١٢٩، ١٣٨، ١٨٤
خديجة -رضي-: ١٨٧
خديجة بنت عثمان فضلي إلهي: ١٧٩
خضر عليه السلام: ٣٤
خليل الشهير بعرب زاده: ١٢٣
خواجه نصر الدين: ٣٣
داود عليه السلام: ١٢٧
الزمخشري، جار الله: ٨٩، ٢٠٧
الزندوسي: ٤١
سلطان العلماء: ٣٠
سلطان ولد: ٣٠
سليم، العبد الحبشي: ٢٢
سليم الأول، السلطان: ٣٠، ١٦٩
سليم كراي خان: ٦٩، ٧٢
سليمان عليه السلام: ١٢٦، ٢١٣
سليمان الأول، السلطان: ٣٥، ١٦٩
سليمان الثاني، السلطان: ٣، ٤، ٨، ١٤، ١٦٩
سهل بن عبد الله التستري: ١٢٩
السيد الغازي، السيد البطال: ٣٣، ٣٤، ٣٥
شاهين، الشيخ: ٧١
الشيلي، دلف بن جعفر: ٧، ٢٠
شمس الدين التبريزي: ٣١
شيث عليه السلام: ١١٢، ١٨٤
الصائب: ٤، ٥٥، ٩١، ١٠٧
صالحة بنت عثمان فضلي إلهي: ١٧٩
صدر الدين القنوي، محمد بن إسحق بن محمد، الشيخ الكبير: ٧، ٢٨، ٣٠، ٣١، ٣٢، ٣٣، ٨٦، ١٥٥، ١٦٢، ١٦٧، ١٦٨، ١٧٠، ٢٠١
صلاح الدين زركوب، مربي مولانا: ٣٠
صنع الله الأماسوي، خليفة عثمان فضلي في بروسه: ٩٥، ٩٦
طاش كويري زاده: ٩٣
عائشة بنت أبي بكر: ٤٣، ١١٢، ١٨٨
عائشة بنت عثمان فضلي إلهي: ١٧٩
عارف چلبی: ٣٠
عبد الباقي، الشيخ، خليفة عثمان فضلي في أدرنه: ٧٩، ٨٠، ١٧٢
عبد الحليم الشهير بعرب زاده: ٦٥
عبد الرحيم الترسي: ٣٦
عبد الله، الشيخ، خليفة عثمان فضلي في القسطنطينية: ١٧٩
عبد الله أفندي، ذاك زاده: ٢٢، ٦٦، ٧٨، ١٣٢، ١٦٨
١٧٣، ١٧٥، ١٧٥، ١٨٠، ١٨٣، ٢٠٣، ٢٠٩، ٢١٥
عبد الله بن سعد: ٦
عبد الله بن عثمان فضلي إلهي: ٦٢، ٦٣، ٧٤

عزرائل عليه السلام: ١٢٥
عز الدين بن عبد السلام: ٦٤
عزيز محمود هدايي: ٨٦، ٦٣، ٥٢، ٤٦، ٢١، ١٩
١١٤، ١١٥، ١٢٠، ١٢١، ١٢٦، ١٣٠، ١٣٦
١٣٩، ١٤٩، ١٥٣، ١٥٧، ١٥٨، ١٥٩، ١٦٧
١٦٨، ١٧٣، ١٧٩، ١٩٢، ١٩٥، ٢٠٣، ٢٠٤
٢٠٦، ٢٠٨، ٢١٣، ٢١٦
علاء الدين كيقباد السلجوقي: ٣٤، ٣١، ١٣
علي أفندي (الحطيب في قلعة ماغوسه): ٣٧، ٣٨
علي بن أبي طالب: ١٨، ٦٥، ١٤٥، ١٩٧، ١٩٩
علي الديري، خليفة عثمان فضلي في إشتيب:
٨٥، ٨٣
علي ده ده القرن آبادي: ٢٠٠، ٣٨، ٥
علي السمرقندي: ٢٦، ٢٥، ١٦
علي القاري: ١٨٩
علي بن محمد، ابن الشيخ، شيخ الإسلام: ٩٢، ٩١
عمر بن الخطاب: ٦٥، ٦٩، ١١٣
عمر بن عبد العزيز: ٦
عيسى عليه السلام: ١١٣
القزالي، أبو حامد محمد بن محمد: ٤٦، ٦٣
١٦٦، ١٨٢
فاطمة بنت محمد: ١٨٢
فريد الدين العطار: ١٠٢، ١٨٤
قابيل: ٢٠، ١١٢، ١٨٤
قره مصطفى أفندي خليفة عثمان فضلي
في مردانيه: ١٧١
القشيري: ٦١
قطب الدين الإزنيقي: ٣٦
قطب الدين الشيرازي: ٣٢، ٣٣
كذلك باشا: ١٦٠
كتعان بن نوح: ١٥٤

عثمان الجانيقي، خليفة عثمان فضلي
في يكي شهر: ١٥٩
عثمان ده ده: ١١، ٢٢، ٢٥، ٣٨
عثمان بن عفان: ٦، ٥
عثمان القازي: ٣٥
عثمان فضلي إلهي: ١، ٣، ٤، ٥، ٦، ٧، ٨، ٩، ١٠
١١، ١٣، ١٤، ١٥، ١٧، ٢٠، ٢١، ٢٢، ٢٣
٢٤، ٢٥، ٢٨، ٣١، ٣٦، ٣٧، ٣٩، ٤٠، ٤٢
٤٣، ٤٤، ٤٥، ٤٦، ٤٨، ٤٩، ٥٠، ٥١، ٥٢
٥٣، ٥٤، ٥٥، ٥٦، ٥٧، ٥٨، ٥٩، ٦٠، ٦١
٦٢، ٦٣، ٦٤، ٦٥، ٦٦، ٦٨، ٦٩، ٧١، ٧٢
٧٣، ٧٤، ٧٥، ٧٦، ٧٧، ٧٨، ٧٩، ٨٠، ٨١
٨٢، ٨٣، ٨٤، ٨٥، ٨٦، ٨٧، ٨٨، ٨٩، ٩٠
٩١، ٩٢، ٩٣، ٩٤، ٩٥، ٩٦، ٩٨، ٩٩، ١٠٠
١٠١، ١٠٣، ١٠٤، ١٠٦، ١٠٧، ١١٠، ١١١
١١٢، ١١٣، ١١٤، ١١٥، ١١٦، ١١٧، ١١٨
١١٩، ١٢٠، ١٢١، ١٢٢، ١٢٣، ١٢٤، ١٢٥
١٢٦، ١٢٧، ١٢٨، ١٢٩، ١٣٠، ١٣١، ١٣٢
١٣٣، ١٣٤، ١٣٥، ١٣٦، ١٣٧، ١٣٨، ١٣٩
١٤٠، ١٤١، ١٤٢، ١٤٣، ١٤٤، ١٤٥، ١٤٦
١٤٧، ١٤٨، ١٤٩، ١٥٠، ١٥٢، ١٥٣، ١٥٤
١٥٥، ١٥٦، ١٥٧، ١٥٨، ١٥٩، ١٦٠، ١٦١
١٦٢، ١٦٣، ١٦٤، ١٦٥، ١٦٦، ١٦٧، ١٦٨
١٦٩، ١٧٠، ١٧١، ١٧٢، ١٧٣، ١٧٤، ١٧٥
١٧٦، ١٧٧، ١٧٨، ١٧٩، ١٨٠، ١٨١، ١٨٢
١٨٣، ١٨٤، ١٨٥، ١٨٦، ١٨٧، ١٨٨، ١٨٩
١٩١، ١٩٢، ١٩٣، ١٩٤، ١٩٥، ١٩٦، ١٩٧
١٩٨، ١٩٩، ٢٠٠، ٢٠١، ٢٠٢، ٢٠٣، ٢٠٤
٢٠٥، ٢٠٦، ٢٠٧، ٢٠٨، ٢٠٩، ٢١٠، ٢١١
٢١٢، ٢١٣، ٢١٤، ٢١٥، ٢١٦
العديلي، الشيخ: ٨٥

نوح عليه السلام: ١-٨

هابيل: ١١٢، ٢٠

الرفا القسطنطيني، الشيخ: ١٢٨

ياقوت المستعصي: ٨١

يعقوب عليه السلام: ٢١

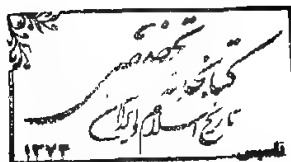
يعقوب ده ده: ١١، ٢٢، ٢٥، ٢١٤، ٢١٥

يحيى ده ده: ١١، ٢٢، ٢٥

يوسف عليه السلام: ٢١، ٤٣، ١٢٢، ١٣٠، ١٥٣

يونس عليه السلام: ١٩٢

يونس أمره: ٤٦، ٦٣، ١٢٦، ١٣٠



فهرس المؤلفات و الكتب

- أكام المرجان: ٤٩
إحياء علوم الدين: ١٣٠، ٦٥
الأسرار المحمدية لابن الرومي: ١٦٦، ٦٨
أسئلة الحكم: ٧٠، ٦٧
إنسان العيون: ٧٠، ٦٤، ٥١
أنوار المشارق: ٦
بهر العلوم: ٢٦، ١٦
بستان: ١٨٤، ٨١
بهارستان للجامي: ٨١
بند عطار: ١٨٤
التأويلات النجمية: ١٢٢، ٦٧، ٨
تذكرة القرطبي: ٥١
تعليقة علي مقدمة الجزري لاسماعيل حقي: ٨٨
تفسير البيضاوي: ٨٠
تفسير الحسين الواعظ الكاشفي: ٨١
تفسير سورة الفاتحة للقنوي: ٢٠٢، ١٦٨، ٣٣
تلخيص المفتاح: ٩
تلقيح الأذهان للشيخ الأكبر: ١٢٩
التلويح: ٨٠
التنقيح: ٨٠
التنوير في أسقاط التدبير: ١٠٤
التوضيح: ٨٠
جامع الأصول: ٣٣
جامع الفتاوى: ٥٠
جامع النصولين للشيخ بدر الدين: ٨٥
حاشية تفسير الفاتحة للشيخ عثمان فضلي:
٢١١، ٢٠٦، ٢٠٢، ١٩٩، ١٦٩، ١٦٨، ١٦٧
حواشي خيالي جليبي علي شرح العقائد: ٨٠
حيرة الحبران: ٦١
خزانة الأكميل: ١٠٦
الدرر: ١٤
ديوان الحافظ: ٨١، ٨٠
ديوان الحكيم الأثوري: ٨١
ديوان شهير الفارابي: ٨١
ديوان كمال الخجندي: ٨١
ديوان المرلي الجامي: ٨١
روح البيان في تفسير القرآن: ١٠٨
الشافية: ٧٩
شرح الأسماء الحسنی للقرظلي: ٦٣
شرح الأربعين حديثاً لابن كمال: ٤٠
شرح التنقيح: ٨٠
شرح رمضان علي شرح العقائد: ٨٠
شرح العقائد: ٨٠
شرح الفقه الكيداني لاسماعيل حقي: ٩٤، ٩٨
شرح مفتاح القيب للشيخ عثمان فضلي: ١٦٢
شرح المنار: ٨٠
شرح المتاسك لعلي القاري: ١٨٩
شرح النصوص: ٤٩
الطريقة المحمدية للبركوي: ١٨٢، ١٢٦
فتح الباري: ١٤٠
الفتوحات المكية: ٣٢
القصوص: ١٢٧، ١١٠، ١٠١، ٣٢
فيه ما فيه: ٨١
الكافية: ٧٩
كتاب الطريقة للشيخ الأكبر: ١٠٥
الكشاف: ٢٠٧

كلستان: ١٨٤. ٨١

اللايحات البرقيات: ٥٣

المثنوي : ١٠. ٣. ٢. ١٢. ٣٣. ٥٥. ٦٠.

١٥٤. ١١١. ١٠٤. ٩٤. ٨٤. ٨١. ٦١

المختصر: ٢٢

المصاييح: ٣٢

المطول: ٨٠. ٨٣

معالم التنزيل: ٣٢. ١٩٥

مفتاح العلوم للكاكي: ٨٠

مفتاح الغيب للقنوي: ١٥٥

الملتقي: ٨٠

مواقع النجوم للشيخ الأكبر: ١٨٣

نخبة اللطائف لاسماعيل حقي: ٨٨

نفائس المجالس: ١٤٩. ١٥٠

نكارستان لابن كمال: ٨١

الواردات للشيخ بدر الدين: ٨٥

الواقعات المحمودية: ٣٩. ٣٣

فهرس الأماكن و البلدان

بلقراق: ٢٣، ١٧٤	آق سراي: ٧٩
بودانيه: ١٧١، ١٥٢، ١٠١، ٩٥	آق شهر: ٣٣
پج: ١٧٧	أدرنه: ١٠١، ٩٦، ٩٥، ٨٠، ٧٩، ٧٢
تكفورطاغي: ١٠١	١٧٢، ١٦٢، ١٢٣، ١١٠
توقات (في استانبول): ١٣٣	أرمملك: ٢٩
جسر: ٩٤، ٩٣، ٩٢	إزميد: ١٨٧، ١٥٦، ١٢
الحجاز: ١٧٣	إزمير: ١٥٨، ١٢
الحرم (المكي): ٢١٢	إزنيق: ٣٦
حصار روم ايلي: ١٣٦، ١٣٥، ١٣٣	أسكدار: ٥
در: ٦٨	أسكوب: ٩٣، ٩٢، ٩١، ٨٨، ٨٧، ٨٦
زينه: ٢٦، ١٦	٢١١، ١٦١، ٩٨، ٩٧، ٩٦، ٩٤
سكوت: ٣٥	إشتيب: ٩٤، ٩٣، ٨٥
سلفكه: ١٦، ٥	أناطول: ١٢
سيد غازي: ٣٣	أنامور: ٢٨، ٢٥، ١٥، ١٤، ١٣
سيروز: ٨٥، ٦٣	أنطاليا: ١٢، ١١
الشام: ١٠٨، ٤٥، ٦، ٥	أوسترمجه: ٩٧، ٩٦، ٩٥، ٩٤، ٩٣
شمي: ٧٩	١٦٢، ١١٠، ١٠١، ٩٨
شيراز: ٦٨	ايچ ايل: ٢٩، ٢٦
صندقلي: ١١	أيدوس: ٨٧، ٧٩، ٧٨
صوفيّه: ١٨٣، ١٧٦، ١٧١، ١٤٤	اينه بختي: ١٧٧، ١٥٦
الصين: ٤٤	بحر الروم: ٥
علاية: ١٢	بغداد: ٣٥، ١٩، ٤
قلبه: ١٦٢	بركي: ١٢
قبرس: ٣٧، ٢٦، ٢٢، ١٥، ١٣، ١٢، ٩، ٦، ٥، ٣	بروسه: ٨٣، ٥٤، ٣٦، ٢٩، ٢٤، ١٢، ١١، ١٠
٢١٦، ٢٠٣، ١٩٤، ١٧٩، ١٦٢، ١١٠، ٥٣	١٠١، ٩٨، ٩٧، ٩٥، ٩٣، ٩١، ٨٦، ٨٥
قرامان: ٢٨، ١١، ٥	١٥٣، ١٣٣، ١٣١، ١١٠، ١٠٨، ١٠٧، ١٠٤
قريم: ٦٩	١٦٧، ١٦٤، ١٦٢، ١٦١، ١٦٠، ١٥٩، ١٥٥
قزل ليسان: ١٥	٢١٧، ٢١٤، ١٧٦، ١٧٣، ١٧١

قسطنطنية: ٧، ١١، ١٤، ٢٢، ٢٣، ٣٦، ٣٨، ٥٣.

٦٦، ٧٨، ٨٠، ٨١، ٨٩، ٩٠، ٩٣، ٩٤.

١١، ١٢٣، ١٣٣، ١٣٥، ١٣٧، ١٦١، ١٦٤.

١٦٦، ١٧٧، ١٧٩، ٢٠٤.

قونيه: ٥، ١١، ١٣، ٣٠، ٣١.

كرنيه: ١٥، ٢٥.

كلندره: ٢٥.

لارنده: ٥، ٢٨، ٢٩.

لفقرشه: ٦، ١٥، ١٦، ٢٥.

لفكه: ٢٦.

ماغوسه : ٦، ٩، ١٧، ١٩، ٢١، ٢٥، ٥١، ٥٢.

٥٣، ٥٤، ٧٥، ١١٠، ٢٠٤، ٢١٤.

المدينة المنورة: ٤٥، ٥١، ٨٠، ١٦٤.

مصر: ٦، ٢٠، ٧١، ١٩٣، ٢١٥.

هكة المكرمة: ٥١، ٥٢، ٩٣، ١٣٠.

١٦٤، ١٨٥، ٢١٥.

ملاطية: ٣٤.

ميفات الحج: ٢١٢.

واصليه: ١٥.

يكي شهر (في نواحي بروسه): ١٥٩.

يوشع (مقام في استانبول): ١٣٣.

فهرس المحتويات

الورق	الصفحة	الموضوع
١/١٦٣	١	الفصل الرابع عشو في وفاة حضرة الشيخ عثمان فضلي إلهي
١/١٦٣	١	قوله تعالى : « إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ »
ب/١٦٤	٣	نفي الشيخ عثمان فضلي إلهي إلى قبرس
١/١٦٥	٥	ذهاب الشيخ عثمان فضلي إلهي إلى قبرس
١/١٦٦	٧	منشور النقي
١/١٦٧	٨	قوله تعالى : « إِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ »
ب/١٦٨	١٠	رؤيا إسماعيل حقي البروسوي التي تتعلق بذهابه إلى قبرس
١/١٦٩	١١	ذهاب إسماعيل حقي البروسوي إلى قبرس و ما قاساه في الطريق من الشدائد
ب/١٧٣	١٧	وصول إسماعيل حقي البروسوي إلى شيخه عثمان فضلي إلهي
١/١٧٦	٢٠	استخلاف إسماعيل حقي البروسوي
ب/١٧٧	٢٢	اخبار حضرة الشيخ عثمان فضلي عن موته
١/١٧٨	٢٣	رجوع إسماعيل حقي البروسوي من جزيرة قبرس
١/١٨٠	٢٦	المحاربة المعنوية فهي معاداة أولياء الله
١/١٨١	٢٧	البرزخ ، عالم المثال
١/١٨٢	٢٨	زيارة إسماعيل حقي البروسوي قرامان
ب/١٨٢	٣٠	زيارة إسماعيل حقي البروسوي قونية
ب/١٨٣	٣١	زيارة إسماعيل حقي البروسوي قبر حضرة الشيخ صدر الدين القنوي
١/١٨٥	٣٣	زيارة إسماعيل حقي البروسوي قرية آق شهر و قرية السيد الغازي
١/١٨٦	٣٥	زيارة إسماعيل حقي البروسوي قرية سكوت و قصبة ازنيق
ب/١٨٦	٣٦	وصول إسماعيل حقي البروسوي إلى القسطنطينية ثم إلى بروسه
١/١٨٧	٣٧	قصة وفاة الشيخ عثمان فضلي إلهي
١/١٨٨	٣٩	و في قصة الوفاة أمور لا بد من التنبيه عليها
١/١٨٨	٣٩	الأوّل : الوزير الثافي لحضرة الشيخ عثمان فضلي قتل قبل وفاته
ب/١٨٨	٤٠	و الثاني : بلوغ حضرة الشيخ عثمان فضلي إلى سنّ النبيّ عليه السلام
١/١٨٩	٤١	و الثالث : إن حضرة الشيخ عثمان فضلي أخذ عن الحسن قبل موته بأكثر من نصف يوم

١/١٩١	٤٣	و الرابع : سرّ قوت صلوة الفجر و الظّهر عن حضرة الشّيخ عثمان فضلي إلهي
ب/١٩١	٤٤	و الخامس : ابتلاء حضرة الشّيخ عثمان فضلي بوجع السنّ و بالحُمى المحرقة
١/١٩٢	٤٥	و السادس : كان آخر ما تكلم به حضرة الشّيخ عثمان فضلي : « صلوتي صلوتي »
١/١٩٣	٤٦	و السابع : الرّوح السلطانيّ و الرّوح الحيوانيّ
ب/١٩٣	٤٧	إنّ جوهر الإنسان حقيقة واحدة في الفطرة الأولى ذات قوتي كثيرة
١/١٩٤	٤٨	الثامن : رياضة حضرة الشّيخ عثمان فضلي إلهي في آخر عمره
١/١٩٥	٤٩	و التاسع : غسل الميت
ب/١٩٦	٥١	و العاشر : سرّ دفن حضرة الشّيخ عثمان فضلي إلهي في القلعة الماغوسية
ب/١٩٦	٥١	أفضل بقاع الأرض ما ضمّ أعضائه الشريفة صلعم-
ب/١٩٧	٥٣	و الحادي عشر : كان حضرة الشّيخ عثمان فضلي يوصي أن لا يبنى علي قبره
١/١٩٨	٥٣	و الثاني عشر : الاتّفاقات القريبة
ب/١٩٨	٥٤	رويا إسماعيل حقي البروسوي
ب/١٩٩	٥٥	قوله تعالى : « فالمدبرات أمراً »
١/٢٠٠	٥٦	تواريخ تركية و عربية في وفاة حضرة الشّيخ عثمان فضلي

١/٢٠٠	٥٧	الفصل الخامس عشر في شكل حضرة الشّيخ و شمانله
ب/٢٠٠	٥٧	حسن الإسم ، حسن الصّورة ، حسن الصّوت
١/٢٠١	٥٨	شمانل حضرة الشّيخ عثمان فضلي إلهي
١/٢٠٢	٦٠	السماع
ب/٢٠٥	٦٣	القراءة بالألحان
ب/٢٠٦	٦٥	اتيان جميع السنن غير واحدة
ب/٢٠٦	٦٥	كان حضرة الشّيخ عثمان فضلي إلهي يقول الحقّ و لا يبالى
١/٢٠٧	٦٦	اللسان الفارسي
١/٢٠٩	٦٨	أوراد حضرة الشّيخ عثمان فضلي اليومية
١/٢١٠	٦٩	كتابة و مكاتيب حضرة الشّيخ عثمان فضلي إلهي
ب/٢١٠	٧١	و لحضرة الشّيخ عثمان فضلي إلهي إلهيات تركية كثيرة
ب/٢١٢	٧٣	كان حضرة الشّيخ عثمان فضلي إلهي لا يعرف الحيلة أصلاً و لا يظنّ إلاّ خيراً
١/٢١٣	٧٣	لباس حضرة الشّيخ عثمان فضلي إلهي
ب/٢١٣	٧٤	أزواج حضرة الشّيخ عثمان فضلي إلهي و أولاده
١/٢١٤	٧٤	كان حضرة الشّيخ عثمان فضلي إلهي متكافاً و مطلقاً
١/٢١٤	٧٥	عبادات حضرة الشّيخ عثمان فضلي إلهي

٢١٥/ب	٧٧	الفصل السادس عشر في انتساب هذا الفقير إلي حضرة الشيخ
٢١٥/ب	٧٧	الإنتساب : الولادة الثانية
٢١٦/ب	٧٨	العلم بالله و التحقيق بجميع المراتب إنما يستكمل بعد أربعين سنة
٢١٧/أ	٧٩	كان حضرة الشيخ عثمان فضلي يعرف إسماعيل حقي البروسوي و هو ابن ثلاث
٢١٧/أ	٧٩	تدريس إسماعيل حقي البروسوي عند الشيخ السيد عبد الباقي
٢١٨/أ	٨٠	تربية إسماعيل حقي البروسوي عند حضرة الشيخ عثمان فضلي إلهي
٢١٨/ب	٨١	اشتغال إسماعيل حقي البروسوي بالخط
٢١٩/ب	٨١	رؤي صادقة لإسماعيل حقي البروسوي تدلّ علي نعم الله عليه
٢٢٠/ب	٨٣	خلوة إسماعيل حقي البروسوي
٢٢٢/أ	٨٥	المولي علي الدهروي
٢٢٢/ب	٨٥	السيد محمد القرين آبادي
٢٢٢/ب	٨٦	الشيخ الأكبر ، الشيخ صدر الدين القنوي ، الشيخ أفنادة و الشيخ هدايي
٢٢٣/أ	٨٦	استخلاف إسماعيل حقي البروسوي في بلدة الأسكوب
٢٢٤/أ	٨٨	تزوج إسماعيل حقي البروسوي
٢٢٤/ب	٨٨	اشتغال إسماعيل حقي البروسوي بالتدريس و الوعظ و التذكير
٢٢٤/ب	٨٨	ما لقي إسماعيل حقي البروسوي من الأذى من أهل أسكوب
٢٢٨/أ	٩٢	هجرة إسماعيل حقي البروسوي من بلدة الأسكوب إلي الجسر
٢٢٩/أ	٩٣	نقل إسماعيل حقي البروسوي من الجسر إلي اوسترمجه
٢٢٩/ب	٩٤	ابتلاء إسماعيل حقي البروسوي بالعيال
٢٣٠/ب	٩٥	استخلاف إسماعيل حقي البروسوي إلي بلدة بروسه
٢٣٥/ب	١٠١	أمر السكتي في بروسه
٢٣٦/أ	١٠٢	حال المعاش في بروسه
٢٣٧/أ	١٠٤	العلم
٢٣٧/ب	١٠٤	حال التدريس في بروسه
٢٣٩/ب	١٠٧	أمر الوعظ و التذكير في بروسه
٢٤٨/أ	١١٠	الفصل السابع عشر في بعض الكلمات الواقعة بيني وبين الشيخ
٢٤٨/أ	١١٠	الزيارة الأولى
٢٤٢/أ	١١١	لسان الظاهر ، لسان الحال ، لسان الإستعداد
٢٤٢/ب	١١١	مظاهر الجمال و الجلال
٢٤٣/أ	١١٢	المرأة كاملة عند أهل الحقيقة

١/٢٤٣	١١٢	تفسير قوله تعالى : « لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ »
ب/٢٤٣	١١٣	الولاية
ب/٢٤٣	١١٣	الفاضلية و المفضولية بين أبي بكر و عمر رضي الله عنهما
ب/٢٤٣	١١٣	العلم بالله
ب/٢٤٤	١١٤	أهل الدَّعْوَى و المتشيعون
١/٢٤٥	١١٥	نظر العارف إلى المخلوق بنظر الجمع و التوحيد و إلى نفسه بنظر الفرق و الشريعة
ب/٢٤٥	١١٥	التوحيد
ب/٢٤٥	١١٦	النفس
١/٢٤٦	١١٦	التلوين و التمكن
ب/٢٤٦	١١٧	مراتب التوحيد
١/٢٤٧	١١٧	استسلام المرید
١/٢٤٨	١١٨	الوجود الظلي و الخيال في لسان القوم
ب/٢٤٨	١١٩	الخيال في لسان القوم هو الصورة
١/٢٤٩	١٢٠	التوفيق بين قوله تعالى : « إِنَّ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ » و بين قوله تعالى : « أَقْمَنُ بِمُنْشِي مَكِيلًا عَلَيَّ وَجْهِهِ » الآية .
ب/٢٤٩	١٢٠	التوحيد
١/٢٥٠	١٢١	مراتب النفس
١/٢٥١	١٢٣	قوله تعالى : « فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا »
١/٢٥٢	١٢٣	لَمْ يَكُنِ الْكَمَالُ الْمَلَكِيُّ حَاضِرًا وَ حَصُولَهُ دَفْعِيًّا خَلْقِيًّا لَا مَكْتَسِبًا .
ب/٢٥٢	١٢٤	و الكمال الإنساني تدريجيًا اكتسابيًا ؟
١/٢٥٣	١٢٥	المعرفة و المحبة
١/٢٥٣	١٢٥	الفرق و الجمع
١/٢٥٣	١٢٥	أكثر الأسماء إضافية
ب/٢٥٣	١٢٥	قوله تعالى : « لَا تُفَرِّقْ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ »
١/٢٥٤	١٢٦	قول حضرة الهدايي - قدس سره - في بعض إلهياته التركيبية :
ب/٢٥٤	١٢٧	ايتمز سنك عاشقك ملك سليمانة نظر
١/٢٥٥	١٢٨	كان السلف يمدون سوء اخلاق نسانهم من سوء أخلاق أنفسهم
ب/٢٥٥	١٢٨	آخر الكمال الكلام كما أن أول الكلام الكمال
١/٢٥٦	١٢٩	المحضور و الوصول إلى الله تعالى
ب/٢٥٦	١٢٩	النور و النار
		الحلال عند الصوفية

١/٢٥٧	١٣٠	الإسم في لسان الحقيقة هو التَّعِين.
ب/٢٥٧	١٣١	الحجاب الظلماني والحجاب النوراني
١/٢٥٨	١٣١	توصية حضرة الشيخ عثمان فضلي إلهي لاسماعيل حفي البروسي

الزيارة الثانية

١/٢٥٩	١٣٣	تشبيه تراتب النفس إلى بعض الأوقات
ب/٢٥٩	١٣٤	الخلق في اثبات ما سوى الله وفيه أربعة أقسام
ب/٢٥٩	١٣٤	الموشد الكامل
ب/٢٦٠	١٣٥	الذكر القيامي والقعودي والجنوبي
١/٢٦١	١٣٥	

الزيارة الثالثة

١/٢٦٢	١٣٧	مجردة حضرة الشيخ عثمان فضلي إلهي
١/٢٦٢	١٣٧	أهل الحضور والصفا.
ب/٢٦٢	١٣٨	قوله تعالى : « يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ »
ب/٢٦٢	١٣٨	إِنَّ « هو » محيط بجميع العوالم (سورة الإخلاص)
١/٢٦٣	١٣٨	عالم الملك ، عالم الملكوت ، العالم الظلماني ، العالم الروحاني ، اللاهوت
ب/٢٦٣	١٣٩	مراتب النفوس
ب/٢٦٣	١٣٩	مظهر الذات الأحدية ، مظهر الصفات
١/٢٦٤	١٣٩	الموت قبل الموت والبقاء
١/٢٦٤	١٤٠	قوله تعالى : « تُؤْتِي الْمَلِكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمَلِكَ مِنْ تَشَاءُ »
ب/٢٦٤	١٤٠	قوله عليه السلام في دعا ، الإستخارة : « إن كنت تعلم »
ب/٢٦٤	١٤٠	العبودية واليقين
ب/٢٦٥	١٤٢	قوله تعالى : « قُلْ لَا يَسْتَوِي الْغَيْبُ وَالطَّيْبُ وَلَوْ أَعْجَبَكَ كَثْرَةُ الْغَيْبِ »
١/٢٦٦	١٤٣	قوله تعالى : « اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ »
ب/٢٦٦	١٤٣	إذا أراد الله شيئاً هباً أسبابه
١/٢٦٧	١٤٤	قوله تعالى : « لِيَذِيقَ بَعْضُكُمْ بَأْسَ بَعْضٍ »
ب/٢٦٧	١٤٤	سلوك بعض السالكين مرتب ، و سلوك بعضهم غير مرتب.
١/٢٦٨	١٤٥	إِنَّ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَسَدُ الظُّلْمِ إِلَى نَفْسِهِ ، وَالشَّيْطَانُ أَسَدُ الْإِغْوَاءِ إِلَى اللَّهِ
ب/٢٦٨	١٤٦	أطوار السلوك ، الفناء والبقاء
١/٢٧٠	١٤٨	علم الصوفية ، علماء الظاهر ، علماء الباطن
ب/٢٧٠	١٤٨	مسألة الغرائق

١/٢٧١	١٤٩	قوله تعالى : « لَنْ تَرَانِي » (رؤية الله)
١/٢٧٣	١٥٢	الزيارة الرابعة
ب/٢٧٣	١٥٢	قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا »
ب/٢٧٣	١٥٢	إشارات أركان الصلوة
ب/٢٧٤	١٥٣	حسن الظن
ب/٢٧٤	١٥٤	الإخلاص
ب/٢٧٤	١٥٤	ابن الوقت ، أبو الوقت
ب/٢٧٤	١٥٤	الإفتخار بالأجداد
١/٢٧٥	١٥٤	فناء العالم
ب/٢٧٥	١٥٥	الدور والرقص
ب/٢٧٥	١٥٥	إن السَّكِينِ والسَّكُونِ بعد اليقظة والوصول
١/٢٧٦	١٥٦	قوله تعالى : « إِذْ هُمْ قَوْمٌ أَنْ يَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ فَكَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ »
ب/٢٧٦	١٥٦	التَّجَوُّدُ عَمَّا سِوَى اللَّهِ بِالْكَلِمَةِ
١/٢٧٧	١٥٧	قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ... »
ب/٢٧٧	١٥٧	قوله تعالى : « لِكَيْلَا يَعْلَمَ بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئًا »
١/٢٧٨	١٥٨	التَّسْلِيمُ وَالتَّفْوِيزُ
ب/٢٧٨	١٥٩	الكامل من الإنسان محيط بجميع المراتب
١/٢٧٩	١٦٠	الزيارة الخامسة
ب/٢٧٩	١٦١	قوله تعالى : « فَأَذْهَبَ اللَّهُ لِيَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ »
ب/٢٧٩	١٦١	وصايا حضرة الشيخ عثمان فضلي لإسماعيل حقي حين استخلافه في بلدة أسكوب
١/٢٨١	١٦٢	العسل بالكتاب والسنة
١/٢٨١	١٦٢	الفرق بين الولي وغيره
١/٢٨١	١٦٢	الإنسان الكامل
ب/٢٨١	١٦٣	من أخذ في السلوك يكون غريباً في العالم
ب/٢٨١	١٦٣	الإتباع والتَّسْلِيمُ
١/٢٨٢	١٦٣	« من عرف نفسه فقد عرف ربه »
ب/٢٨٢	١٦٤	الإنكار لأولياء الله
١/٢٨٣	١٦٥	الإيمان والكفر
١/٢٨٣	١٦٥	الإبتلاء

١٦٦	٢٨٣/ب	قوله تعالى : « إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ »
١٦٦	٢٨٤/١	قوله تعالى : « إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ... »
١٦٧	٢٨٤/١	تعينات جسمية ، تعينات روحانية
١٦٧	٢٨٥/١	رعاية المراتب ، رعاية الجمع والفرق ، محور الفرق في الجمع
١٦٨	٢٨٥/١	علم الجفر
١٦٨	٢٨٥/ب	الفناء - التأم
١٦٩	٢٨٥/ب	الأولياء متفاوتون بعد الوصلة
١٦٩	٢٨٦/١	معنى الخلوة والجلوة
١٦٩	٢٨٦/ب	الجلوتية والخلوتية
١٧٠	٢٨٦/ب	التقليد لمذهب إمام من الأئمة الأربعة
١٧٠	٢٨٧/١	لا اعتبار بالكرامات الكونية
١٧٠	٢٨٧/١	ميراثا آدم عليه السلام : العصيان والإستغفار

الزياة السادسة

١٧١	٢٨٧/ب	سؤال الشيخ عثمان فضلي إسماعيل حقي عن أحوال الدرس والوعظ في بروسه
١٧٢	٢٨٧/ب	ابتلاء إسماعيل حقي البروسوي بأهل البيت
١٧٢	٢٨٨/١	موت الشيخ السيد عبد الباقي
١٧٣	٢٨٩/١	العلم قيد والحكمة اطلاق
١٧٣	٢٨٩/١	الشيخ عبد الله أفندي (ذاكر زاده)
١٧٤	٢٨٩/ب	قوله تعالى : « قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحَى إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ »
١٧٤	٢٨٩/ب	الواصل إلى الله
١٧٤	٢٨٩/ب	الموجود والمفقود
١٧٤	٢٩٠/١	قرب الفرائض
١٧٥	٢٩٠/ب	النوافل التي يشتغل بها الصوفية
١٧٥	٢٩٠/ب	الدعاء بالإضطراب
١٧٥	٢٩٠/ب	كَيْل كلمة تخرج من في الراعظ تحفظ وتشر صحيفتها بين يديه يوم القيامة
١٧٦	٢٩١/١	اللسان الفارسي
١٧٦	٢٩١/ب	اختلال الزمان بالظلم والهزيمة
١٧٧	٢٩٢/١	أشراط الساعة
١٧٨	٢٩٢/ب	قوله تعالى : « وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لِرُؤُوسِهِ سُلْطَانًا فَلَا يَسْرِفُ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كَانَ مُنْصَرِفًا »

١/٢٩٣	١٧٨	قوله تعالى : « وَاصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ »
١/٢٩٣	١٧٨	قوله تعالى : « إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمْتُ قَالَ أَسْلَمْتَ »
ب/٢٩٣	١٧٩	كل مقضي لا بد أن يكون ولا يدفعه أحد
ب/٢٩٣	١٧٩	بنت حضرة الشيخ السيدة حنيفة
١/٢٩٤	١٨٠	العبد والرب
ب/٢٩٤	١٨٠	الفيض
ب/٢٩٤	١٨٠	التجلي
ب/٢٩٤	١٨٠	الخوارق والكشوف ، الكرامات العلمية الباطنة
١/٢٩٥	١٨١	مشرب المرید والمرشد لا يتفقان غالباً
١/٢٩٥	١٨١	المضبور والإستحضار
ب/٢٩٥	١٨١	جلوة الرغائب والبرات والقدر
١/٢٩٦	١٨٢	أصل السماع حق ولكن هذا الوقت ليس وقت السماع
ب/٢٩٦	١٨٣	« من عرف نفسه فقد عرف ربه » ، « من عرف ربه فقد عرف نفسه »
١/٢٩٧	١٨٣	لا ينبغي للمريد أن يتزوج زوجه شيخه
ب/٢٩٧	١٨٣	الخدمة
ب/٢٩٧	١٨٣	حكاية محمد دده (خادم حضرة الشيخ سابقاً)
١/٢٩٨	١٨٤	الإزدواج بين أهل الدنيا وأهل الجنة وبين الإنس والجن
ب/٢٩٨	١٨٤	الهيبة والأنس ، الخوف والرجاء ، بين الخوف والرجاء
ب/٢٩٨	١٨٥	التجرد الصوري مدار للتجرد المعنوي
١/٢٩٩	١٨٥	ناز ونياز
ب/٢٩٩	١٨٦	ذلة الأنبياء ، وافتقارهم
ب/٢٩٩	١٨٦	نصيحة حضرة الشيخ عثمان فضلي إلهي لمخليفته الشيخ حسين الإزميدي
١/٣٠٠	١٨٧	صبيان الحقيقة
ب/٣٠٠	١٨٧	قوله تعالى : « لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَيْنِ »
ب/٣٠٠	١٨٨	العلم الدني
١/٣٠١	١٨٨	عالم الدنيا ، عالم الآخرة ، عالم الأمر
ب/٣٠١	١٨٨	هو الله تعالى عين واحدة وشيئ واحد ، ولا وجود للأعيان والأشياء
ب/٣٠١	١٨٨	وحدة الوجود
١/٣٠٢	١٨٩	المعراج
ب/٣٠٢	١٩٠	المعراج الروحاني
١/٣٠٣	١٩١	الشك في أمر الرزق والتردد في الإعتقاد

١/٣٠٤	١٩٢	الإبتلاء لا يزول إلى آخر العمر
ب/٣٠٤	١٩٢	أولاد العرب
ب/٣٠٤	١٩٣	قوله تعالى : « كَمْ مِنْ فِتْنَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِتْنَةُ كَثِيرَةٍ بِإِذْنِ اللَّهِ »
١/٣٠٥	١٩٣	اصلاح الأخلاق
١/٣٠٥	١٩٤	الزيارة الصابغة
ب/٣٠٥	١٩٤	استناد الكفار إلى الأحجار واستناد المؤمنين إلى لا إله إلا الله
ب/٣٠٥	١٩٤	قوله تعالى : « زَيْنٌ لِلنَّاسِ حُبُّ الشُّهُوَاتِ ... »
١/٣٠٦	١٩٥	المجاهدة
ب/٣٠٦	١٩٥	معني نداء المؤذن صلوا علي النبي عليه السلام احدي عشر صلوات
١/٣٠٧	١٩٦	تواضع حضرة الشيخ عثمان فضلي إلهي
١/٣٠٧	١٩٦	الفناء والبقاء
ب/٣٠٧	١٩٦	الإنتفاض والإستغفار
ب/٣٠٧	١٩٧	قوله تعالى : « فَأَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ » و « وَأَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ »
١/٣٠٨	١٩٧	إشارات الليل والنهار
١/٣٠٨	١٩٨	قوله تعالى : « وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ »
ب/٣٠٨	١٩٨	عالم القرية
ب/٣٠٨	١٩٨	خدمة المشايخ وحسن الاعتقاد
ب/٣٠٩	١٩٩	السالك لا يخلو من اجمال و تفصيل
ب/٣٠٩	١٩٩	مرتبة الأحديّة الذاتيّة
١/٣١٠	٢٠٠	حقيقة الإسلام
١/٣١٠	٢٠٠	الملك والشيطان
ب/٣١٠	٢٠١	الإستغفار قبل الغروب
ب/٣١٠	٢٠١	إشارات النوم والانتباه و أركان الصلوة
١/٣١١	٢٠١	الأسماء الإلهية
١/٣١٢	٢٠٢	حاشية حضرة الشيخ عثمان فضلي علي تفسير الفاتحة للقنوي
ب/٣١٢	٢٠٣	استخلاص حضرة الشيخ عثمان فضلي إسماعيل حقي البروسوي
ب/٣١٢	٢٠٣	المجاهدة
ب/٣١٤	٢٠٥	المحدث الأصغر والأكبر في الطريقة
ب/٣١٤	٢٠٥	قوله تعالى : « إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ فِي كِتَابٍ مَكْنُونٍ »

١/٣١٥	٢٠٦	قوله تعالى : « لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ »
ب/٣١٥	٢٠٦	النظر الصحيح يؤدي إلي معرفة الحق
ب/٣١٥	٢٠٧	علماء الرسوم
١/٣١٥	٢٠٧	العلم الشرعة و علم الحقيقة
ب/٣١٦	٢٠٨	الإسلام بالقلب والقالب والروح والسر
١/٣١٧	٢٠٨	الشيخ والمريد
ب/٣١٧	٢٠٩	العلم والعرفان والمحبة والتعبد
١/٣١٨	٢١٠	الرزق الصوري والرزق المعنوي
ب/٣١٨	٢١٠	أهل الجنة وأهل النار
ب/٣١٨	٢١٠	الإتيان الكامل
١/٣١٩	٢١١	أهل الجمال ، أهل الجلال ، أهل الكمال
١/٣١٩	٢١١	العلم والعمل واستحكام الحال
ب/٣١٩	٢١١	حاشية حضرة الشيخ عثمان فضلي إلهي علي تفسير الفاتحة للقنوي
١/٣٢٠	٢١٢	قوله تعالى : « وَمَا تَشَاوُنْ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ »
ب/٣٢٠	٢١٢	إشارات ميقات الحج والحرم والكعبة والحجر الأسود
ب/٣٢٠	٢١٢	الظاهر والمظهر
١/٣٢١	٢١٣	التجرد والظهور
ب/٣٢١	٢١٣	تحديث الشيخ عثمان فضلي إلهي نعم الله تعالى عليه
ب/٣٢١	٢١٤	قوله تعالى : « لَيْسَ آلُ الصَّادِقِينَ عَنْ صِلَتِهِمْ »
ب/٣٢١	٢١٤	التعينات
١/٣٢٢	٢١٤	الصعود والتزول
١/٣٢٢	٢١٤	سر قولهم : الفقير لا يحتاج الي الله
١/٣٢٢	٢١٤	قوله تعالى : « كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ »
ب/٣٢٢	٢١٤	المرء باصلاح النفس يستريح لا بغيره
١/٣٢٣	٢١٥	إن الله تعالى إذا أراد اظهار شيء يجعله من جهة المظاهر
١/٣٢٣	٢١٥	قوله تعالى : « كَمَثَلِ غَيْثٍ أَعْجَبَ الْكُفَّارَ نَبَاتُهُ ثُمَّ يَهيجُ فَتُربهُ مُصْفًى ثُمَّ يَكُونُ حُطَامًا »
ب/٣٢٣	٢١٥	أهل النار يدخلون النار بقدر طاقاتهم
ب/٣٢٣	٢١٦	قوله تعالى : « وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ »
١/٣٢٤	٢١٦	خاتمة الكتاب